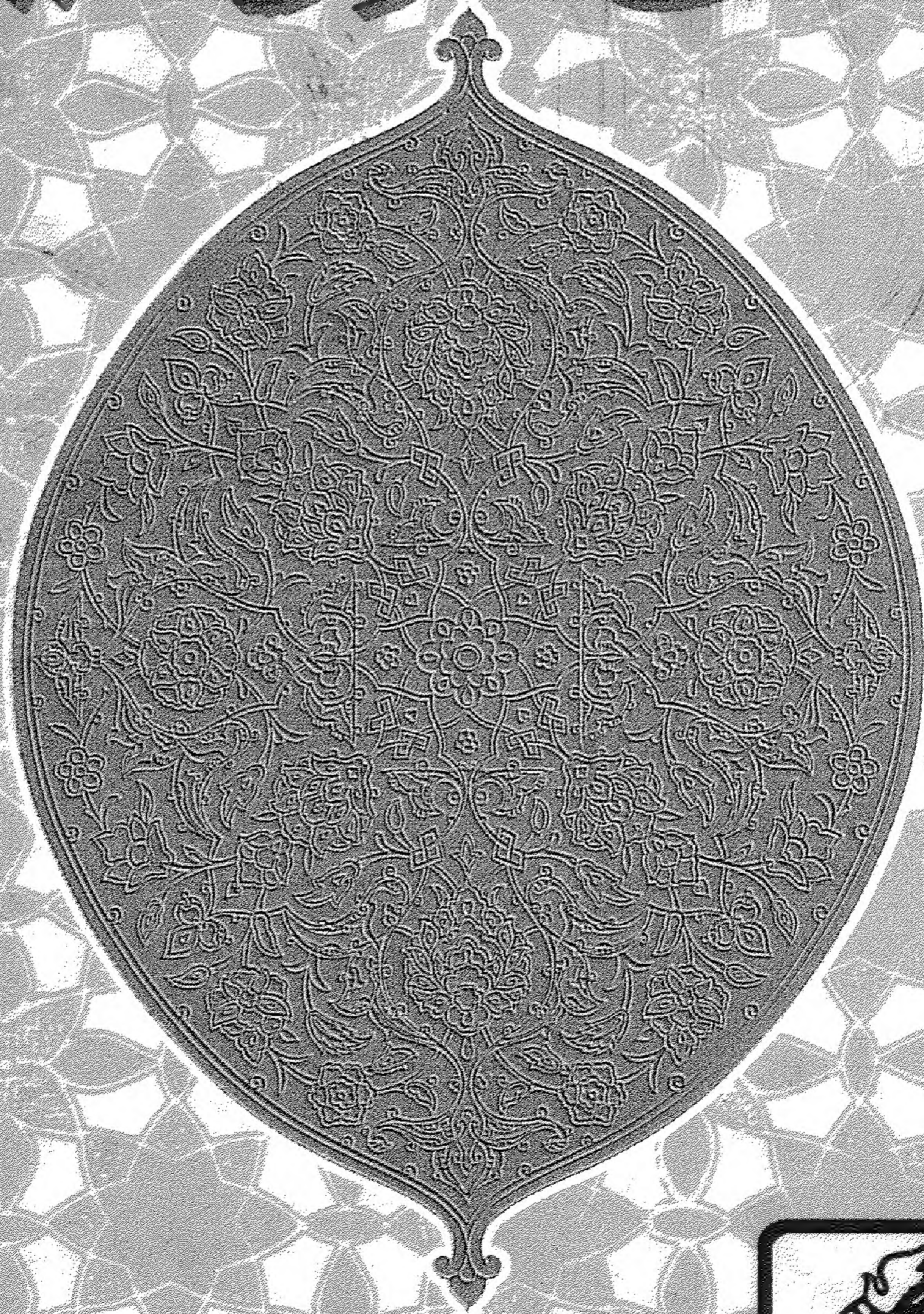
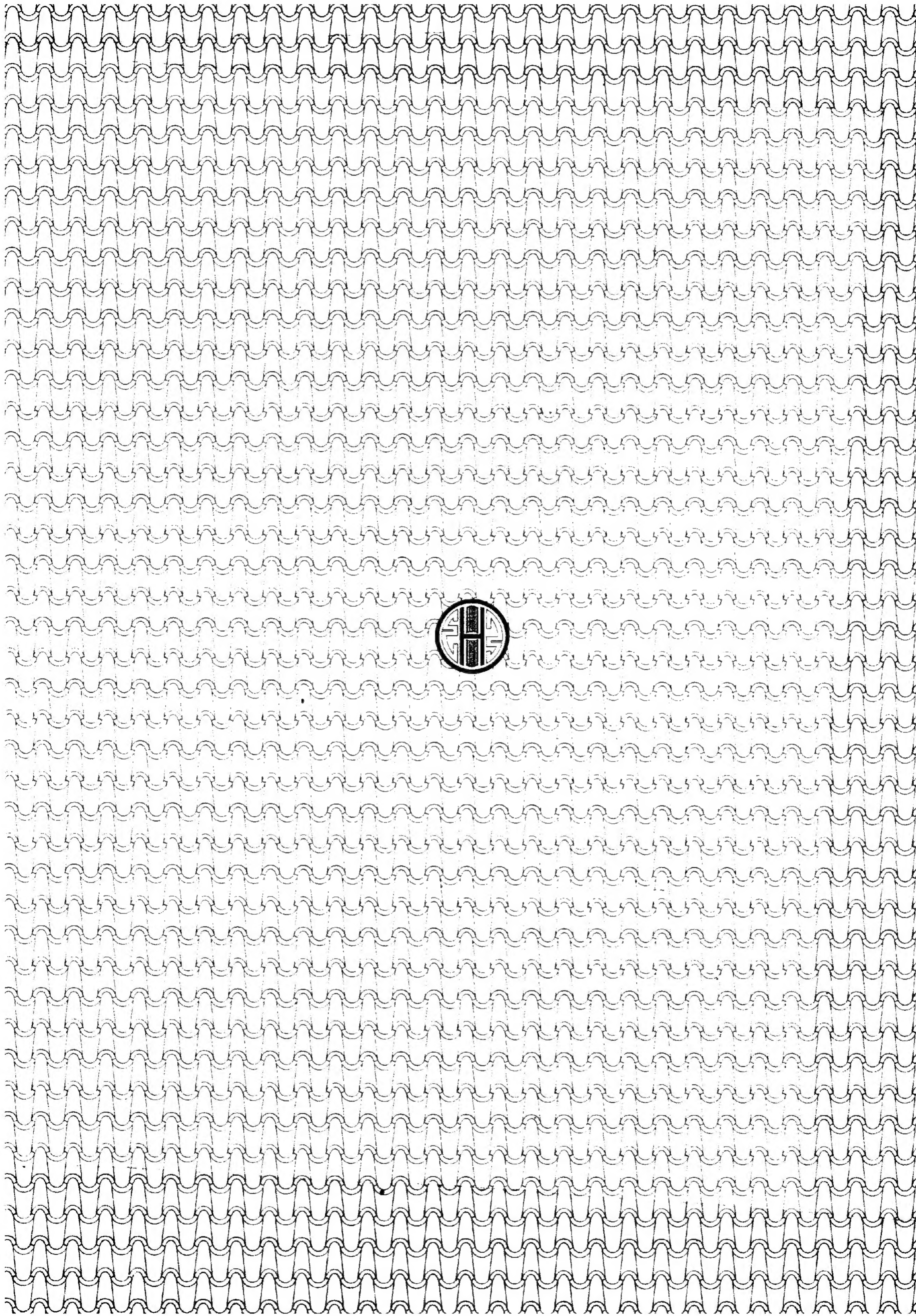
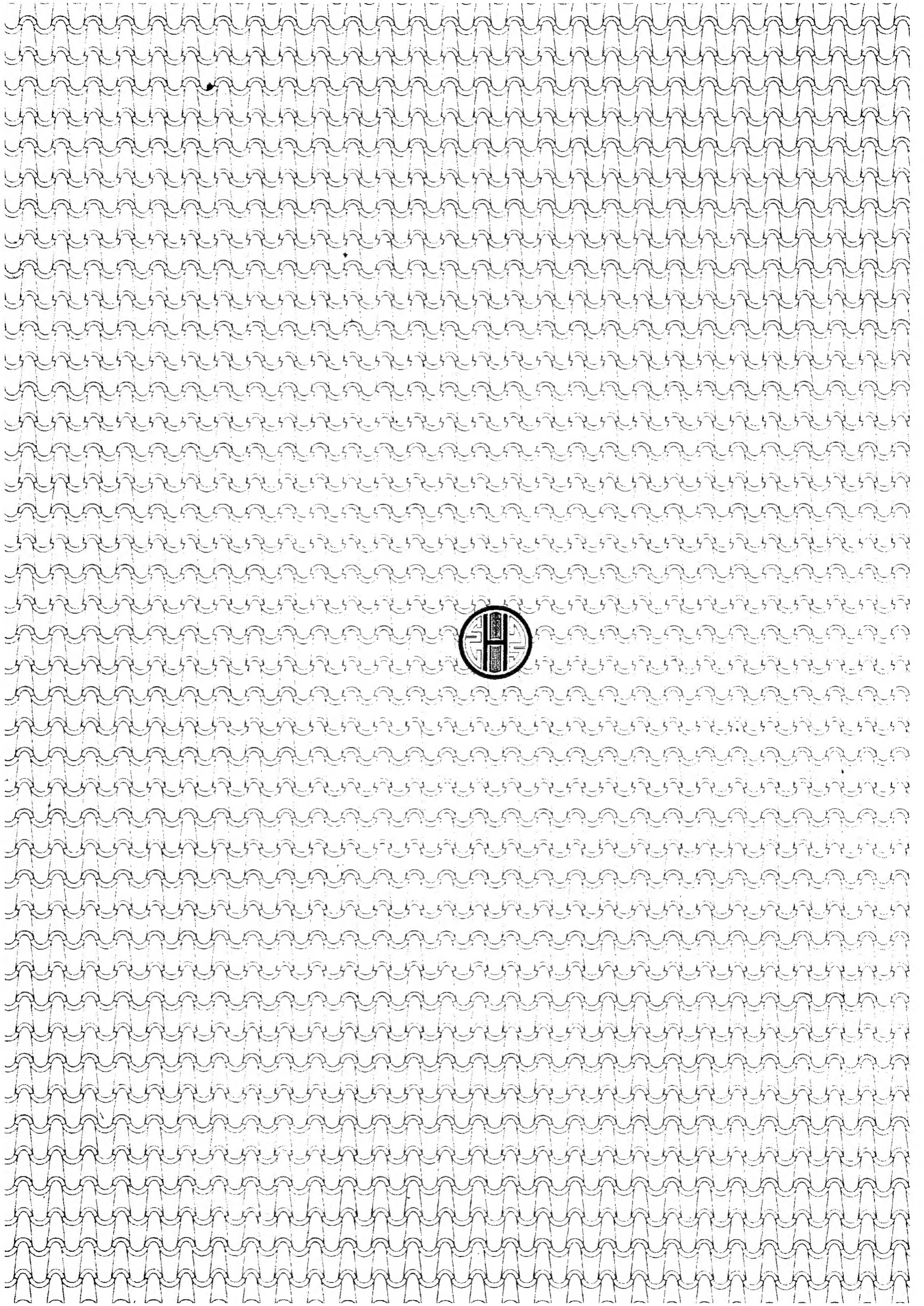


الدكتور عفيف البهنسي

الفن الإسلامي







دار طلاس



للدراسات والترجمة والنشر

دمشق - أوتستراة المزة. ص.ب: ١٦٠٣٥

هاتف: ٦٦١٨٠١٣ - ٦٦١٨٩٦١

تلفاكس: ٦٦١٨٨٢٠ - برقية: طلاسدار

رئيس الدار

أحمد محمد الحسن أبو دينة الشيخ محمد أبو دينة في الجمهورية العربية السورية

الْفَيْزُ لِلَّهِ الْأَمِينِ

جميع الحقوق محفوظة
لدار طلاس للدراسات والترجمة والنشر

الطبعة الثانية - ١٩٩٨

الدكتور عفيف البهنسي

الفصل الثاني من كتابي

الفصل الأول

تكوين الفن الإسلامي

- مكانة الفن الإسلامي بين الفنون .
- الفن العربي قبل الإسلام في اليمن والجزيرة .
- ظهور الإسلام على يد العرب .
- تكوين الفن الإسلامي .
- التحولات السياسية وتطور الفن الإسلامي .
- انتقال الفن الإسلامي .

مكانة الفن الإسلامي بين الفنون

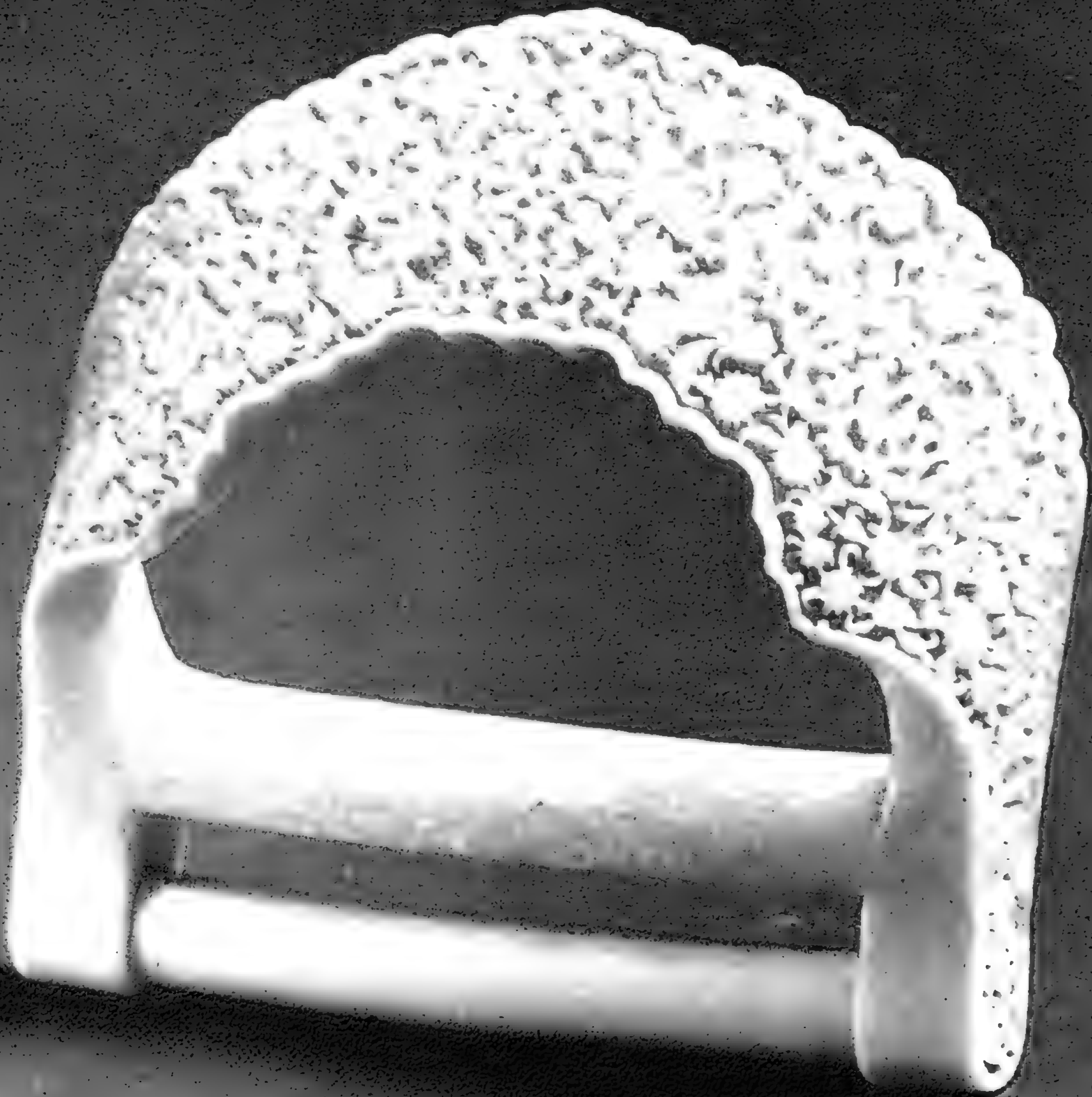
لابد من دراسة مقارنة بين مفهوم الفن في الغرب ، هذا المفهوم الذي أصبحنا نتبناه في بلادنا العربية ، وبين مفهوم الفن الاسلامي هذا الذي نجهله ونبتعد عنه . ولابد من القول ، ان مثل هذه الدراسة لاتعني أبداً أن مقارنتنا هذه تحدد قيماً يتميز فيها مفهوم على آخر ، بل إنها تعني إيضاح شخصية كل فن ، مما يسعفنا لتحديد موقعنا من هذين الفنين ، ولسوف نرى أننا غرباء ومقصرون عن معايشة مراحل الفن العربي والاسلامي ، كما أننا قطعنا الصلة بأصول فننا .

— عندما يعالج موضوع الفن الاسلامي فإن المسألة الأساسية التي تتصدى للباحث هي أن شخصية الفن الاسلامي تكونت بسبب المنع ، ويتطوع المستشرقون والمثقفون العرب والمسلمون من ورائهم ، للتوسع في تحقيق المنع أو في نكرانه . والواقع أن هذا الرأي يعني أن الفن الاسلامي ، يعيش منذ وجوده حالة القمع التي تبعده عن التكامل والنضوج ، فهو يتضمن ما يلي :

— الاعتقاد ان الفن التشكيلي كما عرفه الغرب في العصر الاغريقي وفي عصر النهضة والباروك وحتى اليوم ، هو الصورة الوحيدة المشروعة للفن .

— النظر الى الفن الاسلامي على أنه فن زخرفي لم يرق الى مستوى الصورة الصحيحة للفن بحسب ما توصل اليه الفن الغربي .

— تعليل عدم ظهور الفن التشكيلي كما تم في عصر النهضة الى منع الاسلام للتصوير التشبيهي ، مما أفسح المجال لازدهار الرقش العربي المجرد .



١ — ابريم من العاج — تركيا (القرن ١٦ م — مجموعة الصباح) .



٢ — زخرفة حجرية اموية من واجهة قصر الحير الغربي — سورية ٧٢٤
وتمثل شجرة .

الفن التشكيلي في الغرب ليس الصورة الوحيدة المشروعة للفن

بين الفن الكلاسيكي (الآغريقي الروماني) وبين عصر النهضة في أوربا فترة طويلة من التاريخ، كان الفن فيها مرتبطاً ارتباطاً قوياً بالكنيسة، بل إن الفن في هذه المرحلة فقد جميع خصائصه — كما يعتقد رجال عصر النهضة — لكي يصبح في الشرق البيزنطي عملاً مقدساً يمارس بطقوس خاصة ومفاهيم خاصة، لتمثيل العائلة المقدسة والحواريين بايقونات هي صور رمزية وثابتة وفق نمط معين لا يمكن الخروج عنه، وتتصدر هذه الأيقونات المقدسة صدر الكنيسة في الأيكونوستاز، ويقف أمامها المؤمنون بخشوع، بل أنهم ليعيدونها في كثير من الأحيان، وما حروب (الأيكونوكلازم) في القرن الثالث عشر في القسطنطينية إلا مثلاً على الصفة القدسية التي كانت تتمتع بها الصورة في العهد البيزنطي.

أما في الغرب الغوطي، فلم تكن التماثيل التي تزين واجهات الكاتدرائيات لتحمل في بداية الأمر وخلال القرن الحادي عشر والقرن الثاني عشر أية دلالة على شخصية هذه التماثيل، بل كانت هذه المجموعات الحجرية المكررة على الأفاريز والأطاريق والأطارات، أشبه بجوقات موسيقية تردد اللحن الإلهي المنطلق من مزامير الأرغن الضخم الذي يملأ رحاب الكاتدرائية في الداخل.

وعندما قام الفنانون في إيطاليا في القرن الرابع عشر أمثال مازاتشيو وجيوتو وفرانجيليكو بالبحث عن صورة العذراء والمسيح، من خلال الصور المألوفة في فلورنسا، على أن تكون الصورة الأكثر جمالاً وكلاً، كان ذلك بداية العودة إلى مفاهيم الفن الآغريقي الروماني هذه المفاهيم التي تعتبر الطبيعة والإنسان خاصة مصدر الجمال والكمال، بل جعلت الآلهة على شاكلة الإنسان، ولهذا نادى بفرن يقوم على محاكاة الإنسان في أحسن مقاييسه الرياضية وأجمل أشكاله وأسمى أخلاقه ومطامحه.

إن رجال عصر النهضة يعتقدون أن الفن قد ابتداء مع جيوتو ووصل قمته مع ليوناردو وميكل أنجلو ورافائيلو، وإن الفن البيزنطي والفن الغوطي لم يكن فناً بالمعنى الصحيح، بل كان زخرفة وتجميلاً للاماكن المقدسة، أو كان لتكريم العذراء والمسيح. واستمرت الدعوة

لالتزام مبادئ هذا الفن الحديث وعدم الانحراف عنها، حتى أن كارافاجيو وضع أسساً راسخة لفن اتباعي جديد يقوم على هذه المبادئ المأخوذة من تجارب وأساليب جميع أعلام عصر النهضة، وانتشرت (الكارافاجيوزية) في أنحاء أوروبا على أنها الاتجاه الأكاديمي لعصر النهضة.

وفي عصر الثورة الفرنسية كان رجال الفن من أمثال دافيد المصور ودوكانسي المعمار وكانوا النحات يدعون إلى عودة شاملة إلى فن الرومان وهو المصدر الأساسي لفن عصر النهضة، بل كانوا يفرضون ذلك فرضاً بقوة السيف والمقصلة.

هذه هي الخصائص الأساسية للفن التشكيلي الغربي، وهو فن قومي مرتبط بجذور الرومانية، وهو فن واقعي مثله الأعلى في الشكل الإنساني.

ولكن هل استمرت هذه الخصائص ثابتة في الفن الغربي؟

الحق أنه لم يلبث عصر النهضة وقد وصل إلى قمته في القرن السادس عشر حتى ظهرت النهجية، وظهر بعدها بسرعة فن الباروك والروكوكو. هذه الاتجاهات التي اعتبرها مؤرخوا الفن في الغرب ضلالاً وانحرافاً، بل سقوطاً وانحطاطاً على الرغم أنها استمرت قائمة حتى الثورة الفرنسية، وكان أول ما قامت به الثورة أن نقضت هذه الفنون وهي تقضي على الحكام والسادة الذين احتضنوا هذه الفنون.

ولكن ما إن انتهى عهد الثورة حتى تفجرت الروح الرومانسية وفتحت أبواب الإبداع وظهرت مدارس واتجاهات فنية لاحصر لها، ولم يكن بمقدور الفن الغربي، بمفهومه القديم، أن يظهر ثانية إلا عن طريق ثورة جديدة، فكانت الثورة الشيوعية عودة للفن الأوربي التقليدي وإن اختلفت أهدافه وموضوعاته.

أما اتجاهات الفن في غربي أوروبا وفي أمريكا، فإنها مازالت تعاني التشرد بعيداً عن ملامح الفن التقليدية، وإن كانت منسجمة تماماً مع التطور الصناعي والاجتماعي ومع المشكلات والتأزمات الحضارية والاجتماعية والنفسية التي يعانيها الغرب الليبرالي.

الفن في الغرب إذن، ومن خلال هذا العرض السريع الذي يوضح لنا تكوينه ومساره، عاش بعيداً عن التأثيرات الفنية الأخرى مستقلاً بذاته ومؤكداً خصائصه بآراء فلاسفته

وعلماء الجمال أو من خلال الثوار والمصلحين . ولم يكن بإمكانه أن يتمرد على هذا الفن الذي اعتبر دائماً مصدر عزته القومية، كما لم يكن من الممكن فرض فنون أخرى على الغرب، لأن تقدمه الحضاري المستمر منذ عصر النهضة، بل وتوسعه الامبريالي والاستعماري والاستيطاني، جعله المؤثر والناشر لذلك الفن الذي انتقل الى أنحاء العالم مع انتقال صادرات الغرب من الآلات والأدوات والأزياء والطرف. وكان انتشار نفوذه معادلاً وموازياً لانتشار نفوذ السلطة السياسية والاقتصادية الغربية في العالم.

خلال هذه الحقبة الطويلة أي بين عصر النهضة وبداية هذا القرن، كانت الفنون في العالم، وخارج نطاق أوربا تسير في اتجاهها القومي الصحيح، فنون ذات أبعاد فكرية وفلسفية وجمالية مستقلة تماماً عن الفن الغربي، ولكن ظروفها لم تكن مواتية كما تم للفن الغربي، فلقد كان الوضع الاجتماعي والاقتصادي في آسيا وأفريقيا متخلفاً، لم يسمح للفنون التي تفتح مع تقدم الحضارة، أن تتطور وتزدهر وتنتشر. وحتى بعد أن تقدمت الحضارة في القارة الآسيوية، فإن النهضة فيها إنما قامت على معطيات غربية في أكثر نواحيها، فلم تظهر الفنون فيها بحلتها الأصلية بل بملاح مستوردة، وهذا ما دفع شعوب تلك القارة أن تنادي ببعث فنونها والعودة اليها ودحض جميع النزعات المستوردة والمفروضة.

إن هذه المجابهة التي نشهد اليوم فصولها تؤكد استقلال الشخصية القومية في الفن، وتوضح يوماً بعد يوم أن الفن الغربي ليس هو مقياس الفنون كلها وليس هو الفن العالمي، وإن انتشاره إنما تم تبعاً لانتشار النفوذ الغربي في العالم أو انتشار أساليب التعليم الغربية، فجميع كليات الفنون في العالم تقريباً تسير على هدى ما كانت تسير عليه مدرسة الفنون الجميلة في باريس (البوزار)، دون أن يكون في مناهجها فصل واحد لتدريس الفن المحلي التقليدي أو الفن الاسلامي.

ونرى ذلك بجلاء في بلادنا العربية، فمنذ أن تأسست مدرسة الفنون الجميلة في القاهرة عام ١٩٠٨ كان اساتذتها من الفرنسيين بل كان مدير الفنون الجميلة فرنسياً وكان الفن الغربي هو موضوع الدراسة.



٣ — جرة مع كتابة ورسوم وزخارف . خزف بلون فيروزي مزيج ايران — أواخر ق ٦٠ — مجموعة الصباح

هل الفن العربي والاسلامي فن زخرفي متخلف عن مفهوم الفن التشكيلي؟

كثيراً ما نظر الى الفن العربي والاسلامي على أنه فن زخرفي سعى المستشرقون في ظل الاستعمار الى رعايته كما لو كان شيئاً طريفاً يحتاج الى الرعاية والمواساة . وهم لا يرون فيها إلا متعة المستغرب الباحث عن الطرفة ، والساعي لاكتشاف الغريب عن عالم ، دون أن يميز في بداية أمره أنه أمام فن له جذور عميقة وأبعاد فلسفية تحتاج الى المزيد من التعمق والبحث ، حتى اذا تبين لبعضهم ذلك عاد لكي ينشر آراءه في فرنسا وأمريكا وقد أصبح كاتباً مرموقاً ، موضحاً شخصية هذا الفن التي أثرت في الفن الحديث على الرغم من فارق النفوذ الحضاري بين الغرب والشرق ومعلنأ أن بيكاسو نفسه ليس أكثر من فنان تبنى كل تعاليم الفن الاسلامي (E. Delorey: Picasso et L,art musulman) .

وعلى الرغم من الدراسات القيمة التي قدمها مؤرخو الفن من أمثال كونل الالماني ومارسيه Marçait الفرنسي وايتنغهاوزن Ettinghausen الامريكي وغيرهم كثير جداً ، والتي تدور حول الفن الاسلامي في البلاد العربية وغيرها . فإن قليلاً منهم من عني بالكشف عن أسرار الفن العربي الاسلامي وسعى لتحديد فلسفته ، وان كانت محاولات غاييه Gayet ودافين P.D,Avenue القديمة قد أعطت اشارات هامة ، على الرغم من سوء الفهم الذي اعتري كثيراً من التحليلات . ويجب أن نشيد بدراسات بشر فارس التي وان كانت محدودة ، ولكنها تعطي الدليل على أن الكتابة عن فلسفة الفن الاسلامي تحتاج الى معايشة طويلة والى اهتمام محدد بالكشف عن أسرار هذا الفن .

على أننا في السنوات الأخيرة ابتدأنا نتلقى بعض الدراسات الأكثر فهماً لحقيقة هذا الفن العربي ، منها دراسة بريون التي أراد بها الدلالة أن الرقش العربي هو فن مجرد ، وهو أساس الفن التجريدي المعاصر ، بيد أنه يعود لكي يقول ان الرقش العربي ليس أكثر من فن زخرفي لا يحمل شخصية الفنان المستقلة .

ومع أن هربرت ريد وجماعة مدرسة الباوهاوس Bauhaus يؤمنون أن التمييز بين فن زخرفي أو تطبيقي وبين فن تشكيلي ، يقوم على تصنيف فاسد ، اذ أن جميع هذه النشاطات

تتصف بالابداع وهو شرط العمل الفني ، على أن الآراء الكلاسية في الفن ما زالت تنظر الى الرقش العربي نظرتها الى فن لاقيمة ابداعية فيه ، ولا يرقى الى مستوى الفن التشكيلي في الغرب .

لا شك أن هذه الآراء لاتجد لها اليوم من يؤيدها ، خاصة بعد أن سرت اتجاهات غربية في الفن خرجت تماماً عن مسار الفن الغربي بأشكاله التقليدية ، وأصبحنا نرى رسيمات هندسية تستعمل الفرجار والمساطر أو المحركات والمغناطيس والاولائل وتسمي نفسها المدرسة البصرية Op . art . كل ذلك لكي تدخل الفن السكوني بطبيعته في نطاق الحركة ، وأصبحنا نرى القمامة وفضلات المعامل وسقط المتاع مادة لثماثيل ولوحات تسمي نفسها (الفن الشعبي) و (الفن الواقعي الجديد) عدا عن الفن التجريدي ، الذي يقوم على مساحات أو خطوط لا معنى لها ولا دلالة إلا الطرافة والجدة .

هذه التحولات المتطرفة في بنية الفن الغربي ، لم تعد تسمح لأي ناقد أو كاتب متسرع أن ينظر الى الفن العربي الاسلامي من خلال مفاهيم الفن الغربي التقليدية ، بل أصبح ينظر اليه من خلال مفاهيم الفن الأولى ، فوجد فيه مظهراً ابداعياً سابقاً لكل الفنون كما يرى بيزومب ، ووجد فيه عالماً ابداعياً مستقلاً يعتمد على أسس نظرية لم تكتشف بعد ، وكانت محاولات بابادوبولو التي لم يسبقه اليها حتى الآن أي باحث ، والتي كشفت عن أسرار المنظور اللولبي في المنمنمات وعن الظل وأشكال الفراغ .

ونحن مازلنا نحاول منذ بداية الستينات تعميق البحث في مفهوم الفن العربي الاسلامي ، ونعتقد أن بحثنا سيستمر ليبقى دليلاً لحركة تأصيل الفن في البلاد العربية والاسلامية عامة .

هل منع الاسلام التصوير أم حافظ على الشخصية الفنية القومية؟

ان الرأي الذي يردده المستشرقون من أن منع التصوير في الاسلام هو الحائل في ظهور الفن التشكيلي ، قول يعتمد على اعتبار الفن التشكيلي بأشكاله التي ظهر فيها عند

الاغريق أو في عصر النهضة هو الفن المقياس وهو هدف الفنان ، ونحن وقد عرضنا الرأي في ذلك ، سنحاول النظر في قضية المنع ذاتها وفي ابعادها .

ونلخص رأينا في المنع ، من أنه لم يكن قائماً كأمر ديني مرتبط بموقف الرسول من التصوير بصورة شاملة ، وإنما هو تعليل لاتجاه الفن الاسلامي ضمن خط جمالي يمتد من تقاليد الفن العربي القديمة ، ويأخذ في الاسلام ابعاداً جديدة تستند ولا شك على المبادئ الروحية الأكثر وضوحاً ، وعلى المفاهيم التوحيدية التي نفذت الى جميع مجالات النشاط الفكري والاجتماعي والفني .

ونستطيع أن نؤكد رأينا هذا بأمثلة تستمدّها من تطور تاريخ الفن الاسلامي ، والتي تبين لنا أن هذا الفن بقي محافظاً على شخصيته ، وإن التحولات التي رافقته كان لها أسباب طارئة .

فالزخارف التي نعرفها في الفن الاموي والموجودة حتى الآن في القصور الاموية كقصر الحير الشرقي والغربي وقصر المفجر ، هي علامة على تمسك العربي في بداية عصر الاسلام ببعض الأسس الفنية القومية ، كذلك فإن الصور التشبيهية التي نجدها في هذه القصور وبخاصة في قصير عمرة ، نلاحظ فيها سيطرة الروح العربية على قواعد التصوير التي كانت سائدة عند الساسانيين والبيزنطيين والتي هي أيضاً كانت تحويراً شرقياً للفن الكلاسيكي الهلنستي .

هذا التشكل الكاذب الذي وجدنا نظيراً له في تأثيرات الروكوكو على الفن العثماني ، لا يخفي الشخصية الاصلية في الفن ، بل يوضح لنا قوة هذه الشخصية القادرة على تمثيل التأثيرات بسرعة خارقة .

فالمنع في الاسلام إنما هو في الحقيقة دعوة الى تثبيت التقاليد المتبعة ، وهذا قول الرسول (لاتدخل الملائكة بيتاً فيه تصاوير أو كلاب) . أي أن الروح العربية تعاف تلك الطرز والاشكال الغريبة التي كانت تستورد على شكل تماثيل أو صور مطبوعة على أقمشة وستور ، مما يفعله التجار القادمون من بلاد الشام أو من بلاد اليمن .

لقد كانت دعوة الرسول العربي ثورة من أجل أصالة الفن ، كما كانت هي ثورة من

أجل بعث القيم الروحية القديمة التي ترجع الى اجدادنا الرافدين . وكان ابراهيم الخليل أول رسول ديني دعا الى بعث هذه التقاليد والقيم فاقتدى الرسول به وجعله إمام الموحدين . إن التماثيل التي كانت تحمل أسماء الآلهة وهي عبارة عن تماثيل حجرية أو برونزية مستوردة من الشام يستعملها الناس كطلاسم ورقى يتبركون بها ، ما هي الا منحوتات رومانية أو بيزنطية غربية في قوامها الفني عن المؤلف لدى العرب ، وعندما قال الرسول لعائشة وقد وجد ستوراً مستورداً من الشام عليها نقوش تمثل كائنات مجنحة ، « اهتكى هذا الستر ، يعذب المصورون يوم القيامة » . فانما يقصد أولئك الذين صوروا هذه الرسوم بمفاهيمهم الوثنية وبأساليبهم المخالفة بمفاهيم العرب والتوحيد .

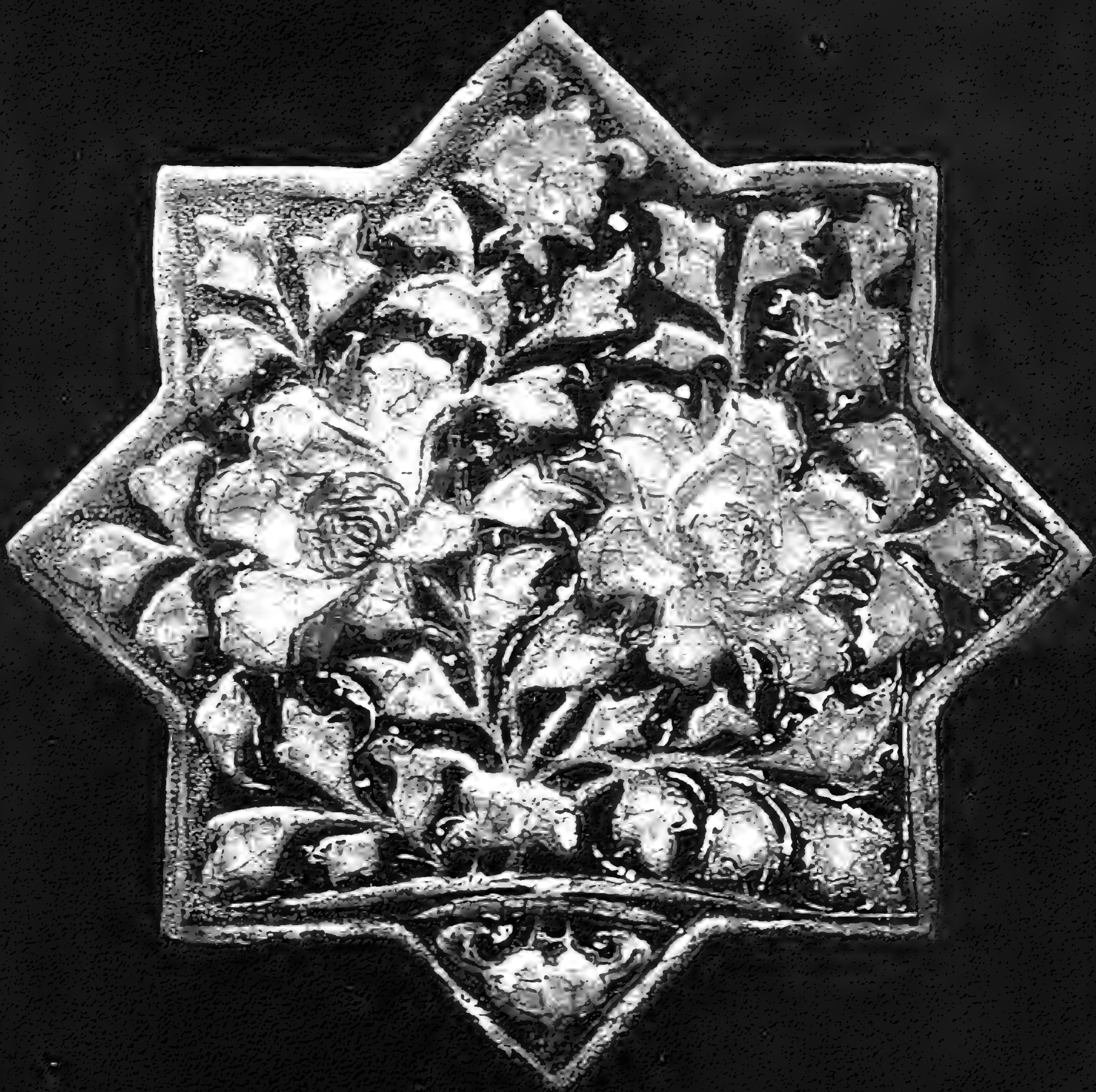
واستمر الاسلام محافظاً على التقاليد الروحية للفن العربي ، حتى في فارس التي كانت قد حملت تأثيرات الفن الكلاسيكي في الفن البارقي ، فانها لم تلبث أن تبنت تلك الخصائص الروحية في فنا التشبيهي الذي ظهر في المنمنمات ، وكان هذا دليلاً قاطعاً على أن الاسلام لم يمنع التصوير وإنما رفض مظاهر التصوير الغريبة ، وأراد أن يحافظ على الروح المحلية التي ترفض تلك المظاهر الدخيلة .

إن الأزمة التي يعانيها الفن في الغرب قد تجاوزت أزماته الاقتصادية والاجتماعية ، بل لقد عاد الفن الى نقطة الصفر الى العدمية كما يقول هوبنغ ، ولعل أزمة الفن جاءت عن سببين :

أولاً هو تحول الفن عن مفهومه التقليدي الذي يقوم على الواقعية واعتبار الانسان محور الجمال الفني كما هو محور الجمال الطبيعي ، والتخبط في مجال البحث عن الطارف والجديد .

ثانياً التعثر في ايجاد مفهوم جديد للفن منسجم مع بنيته القومية وتطورات العصر ، ولقد أدى ذلك الى اتجاه الفنانين نحو عالم الفنون الأخرى يأخذون من مظاهرها ويقتبسون من تقاليدها ، كما تم بالنسبة لغوغان الذي عاش في تاهيتي ، واستمد من تقاليد الحياة والفنون في جزر الاطلسي ، وكما تم لفان غوغ الذي تأثر بالفن الياباني وبيكاسو الذي تأثر بالفن الافريقي .

ولعل الفن الاسلامي بمناخه وألوانه وفلسفته، كان أكثر جاذبية عند الفنانين من أمثال دولاكروا وماتيس وبول كلي وغيرهم، ممن رأوا في الشرق؛ الشمس واللون والخط المناسب والمواضيع الغريبة، كل ذلك دون أن يكون من شأنهم البحث الفلسفي والجمالي، ولكنهم قدموا الدليل على مقدرة الفن العربي والاسلامي على التطور السريع تطوراً متمشياً مع العصر ومع مفهوم الفن الحديث، كما أنهم وضعوا الفنان العربي والاسلامي أمام مسؤولياته في العودة الى تراثه وتقاليده وفنه لكي يقيم عليها أساليب جديدة معاصرة.



الفن العربي قبل الإسلام في اليمن والجزيرة

إذا استثنينا الفنون الرافدية التي شكلت الصفحة الأولى من تاريخ الفن في العالم، وهي فنون عربية أوجدها أسلافنا عبر القرون الى جانب الفنون المصرية، فإننا سنطرح سؤالنا محصوراً بالعرب في الجزيرة في اليمن السعيد، حيث العرب الذين سبقوا الاسلام ثم انشأوه، وصارت لهم حضارة واسعة غطت نصف العالم، هؤلاء العرب، هل كانت لهم حضارة؟ هل كان لهم فن سابق لظهور الاسلام وازدهاره؟

نادراً ما تجيب الشواهد والكتب على هذا السؤال، ولكن هذا لا يعني أن الفن كان معدوماً، بل لعله كان شائعاً معروفاً في صيغته المجردة الزخرفية، أو في صيغته التشبيهية القريبة من الواقع. وكما هو شأن الفن الاغريقي الذي انعدمت شواهد الأولى على الرغم من كماله وقوة انتشاره، فإن المؤرخين والشعراء والفلاسفة الإغريق قد نقلوا أخبار هذا الفن الرائع مما تؤكد النسخ الرومانية التي عثر عليها خلال القرنين الأخيرين. كذلك أمر الفن العربي قبل الاسلام، نللم أخباره من ثنيات الكتب وتضمينات القصائد والأحاديث، أو من خلال بعض الشواهد الأثرية التي تكتشف ببطء يوماً بعد يوم، أو من خلال الاسناد الهامة التي تتكشف وتنشر تباعاً.

في كتاب «الأكليل» للهمداني، أنه كان أمام قصر أحد ملوك اليمن حائط فيه بلاطة نقش عليها رسم الشمس والهلال، وفي قصر آخر صور جدارية تمثل فرساناً مدججين بالسلاح وأنواعاً من الحيوانات المفترسة كالثعالب والأسود والفيلة. ومن المؤكد أنه لم يكن لدى العرب ثمة صور منفصلة، كما أصبح شائعاً في الغرب منذ القرن الثاني عشر، ولكن لا بأس أن نذكر صورة تمثل يوسف عليه السلام وهو عريان في

الجب رسمها الكتامي . كما أن صور الكعبة الداخلية، كانت على ما يذكر، مرسومة على ألواح نصف اسطوانية بعضها يمثل السيد المسيح، لم يأمر الرسول بمسحها .
على أن التصوير كان شائعاً على القماش والثياب والستور، وإذا كانت هذه الرسوم دليلاً على مستوى التصوير والنحت قبل الاسلام، فإن ثمة تماثيل خالصة جعلت اصناماً، وكانت من مستلزمات العبادة الجاهلية الوثنية، كانت وافرة، حتى أن بعض العرب كانوا يتخذون لأنفسهم اصناماً خاصة في دورهم، يتقربون منها، وذلك عدا الاصنام التي كانت حول الكعبة، ولقد كان منها يوم فتح مكة ثلاثمائة وستون صنماً، على ما رواه البخاري والمؤرخون .

ولقد كانت هذه الأصنام من إنتاج العرب أنفسهم، وهي ذات أسماء كثيرة منها العزى ومنها الهبل وكانت تمثالاً بشرياً من عقيق أحمر مكسور اليد اليمنى، ثم جعلوا له يداً من ذهب، ومنها ود وهو تمثال رجل عظيم الشأن عليه حلتان وسيف وبيده حربة .
ولقد عثر في سورية (تدمر) وفي شمال العراق منطقة (الحضر)، على آثار عربية جاهلية ترجع الى ما قبل الاسلام أو تعاصر ظهوره، منها لوح من النحت البارز يمثل العزى واللاة ومناة، اكتشف عام ١٩٥٤، وهذه الأصنام تمثل أشهر آلهات الجاهلية، ولقد ذكرت في القرآن الكريم «أرايتم اللاة والعزى» . ثم «ومناة الثالثة الأخرى» .
وفي بلاد اليمن روى الهمداني أن قصر غمدان كان مزيناً بتماثيل خيل وفرسان وبغال وجمال محفورة جميعها من المرمر . ولا يزال بعضها موجود على مدخل نفق ملحق بقصر بلقيس في مأرب .

وثمة صور تحدث عنها الهمداني أيضاً، كانت تزين قصر ناعط، وكانت تمثل حياة أصحاب القصر، كما تمثل الصيد، حيث البزاة تنقض على الأرانب وعلى أسراب الطباء التي ترد الماء .

وفي معجم البلدان لياقوت، أنه لما بني قصر غمدان في اليمن، جعل البناء في أعلاه مجلساً من الرخام الملون، وصيروا على كل ركن من أركانه تماثيل أسد من شبه كأعظم ما يكون الأسد، فكانت الريح إذا هبت الى ناحية تماثيل من تلك التماثيل دخلت من خلفه،

وخرجت من فيه، فيسمع له زئير كزئير السباع، ولقد اتفق هذا الوصف مع ما جاء في وصف الهمداني الذي يقول في معرض وصفه لقصر غمدان :

يسمو الى كبد السماء مصعداً عشرين سقفاً سمكها لا يقتصر
ومن السحاب معصب بعمامة ومن الرخام منطّق ومؤزر
ولكل ركن رأس نسر طائر أو رأس ليث من نحاس يزأر

ويضيف الهمداني قائلاً: «انه كان عشرين سقفاً بعضها فوق بعض، بين كل سقفين عشرة أذرع، وغرفته العليا مسقوفة برخامة واحدة شفافة، يدرك من خلالها طير السماء، وتطل من زواياها الأربعة تماثيل لأربعة أسود من نحاس مجوف، إذا هبت الريح سمع لها صوت كالزئير» .

وعدا هذا القصر الذي أنشئ في القرن الأول الميلادي كان قصر ناعط وارتفاع أعمدته يزيد عن عشرين ذراعاً، وجدرانه مغطاة بالصور والنقوش. ثم قصر الهجر وقصر القشيب .

وكانت هذه المصادر هي الوحيدة التي تفيد في التعرف عن واقع الفن في الجزيرة العربية قبل الاسلام، بيد أن نصيب الكشوف الأثرية هام جداً في تعريفنا بالفن العربي قبل الاسلام. ولعل بعثة نيور من كوبنهاجن عام ١٧٦١ كانت أول رحلة استكشافية، ثم جاء ولستد الانكليزي ١٨٣٤ ليكتشف « حصن الغراب » قرب بلدة بير علي شرقي بالحاف، وفيها عثر على أطول نقش كامل، كما اكتشف موقع «نقب الهجر» غربي وادي «ميفعة» . وقام كثير من الرحالة بزيارة اليمن بحثاً عن النقوش، مثل ارنو الفرنسي وهاليفي وغلاسر النمساوي، ومن أهم تلك الكشوف نقش «صرواح» العظيم الذي عرف بنقش النصر. وقد قامت بعثات عربية بزيارة اليمن تضم علماء أمثال سليمان جزيين وخليل يحيى نامي ونزيه مؤيد العظم ومحمد توفيق أحمد فخري .

على أن الحفريات المنهجية التي قامت بها البعثة الأمريكية برئاسة ويندل فيليبس في

« قتبان » و « شبوة » ومعبد مأرب عاصمة سبأ ١٩٥١ ، كانت سبيلاً الى كشف المزيد من الشواهد والمزيد من المعلومات عن الفن العربي في اليمن قبل الاسلام .
لقد قامت بعثة « مؤسسة دراسة الانسان » الأمريكية منذ عام ١٩٥٠ بالتنقيب في منطقة « هجر كحلان » في « بيجان » وتبين أن هذا الموقع كان موقع « تمنع » عاصمة قتبان . ويعود الاستيطان في هذا الموقع الى القرن العاشر أو الحادي عشر ، وقد ازدهرت قتبان بين القرنين الرابع والثاني ق . م وفي عهد المكرب (الملك) ، تمت أعمال عمرانية ومعمارية واسعة ، وفي القرن الأول ق . م نرى نقوداً تحمل اسم قصر « حريب » قصر ود إل غيلان . وقد أحرقت تمنع حوالي عام ٩٠ — ١٠٠ ميلادية ، وكانت تمنع مركزاً تجارياً هاماً وعثر على نصب عليه كتابات تنظم التجارة في « شمر » سوق تمنع .

وقبل أن تباشر البعثة الأمريكية أعمال التنقيب المنهجية ، كان الاعتقاد السائد أن آثار قتبان وسبأ ومعين وحضرموت ترجع الى القرن الثالث عشر قبل الميلاد ، ولكن بعد تنفيذ هذه التنقيبات وبعد دراسة جدية للمعطيات الأثرية ، تبين أن عمر الأطلال والكتابات التذكارية ، لم يتجاوز قبل الميلاد .

إن الظروف المناخية الصعبة وندرة الأمطار ، جعل الحياة صعبة في اليمن ، ولكن عندما يتسنى للقبائل أن تنظم السدود والأقنية ، فإن الزراعة تكون السبب الأول والهام لاستقرار الانسان ولإقامة حضارة تأخذ مكانها في الظهور والازدهار . ومأرب العاصمة السبائية إنما ازدهرت بفعل السد العظيم الذي انشئ فيها ، فلقد كان هذا السد الذي يبدو طرفاه الصخريان قائمين حتى اليوم ، سبباً في خلق نطاق من الزراعة يحيط بهذه المدينة .

ويعتبر هذا السد من أهم المنجزات الزراعية في اليمن ، وكان يؤدي غرضين ، غرض تخزيني إذ يتم تصريف المياه من فتحتين حسب الحاجة ، وغرض آخر لرفع مستوى المياه الى خمسة أمتار لري الأراضي العالية . ولقد انفجر السد عام ٥٤٢ كما تبين لغلاوزر وذلك بسبب تآكله مع الأيام . ولقد اكتشفت البعثة الأمريكية في قتبان قناة رئيسية طويلة المدى تجمع مياه السيول ولها مصارف توزع المياه بواسطة جداول فرعية ، مشكلة شبكة ري

رائعة . ولقد أنشئت هذه القناة في القرن الخامس قبل الميلاد ، وبقيت صالحة للاستخدام حتى القرن الأول الميلادي .

ومن الناحية الاقتصادية ، فإن اليمن تؤلف منطقة مرور من الهند الى البحر الأبيض المتوسط ، فلقد كانت البضائع ترد من الهند الى حضرموت مباشرة ، ثم تجتاز المراكز العربية في الجنوب عن طريق القوافل ، إلى أن تصل غزة وإلى البحر الأبيض المتوسط . بعد أن تكون قد مرت بالمدن القديمة في جنوبي غربي الجزيرة العربية .

وبفضل هذا الطريق التجاري ، نمت في ذلك العصر مدن مثل «ديدان» و «لحيان» و «البتراء» . وتمتاز البتراء بمنشآتها وقبورها الصخرية التي مازال قائمة حتى الآن مع نظائرها في «مدائن صالح» و «حجر» . ولقد عثر في «حربة» على تمثال كبير قريب من الأسلوب المصري . وفي واحة «تيماء» كان الملك الرافدي زابونيد ، قد شيد قصراً عام ٥٤٢ ق . م . والآثار القائمة الآن مازالت موضع دراسة لتحديد تاريخها وهويتها ، ويحفل جنوب الجزيرة العربية بكثير من الأوابد وروائع الفن ، ولقد حملت هذه الآثار طابعاً مختلفاً فيه بعض التأثيرات والقربابات الفارسية والهلنستية والنبطية .

ولقد عثر على العديد من المقابر التي جردت مع الأسف من كنوزها . أما المعابد فلقد كانت تقع خارج المدن وأكثرها يقوم على مرتفعات تشرف على مناطق زراعية مروية ، وثمة مقبرة قريبة من المعبد . ولأن الماء كان أعظم عطاء تقدمه الآلهة فلقد كانت بركة ماء تسبق الهيكل . ولقد تبين للمنقبين عن معبد مأرب أن الماء كان يسيل من أعلى باب المعبد بخيط رفيع ، وهكذا فإن المتعبدين كانوا يرتشفون من الماء عند مرورهم لارواء عطشهم . وكانت أقدم المعابد في مأرب وصرواح محاطة بسور واسع بيضي الشكل تقريباً ، وكان الباب مسبقاً بصحن مربع ومحاطاً برواق ذي أعمدة ، ويحوي في مركزه فسقية وفي جبهة البناء يقوم صف من العضادات المؤلفة من حجر واحد ، خالية من التيجان تحمل طبانات ثقيلة من الحجر ، ولقد كشفت التنقيبات عن زخرفة رواق معبد في مأرب ذي نوافذ كاذبة مزينة بعصيات وصدفيات مسننة ، مما تراه في جميع عمارات جنوب البلاد العربية .

ويبلغ عدد جدران هذه الأسوار البيضية ، خمسة أمتار في القاعدة . وهي مؤلفة من حاجزين

من الحجر الضخم المنحوت، متصلين ببعضهما من مكان الى آخر بواسطة جدران معترضة مبنية من الحجارة الغشيمة البركانية. ومن الممكن الاعتقاد حسب المعلومات الواردة في الكتابات أن هذه المنشأة تتضمن طريقة لسد مياه الأمطار، مما يفسر خيط الماء الساقط بصورة مستمرة من ساكف مدخل المعبد.

والمعابد مستطيلة الشكل، وهي تتضمن دائماً أروقة وبركة، وأما الزخرفة فهي مؤلفة في العصر الماضي من مختلف الأشكال العصية والصدفية، وفي العصر الهلنستي فإننا نرى تبنياً محلياً للتيجان الكورنثية المورقة بالأقنثة ويشهد على وجود تأثير الفن البزنطي تاج منحوت يمثل مشهد صيد. والحيوانات التي تمثل الآلهة هي الثور والتمسك البري. كذلك فإن تنميط هذه التماثيل يقدم لنا نموذجاً متكاملًا للزخرفة المعمارية المشكلة من أفايز ذات رؤوس مزدوجة وتيوس قائمة حيث تبدو أجسامها جانبياً في زوايا التيجان. وتزين التيوس الواقفة أو المستلقية المنحوتة نافراً أو كاملاً كتابات مقدمة من الآلهة.

وابتداء من بداية القرن الأول قبل الميلاد بدأت بالظهور زخرفات التشبيك الكرمي المستمد من الفن الهلنستي والروماني في الشرق الأدنى، وهي مؤلفة من عروق بسيطة مع طيور وأشخاص صغيرة. ثم أخذت في القرن الرابع اسلوباً أكثر زخرفية مع خلفية محفورة حول العناصر الزخرفية المعالجة بصورة مسطحة. ونرى ذلك على البلاطات المنقوشة وعلى الجدران العمودية وعلى العضادات والأبواب المرمرية الثقيلة. ولقد اكتشفت جبهة واحدة فقط كان يشغلها في المركز جذع تمثال آلهة عارية، تخرج من حزمة أوراق الكرمة والعناقيد، وفي الزوايا صورة تشبه تلك المنقوشة على بركة معبد بعلبك في لبنان، وهي تمثل تينياً بحرياً له رقبة سمكة وجسم فهد، وقد أخضعه طفل صغير عار. وتتعلق هذه الصورة بأسطورة ديونزيوس وأتاغاتيس، ولعل الديانة في جنوب البلاد العربية قد تشابهت مع الديانة الشمالية.

وأكثر القطع الفنية الخاصة باليمن والمعروفة حتى الآن كانت موجودة في المعابد أو المدافن المجاورة للقصر، وهي محاريب أو أصنام أو صور متعبدين أو أنصاب حجرية نقش عليها وجوه بدائية التشكيل، وأحياناً يكتفى برسم العيون دون الوجه، وثمة أقنعة من

الحجر أو تماثيل مستقلة أو نصفية، أو تماثيل صغيرة تمثل هيئات بشرية واقفة أو جالسة، ولكن الذراعين مبسوطان دائماً الى الأمام بحركة استعطافية. وهناك رؤوس منحوتة متوضعة على قاعدة حجرية ورؤوس أخرى كبيرة مغروسة ينقش الفنان اسم المتعبد المؤمن. ومع أن التماثيل البرونزية ليست كثيرة، فإن ما عثر عليه إنما سكب من برونز أعيد صهره، ونراه كتلة واحدة مع القاعدة التي نقشت عليها أيضاً كتابات التقديم. وفي حفريات «تمنع» عثر على أحد هذه التماثيل التي تمثل آلهة على شكل امرأة جالسة وقد عصبت رأسها وقبضت يدها على شيء ما، ويرجع هذا التمثال الى القرن الميلادي الأول، وتقترب من الأسلوب البارثي. ونستطيع أن نضيف الى هذه التماثيل، أنصاباً من المرمر تنهض على قواعد منقوشة باسم صاحب المقدمة. وخطوطها لينة تارة منكسرة أخرى أو مستطيلة، ويفترض أن هذه الأنصاب تمثل الرب والربة، وبعض هذه الأنصاب مزدان برسوم نافرة أو مجسمة. وكانت جدران المعبد مكسوة بألواح من الحجر والبرونز تحمل كتابات التقديم وأحياناً يرافق هذه الكتابات رسوم نافرة، تمثل أحياناً ربة واقفة أو جالسة بين متعبدين اثنين، أو تمثل متعبداً في أحد مشاهد حياته، مستعطفاً الآلهة لشفائه من مرضه أو مقدماً له الأضاحي من عصفور أو جمل أو عبد من العبيد. ومن الممكن أن لا تقدم هذه الأضاحي الا على شكل رموز، أو هي تمثل جمالاً أو خيولاً من الحجر أو البرونز.

والمذابح هي مناضد لتقديم الخمر المقدس، حيث يسيل هذا الخمر من فوهة على شكل كائن يمثل الآلهة أو هي مناضد للبخور. أما المباخر فكانت مجرد أوعية مكعبة ذات قوائم أربعة، ثم أصبحت على شكل مكعبٍ محمولٍ على قائمة بشكل هرمي مزين بالهلل والقرص. رمز الشمس والقمر.

وثمة مجموعات من الأواني المرمية، صحون وأكواب وقدر عثر عليها وتعطينا فكرة عن الفنون التطبيقية.

وتزين واجهات مساكن السادة بلوح منحوت مثبت فوق الباب، وفي مركز اللوح ينقش اسم صاحب المسكن، وتزين هذا اللوح أحياناً بصور حيوانية جانبية.

ولقد عثر في «تمنع» أثناء الحفريات الجارية على تمثال من البرونز يمثل زوجاً من الأسود وقف عليهما طفل عار، وكان هذا التمثال يزين واجهة بيت من البيوت.

ولم يبق من القصور أي أثر، على أن الهمداني كان قد وصف لنا هذه القصور. وفي مأرب ما زالت بعض الأعمدة تذكرنا بقصر ملوك سبأ وقد يكون هذا القصر أحد تلك القصور التي وصف الهمداني أعمدها.

ولقد تم رفع بعض بقايا العروش الحجرية ذات القوائم التي تشابه قوائم الوحوش، وإذا أضفنا هذه البقايا لبقايا ما زالت محفوظة في متحف استامبول، ذات الزخرفة المماثلة، مع الارتكاز على شكل العرش الالهي المنقوش تحت أحد العروش في اكسوم (الحبشة)، فإننا نحصل على شكل يتكون من عرش حجري ذي قاعدة. ويقتضي أن نتصوره موضوعاً تحت مظلة محمولة على أعمدة كتلك التي وصفها الهمداني. وبعض أجزاء هذه العروش هي من الحجر غير المشذب كما لو أنها معدة لكي تكسى بالواح الذهب. ومن المحتمل أن الكسوة المذهبة والتكوينات كانت تزيد العروش روعة. ويصف ديودور الصقلي أثاث القصر فيقول: «لديهم أسرة ومقاعد ذات قوائم ثلاثة من الفضة، ولديهم منصات على أعمدة عالية بعضها مذهب وبعضها الآخر مزين بتيجان ذات أشكال مفضضة».

ولقد ترك لنا الهمداني كما ذكرنا وصفاً لقصر ملوك سبأ وذي ريدان في صنعاء وهو قصر غمدان، وكان مؤلفاً من عشرين طابقاً عالياً يؤكد براعة السبائين في العمارة، ذلك أنهم أنجزوا روائع مبنية بالحجارة عدا الطين. وتؤكد بعض الكتابات التي عثر عليها، أن الملك «آل شرح يحصب» (٨٥م) قد أضاف إلى السطح الأخير غرفة هي مغطاة ببلاطات مرمرية شفافة، حتى أن الملك كان يستطيع أن يميز من سريره أنواع الطيور التي كانت تمر. وكانت تعلو هذه الغرفة من زواياها الأربعة أربعة تماثيل لأسود فاغرة تزار بفعل الريح التي تخرقها. الخ.. وكان لهذه الغرف من النوافذ ذات اطارات من الرخام وأبوابها من الأبنوس المفرغ تحجبه ستائر من الحرير. وثمة مرتكز على شكل قبة كان قائماً على بلاطات يحمل مصباحاً حيث كان يمكن رؤية وميضه من أعالي الجبال المحيطة، ومن هذه الأشياء لدينا بعض البقايا كجزء من أسد برونزي موجود في متحف كمبردج، وجزء آخر في

اللوfer، وثمة بقايا باب مرمرى ثقل مزىن بعروق منقوطة وبرصائع تحمل رسم رأس خرافى . ولم يبق أى أثر من الكنائس التى انشئت فى القرن السادس من قبل الحمىريىن أو من قبل الأحباش الذىن نزحوا هرباً من مواطنهم الذىن دانوا باليهودية ، ذلك أن اليهود والفرس كانوا قد أحرقوها وأتوا عليها جميعاً .

ان الاكتشاف الهام الذى قامت به بعثة وطنية سعودية فى موقع الفاو فى العربية السعودية واكتشاف مدينة «قرية» التى تأكد أنها كانت عاصمة كندة ، قد أبانت عن وجود حاضرة مزدهرة بين القرن الثانى قبل الميلاد والقرن الخامس الميلادى ، ومن الممكن أن يكون لها نظائر . ولقد تبين من خلال الطراز المعمارى فى السوق والقصر والمعبد ومن خلال القطع الفنية والفخار والمسكوكات ، أن هذه الحاضرة كانت عربية الطابع ولكنها تفاعلت مع الفنون المعاصرة الكلاسية والفارسية .



ظهور الإسلام على يد العرب

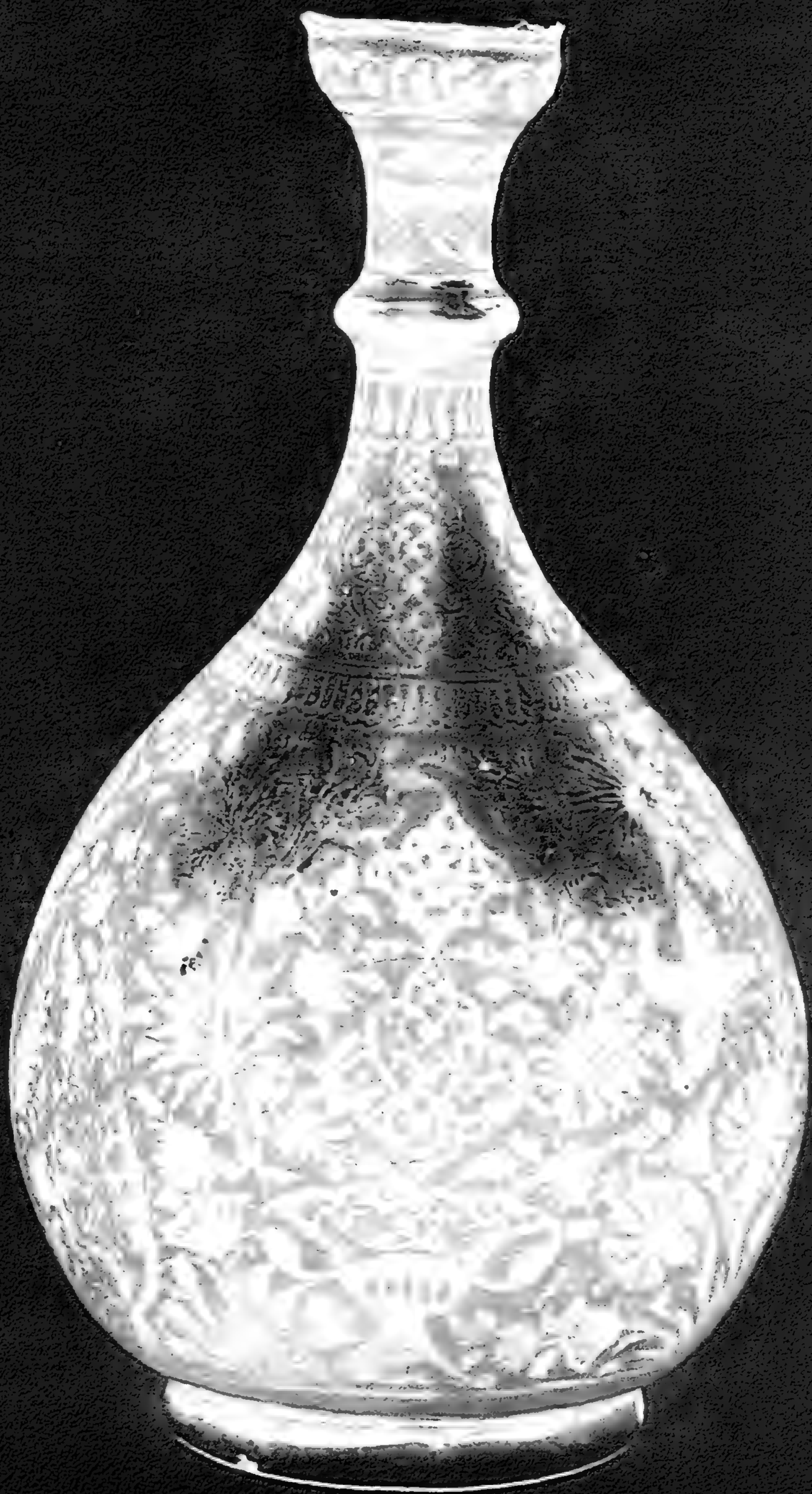
إذا مرت الأمة العربية بمراحل حضارية بارزة منذ بداية التاريخ، وكانت بذلك قدوة راقية لتقدم الانسانية فيما بعد، فإن المرحلة العربية الاسلامية تبقى ذروة لانظير لها في تاريخ الذروات الحضارية كما أنها اعطت الدليل من جديد على قدرة البعث في الأمة العربية، هذه القدرة التي تستمدّها من معنى المصير، وبرهنت على قدرة التجدد. فلقد انطلق الاسلام من بقعة الأرض العربية كان العرب قد ولوا منها مهاجرين لظروفها المناخية الصعبة، ولم يبق فيها الا ذوو البداوة الذين آثروا الصبر على الحر والقر والجوع في سبيل البقاء في أرضهم ينتقلون وراء الكلا والغيث. ثم دعا محمد (ﷺ) الى الاسلام، وعبادة الله الواحد مبدع الكون وخالق الموجدات، وقام بتنظيم علاقات الناس مع بعضهم ومع الله. وفي السنة العاشرة للهجرة مرض الرسول وتوفي في الثامن من حزيران عام ٦٣٢. ويخلفه من بعده ابو بكر الصديق (٦٣٢ — ٦٣٤) ثم عمر بن الخطاب (٦٣٤ — ٦٤٤) ومن بعده عثمان بن عفان (٦٤٤ — ٦٥٦) وأخيراً علي بن ابي طالب (٦٥٦ — ٦٦١) من الخلفاء الراشدين. ثم تقوم الدولة الأموية في دمشق (٦٦١ — ٧٢٠) وتقبها الخلافة العباسية في بغداد (٧٢٠ — ١٢٥٨).

وتوسع الاسلام متخطياً حدود الجزيرة الى بلاد الشام التي فتحها خالد بن الوليد عام ٦٣٥. وفي نفس الوقت كان سعد بن ابي وقاص يفتح العراق وباقي بلاد الفرس الساسانيين وارمينية ٦٤٠. ثم تابع غيره الفتوح حتى وصل الى بلاد القفقاس وبلغ أبواب الهند. كذلك كان عمرو بن العاص يفتح بلاد وادي النيل وطرابلس وبرقة في عهد عمر. وكان العرب في فتوحاتهم يهدفون الى تمتين علاقاتهم مع الشعوب المغلوبة ولم يكن هدفهم

القضاء على خصومهم، فلقد كانت تحذوهم رسالة انسانية جلية وهي توسيع نطاق الحضارة تحت راية مثلهم الأعلى في الاسلام.

وفي عهد الخلافة الأموية وصلت الجيوش العربية الى المحيط الاطلسي ثم دخلت اسبانيا (٧١٢) كما دخلت جنوبي فرنسا.

وفي أوائل القرن الثاني للهجرة أصبح سلطان الاسلام ممتداً من وادي كشمير حتى اسبانيا، مستفيداً من الحضارات التي كانت قائمة على هذه الأرض ولكن لم تلبث أن تكونت حضارة اسلامية ابتعدت أكثر فأكثر عن أي تأثير، وأخذت طابعاً موحداً على الرغم من اختلاف الأمصار. واستمرت هذه الوحدة على الرغم من اختلاف العهود والأدوار.



تكوين الفن الإسلامي .

انتشر الاسلام في منطقة حضارية ذات تاريخ عريق ، فالفن الرافدي الذي ترك آثاره في منطقة واسعة ، كان قد أثر بصورة واضحة في الفن الفارسي الذي ازدهر مع قوة الدولة ، كذلك تأثر الفن البيزنطي بتقاليد الفن الذي كان زاهراً في آسيا الصغرى وسورية . وعندما ظهر الاسلام على ساحة كانت مجال امبراطوريتين كبيرتين ، ورث ولا شك تقاليد فن قديم كان قد صنعه أجداد العرب القدماء . على أن الفن الذي نما في عهود متتالية ، وتحت زعامات وطنية أو وافدة ، كان قد صنعه سكان البلاد الأصليون ، فكنيسة أياصوفيا التي تعتبر رائعة الفن البيزنطي ، كان قد ابتكرها معماران من شمالي سورية ، هما أنتيموس وترالس ، ولم تكن هذه الآبدة التي اصبحت نموذجاً أصلياً لفن العمارة العثمانية من مخلفات الرومان ، فالملك قسطنطين الذي انشأ بيزنطة عام / ٣١١ / ، لم يحضر معه طراز العمارة ، وأساليب الفن التي كانت شائعة في روما ، ولذلك فان الفن البيزنطي مدين لتقاليد راسخة أورها بدوره الفن الجديد الناشئ الذي لم يتردد في استرجاع شخصية أصلية ، قام السكان الاصليون مرة بخلق نماذج رائعة بدت كاملة منذ بدايتها ، إن قبة الصخرة والمسجد الأموي الكبير في دمشق ، كانت روائع نادرة ، على الرغم ان السلطة الاسلامية التي انتقلت من حياة البادية الى حياة متقدمة منظمة انتقلت ضمن زمن قصير ، إن هذا يفسر قابلية العربي للتطور السريع في ظل عقيدة حضارية .

ولقد امتدت رقعة الاسلام خارج تلك المنطقة التي حفظت اصولاً عريقة ، وتعايش الاسلام مع حضارات كانت زاهرة ولها جذور متميزة ، ولكن المعالم الاساسية التي كونت الفن في منطقة ولادته ، انتشرت وبقيت راسخة ، وبخاصة لانها كانت لبوساً لائقاً لعقيدة

توحيدية ذات جذور قديمة أيضاً، فالاله (ايل) هو رب السموات والأرض الذي آمن به الأجداد منذ بداية التاريخ.

وانتشر الفن حاملاً ذلك الشكل الموحد وذلك المضمون الثابت بثبات الايمان. لقد كان الشكل هو اللغة التي تعامل بها المسلمون المبدعون، فكلما كان ايمانهم واحداً، كان فنه أيضاً. ومع أن المنشآت الهامة قد أقيمت لممارسة العبادات أو لتنفيذ فروض معينة، إلا أن فن هذه المنشآت كان ينتمي الى جوهر الايمان بإله واحد، والى مفهوم الانسان عن كون ووجود موحد. وهكذا اتجه الفن للتعبير عن المطلق والمجرد، إنسجاماً مع جوهر الاسلام. مبتعداً عن المحدد والتمثيلي تحاشياً لمضاهاة الله من جهة، وسعيّاً وراء معاني الله من جهة أخرى.

ولا بد من القول أيضاً ان عاملاً جغرافياً هاماً أسهم في تكوين شخصية الفن الاسلامي. هذا الفن الذي انتشر في منطقة واسعة جداً تمتد من خليج البنغال الى المحيط الاطلسي، ولكنها منطقة ذات مناخ متقارب، مناخ جاف كثير الشمس قليل الامطار نسبياً، فرض شروطه على شكل العمارة وال عمران. فالمدينة تكونت متلاحمة، الطرقات فيها ضيقة تحمي المشاة من الشمس والمطر. والبيت يفتح على فناء كبير هو أشبه بالجنة، فيها الأحواض والبرك والأشجار وأغراس الورود، وينغلق البيت عن الخارج متحاشياً الرياح والشمس والبرد.

ولئن فرض الاسلام شروطه الروحية على الفن، فإن شكلاً اجتماعياً محدداً ونظماً حياتياً قد تكون بتأثير شكل الفن الجديد ومن مبادئ العقيدة.

وهكذا نستطيع القول ان الفن الاسلامي تكون موحداً بفعل الاصاله الحضارية وفعل العقيدة، وتأثر العامل الجغرافي، واستمرت وحدة الفن الاسلامي، على الرغم من تعدد أساليبه وغزارة عطائه. بل لقد انتشر هذا الفن مزدهراً خارج أرض الاسلام وخارج نفوذ المسلمين أيضاً.

وما زال انتشار هذا الفن قائماً حتى يومنا هذا، فالفن الحديث نهل من تقاليد الفن الاسلامي بشكل واسع مشكلاً تيارات أساسية. لذلك لم نشأ أن نتحدث عن الفن الاسلامي من خلال المناطق الجغرافية التي نشأ فيها ضمن تلك المنطقة العريضة الواسعة

بسبب وحدة الطبيعة المناخية فيها ولعدم وجود حواجز سياسية حقيقية بين الممالك التي نشأت. ولم نشأ أن تقسم فصول هذا الفن من خلال الممالك، أو من خلال الأسر التي حكمت، لاعتقادنا أن الذي صنع هذا الفن هو الشعب الذي آمن بعقيدة مشتركة، وليست هي السلطة التي كان دورها محصوراً في تشجيع أو إحباط النشاط الفني، ونؤيد مارسيه في قوله: «إن الحدود السياسية وخاصة في البلدان الإسلامية. لم تكن حواجز منيعة، وكذلك الحدود الفنية كانت أقل مناعة أيضاً، ولأن البلاد التي يزدهر فيها الفن الإسلامي هي مقاطعات في نفس الامبراطورية الروحية، أو غرف في مسكن واحد هو دار الإسلام، فقد كانت تربطها علاقات دائمة».

إلا أننا مع ذلك نستعير أسماء الممالك لتمييز مراحل تطور الفن الإسلامي وأشكاله لأن الظروف السياسية لعبت دوراً هاماً في خلق الجو المناسب لازدهار الفن وإغنائه أو لجموده وتخلفه.

وهكذا فإن استعارة أسماء الاقاليم أو أسماء الأسر الحاكمة لم يكن لتمييز شخصيات فنية مختلفة، فالفن الإسلامي ولد موحداً واستمر كذلك دائماً، نرى وحدته واضحة في الشكل والمضمون.

فنحن إذا نظرنا الى صفحة قرآن تركية أو فسقية حجرية اندلسية أو سيف دمشقي أو قماش موصل أو إبريق نحاسي فارسي، فإننا لن نتردد في نسبتها الى الفن الإسلامي. ولكن هذه العلاقة بين الفن والإسلام، إذا استمرت في أشكالها المختلفة، فإن إقرار العلاقة بين فلسفة الفن وفلسفة الإسلام يتطلب منا البحث في جمالية الفن الإسلامي، هذه الجمالية التي لم تكن واضحة حتى عهد قريب، وذلك لأن مؤرخي الفن الإسلامي من المستشرقين لم ينظروا الى هذا الفن إلا من خلال جمالية الفن الغربي ولم يعترف أحدهم بوجود أكثر من جمالية في عالم الفن، ونحن نقر بوجود جمالية غربية قامت على قوانين رياضية ومحاكاة الواقع. ولكن الجماليات الأخرى، ومنها الجمالية الإسلامية، تختلف عنها بالنوع وليس بالدرجة كما يعتقد المستشرقون. وتتجلى هذه الجمالية المتميزة بالوحدة الداخلية للفن الإسلامي، هذه الوحدة التي لا يختلف فيها جميع مؤرخي هذا الفن.

التحولات السياسية وتطور الفن الإسلامي

اصطلح المؤرخون على تقسيم عهود التاريخ بحسب تعاقب السلطات والأسر الحاكمة، وذلك لتمييز التحركات السياسية والعسكرية التي تتم بتأثير من هذه الأسر. ولتحديد خصائص التطور الحضاري في هذا العهد.

ويبقى مقبولاً هذا التقسيم في مجال الحديث عن الفن، وبخاصة الفن الإسلامي الذي حمل ملامح متميزة أحياناً، بحسب اختلاف المنطقة الجغرافية واختلاف الشكل السياسي. ابتداءً من عام ٦٢١ وتأكيد بعد الهجرة ٦٢٢ على يد الرسول العربي محمد بن عبد الله الذي ولد عام ٥٧٠ م، وكانت دعوته قد شملت الجزيرة واليمن. ثم يقضي الرسول ويظهر من بعده الخلفاء الراشدون، أبو بكر الصديق (٦٣٢ — ٦٣٤) وعمر بن الخطاب (٦٣٤ — ٦٤٤)، وعثمان بن عفان (٦٤٤ — ٦٥٦)، وعلي بن أبي طالب (٦٥٦ — ٦٦١)، وخلال هذا العهد توسع الإسلام فشمّل المناطق التي كان يحكمها الساسانيون والروم. وتفاعل فيها مع الحضارات القائمة.

ومنذ بداية العهد الأموي الذي امتد من عام ٦٦١ إلى ٧٥٠ كان الإسلام قد استقر رغم متابعة الفتوح، وابتداءً عهد إنشاء الدولة والحضارة الإسلامية منذ عبد الملك بن مروان، وأولاده الذين أقاموا صروح العمارة الإسلامية الأولى، التي قام سكان بلاد الشام بتنفيذها وفق الخصائص المحلية، وكانت مع ذلك بداية تكون فن العمارة الإسلامية والفنون الأخرى.

وعندما ظهر العباسيون وانتقلت الخلافة إلى بغداد التي أنشأها الخليفة المنصور.



والتي استمرت من عام ٧٥٠ الى عام ١٢٥٨ أو الى سامراء التي انشأها المعتصم واستمرت من عام ٨٣٦ الى عام ٨٩٣. حملت الفنون الاسلامية خصائص جديدة انضافت الى الخصائص الأولى.

ولم تكن سلطة الخلافة العباسية شاملة الدولة الاسلامية كلها فمنذ بدايتها وعندما زال حكم الأمويين، كان أحد أفراد هذه الأسرة، وهو عبد الرحمن الداخل قد تمكن من الفرار الى الأندلس، وفيها استطاع أن يؤسس دولة وخلافة اعقبتها أسر حاكمة كالمرابطين والموحدين، واستمرت دولة الاندلس قائمة وممتدة في المغرب حتى سقوط غرناطة عام ١٤٩٢.

كذلك فإن الخليفة المستعصم في بغداد، كان قد اعتمد على الأتراك في دعم سلطته، فأصبحوا بسرعة الحكام الفعليين. ثم أخضعوا الخلفاء لسلطانهم، مما أضعف هبة الدولة، وأفسح المجال للتجزئة.

ففي القرن التاسع ظهر الطاهريون الذين حكموا من عام (٨٢٠ — ٨٧٣ م) وهم حكام ايرانيون في خراسان، أعلنوا استقلالهم وأسسوا سلالة فارسية. وجاءت من بعدهم السلالة الصفارية ثم جاءت السلالة السامانية، وكانت هذه السلالات من ايران نفسها. على أن ايران الاسلامية، دون أن تنقطع عن الاعتراف بولاية الخليفة قامت بتنظيم شؤونها الخاصة، وكان زعمائها يفضلون العودة الى تقاليدهم القومية. وهكذا فإن الخلافة وقد انحسرت سلطتها عن هذه المناطق، بقيت محتفظة بسلطتها الدينية. ولما استقر الأمر بالبويهيين في بغداد، لم يسعوا رغم انتسابهم للمذهب الشيعي، الى منازعة العباسيين على حقوقهم الروحية، بل ساسوا بكل حزم سلطة خليفة لم يبق منه إلا الاسم دون أن يشركوه الرأي.

وتم في مصر شبه هذا الانفصال عندما استقل احمد بن طولون في ادارة ولايته. على أن عودة الأتراك الى الساحة أنهى هذا الوضع الغريب، وقد ساعد في انتصار الأتراك ما كان بين البويهيين من منازعات. ففي عام ١٠٥٥ أصبح التركي طغرل بك من الأسرة السلجوقية سيداً على بغداد، وقبل أن يستولي السلاجقة على بغداد كانوا قد ثبتوا

سلطانهم بقضائهم على مملكتين عند تخوم فارس الشرقية، المملكة الأولى كانت تركية وهي مملكة الغزنويين والاسم يرجع الى عاصمتهم غزنة، والثانية مملكة الغوريين الايرانية، ولم يكن هذا الانتصار الذي تم للسلاجقة على افغانستان وعلى المقاطعات المحيطة، إلا المرحلة الأولى لزحف منتصر جعل منهم سادة الامبراطورية الآسيوية التابعة للخلفاء العباسيين، ثم أوصلتهم الى ارمينيا والى سورية والى الأناضول أي الى قلب العالم البيزنطي. وكان قادة السلاجقة من أمثال طغرل بك وألب أرسلان وملكشاه وبركيارق وسنجر من رجال الحرب الذين لا يعرفون الكلل، وهم أيضاً من المسلمين المؤمنين ومن المدافعين المتحمسين عن السنة والحريصين على العقيدة. ولغيرتهم الدينية أقاموا المساجد والمدارس لتعليم العلوم الدينية، وبهذه الصفة الأخيرة فهم يحتلون مكاناً هاماً في تاريخ الفن الاسلامي.

الى جانب خلافة بغداد التي كانت مجردة من سلطاتها الزمنية وقامت تحت وصاية آل بويه ثم الاتراك، ظهرت خلافة مزاحمة استقرت في مصر هي خلافة الفاطميين وبقيت فيها خلال قرنين من عام ٩٧٣ الى عام ١١٧١ م.

انتظم هؤلاء في قوة محاربة أوصلت في بداية القرن العاشر أحد أفراد البيت الشريف الى العرش. وأصبحت أفريقيا (تونس) بعد أن تخلّى عنها الأمراء الأغالبة، مقر الخلفاء الفاطميين لمدة ستين سنة يتحفزون منها للانتقال الى وادي النيل.

وقد انشأ الفاطميون في تونس مدينة المهديّة الحصينة، ثم انتقلوا الى مصر، حاملين تأثير افريقيا (تونس)، ويبدو ذلك واضحاً في القاهرة، هذه المدينة الفاطمية الناشئة التي أقامها المعز لدين الله الفاطمي قرب الفسطاط.

وفي عام ١١٧١ بعد وفاة نور الدين بن زنكي أنهى السلطان صلاح الدين الأيوبي خلافة الفاطميين. ولقد عرفنا صلاح الدين كخصم عنيد للصليبيين وميزت هذه الصفة بوضوح دوره التاريخي كجندي من جنود الاسلام، ولحماية القاهرة من الغزوات المحتملة، جهز صلاح الدين قاهر الصليبيين هذه المدينة بالمنشآت العسكرية، وبخاصة القلعة المستوحاة من العمارة السورية.

ومن عام ١٢٥٠ الى عام ١٥١٧ حكمت مصر وسورية من قبل المماليك، وهم

قواد عسكريون وجنود مرتزقة، كانوا يتعاقبون بسرعة نتيجة انقلابات القصر والاضغاثات والسلاطين المماليك نوعان، البحريون وهم من أصل تركي حكموا من عام (١٢٥٠ — ١٣٨٢) والبرجيون الشراكسة وحكموا من عام (١٣٨٢ — ١٥١٧). وبالرغم من عدم استقرار حكمهم وبالرغم من طابعهم التعسفي، فلقد حظيت مصر وسورية في عهد المماليك بهدوء حقيقي، وجملت العاصمة الاوابد التي تدهش السائح بوفرتها ورشاقتها. تشكل فترة القرون الثلاثة (العاشر والحادي عشر والثاني عشر)، مرحلة حاسمة في تطور الفن الاسلامي، هذا الفن الذي حفظ في المرحلة الأولى طابع الفنون السابقة التي كان قد خرج منها ثم انتهى بتخليص نفسه من أصوله. ومن الممكن ولا شك أن نميز دائماً العناصر القديمة التي اعتمد عليها، ولكن يجب علينا معرفة الطابع الجديد الذي فرضته ولقد تأكدت شخصية الفن الاسلامي بصورة لاجدل فيها.

وبنفس الوقت الذي حصل فيه الفن الاسلامي على خصائصه المحضة، أخذ بالتنوع وتفسر الظروف التاريخية أمثلة هذا التنوع. تعرضت ايران لغزوات ثلاث منذ عام ١٢١٨ من المغول الذين تهمسوا للاسلام فيما بعد وأصبحت سلطانية ومراغة وتبريز مركز نشاط فني واضح، وظهر فن المنمنمات. وفي الوقت ذاته أي خلال النصف الأول من القرن الثالث عشر انقسمت دولة الموحدين في الأندلس والمغرب الى أربع دول، بنو نصر في الأندلس، غرناطة والحفصيون في تونس، وبنو عبد الواد في تلمسان، والزيايون ومنهم بنو مرين الذين حكموا المغرب وعاصمتهم فاس. وكانوا الأكثر ثورة على حماية البلاد وازدهارها. ثم حل الشريفيون السعديون مكان المرينيين وجعلوا مراكش عاصمتهم ثم جاء بعدهم الشريفيون العلويون ومقرهم مكناس.

وإذا عدنا ثانية الى الشرق الأقصى، لوجدنا التيموريين الذين حكموا فارس قد امتدوا الى الهند وكانت بابر أحد أعقاب تيمورلنك قد احتل الهند عام ١٥٢٦ وكان حفيده (أكبر) الذي أمتد حكمه ١٥٥٦ — ١٦٠٥ وعاصمته أغرا وفتح بورسكري ولقد ازدهر

الفن الاسلامي في عهده وعهد أعقابه . ولكن هذا الفن اتسم فيما بعد بمسحة هندية .
لقد شهدت المرحلتان السابقتان تفكك العالم الاسلامي الضخم ، أما المرحلة الثالثة
فإنها ستشهد وحدة نسبية تتكون فيه من جديد ، أو نشهد تنظيماً سيقسم كل مقاطعات
الخلافة القديمة الى عالمين ، العالم الايراني والعالم التركي . ولقد تحقق هذا التوازن حول عام
١٥١٥ واستمر حتى العهد الحديث . ففي عام ١٥١٤ أسس الشاه اسماعيل الأول الأسرة
الصفوية الايرانية التي حكمت فارس حتى عام ١٧٣٦ وكان عرش الشاه عباس أكثر ازدهاراً
فيها . بينما كان الاتراك العثمانيون يجتاحون الاناضول الشرقية عام ١٥١٥ ثم سورية عام
١٥١٦ فمصر عام ١٥١٧ وامتد سلطانهم على الجزيرة العربية . وخلال السنوات التي تلت
يتمدد الحكم العثماني حتى يصل الى حدود المغرب ناشراً طرازاً فنياً جديداً وعمارة ذات
خصائص معينة .

انتقال الفن الإسلامي .

انتقل الفن الاسلامي بين المشرق والمغرب متوحداً متنوعاً . بيد أن هذا الانتقال تجاوز حدود النطاق الاسلامي لكي يصل الى العالم المسيحي . والفترة التي أتينا على دراستها والتي تدخل في نطاق القرنين الحادي عشر والثاني عشر قد شهدت اخصاب فن الخلفاء للفن الرومي في أوج ازدهاره . ثم أن مراكز الاحتكاك بين الاسلام والمسيحية هي أيضاً مراكز تماس مفيد وتبادل .

وهكذا تبني الصليبيون فيما بعد أكثر من عادة (اسلامية) ونقلوا معهم من الأرض المقدسة هذه الأقمشة التي أغنت مواضيع مصممي الصور عندنا . كما أصبحت صقلية المسلمة التي أضحت نورمانية وسيلة انتقال الاشكال المعمارية الى الغرب المسيحي ، ومنها القوس المنكسر الذي أصبح مألوفاً في كنائسه . كذلك سينقل المستعربون في اسبانيا وحجاج سان جاك رسم وتلوين أقواس قرطبة حتى الى قلب أوفروني .

ان تأثير العمارة الاسلامية الذي بدا واضحاً في العمارة الغربية الرومية والقوطية قد تم عن طريق اسبانيا ، حيث حمل الحجاج تأثيرات الموسيقى وتأثيرات العمارة الى غربي فرنسا وحتى اقليم البورغوني ثم انتقلت الى انحاء أخرى من اوربا .

ويكفي أن نرى أبراج الكنائس الرومية ثم القوطية وقد أخذت شكل المآذن الرباعية التي انتقلت من دمشق عبر شمالي افريقية ، كما انتقلت بنفس الطريقة . الأقواس وأركان القباب والعقود المتصالية والأعمدة المزدوجة والتيجان النباتية ، مع الزخرفة العربية الواضحة التي تزيدها رونقاً الكتابة الكوفية ، ونرى ذلك واضحاً في أعمدة مواساك وفي باب كنيسة بوي ، وفي واجهات كثير من الأبنية في غربي فرنسا . والواقع أن الكتابة العربية استهوت أيضاً الفنانين في عصر النهضة ، فنرى ذلك واضحاً على باب كنيسة القديس بطرس في

الفاتيكان وهو باب مؤلف من درفتين وكل درفة مؤلفة من ثلاثة ألواح متوضعة وتحيط الاطارات اللوحين الكبيرين كتابات عربية غير مقرؤة جيداً.

ولقد استعمل الحرف العربي في اغراض الزخرفة والتصوير في الغرب، ولقد كان لونغبيريه Longperier أول من لفت الانتباه الى ذلك في دراسته «استخدام الأمم المسيحية الغربية الحروف العربية في الزخرفة» والمنشور في المجلة الاثرية، ثم قام كريستي بنشر مقاله «تطور الزخرفة بالحروف العربية» الذي نشره في مجلة Burlington Magazine المجلد ٩٠ — ٩١.

وانتقل تأثير الفن العربي الى ايطاليا، فتأثر فنانون مدرسة توسكانيا في فلورنسا وبيزا وسينا بالفن الاسلامي، ومنذ القرن الثاني عشر ونحن نجد في ايطاليا وخاصة في اقليم توسكانيا، صحائف النحاس المشغولة في الموصل، وصناديق العاج العربية، والسجاجيد العجمية والتركستانية والأقمشة المخططة المصنوعة في الشام والمخطوطات المنمنمة والنحاس الدمشقي والزجاج والأواني الدمشقية، وانتشرت الاقمشة الاسلامية في ايطاليا وفرنسا والمنسوجات العربية كقمماش (الدامسكو) نسبة الى دمشق و(الموصلين) وهو حرير من الموصل أو (البلداكون) حرير بغداد وأقمشة (غرونالدين) من غرناطة وغيرها. والتي تدل اسمائها اللاتينية على مدى انتشارها.

كذلك نرى النماذج الاسلامية للخزف تؤثر في الخزف التوسكاني منذ القرن الثالث عشر، والأقمشة الفاخرة والحريية والديباج بل والملابس العادية تظهر فيها رسوم مأخوذة من الرسوم المعمولة عن الأقمشة الاسلامية، بل أن صناديق الزفاف نفسها كانت تزين برسوم اسلامية.

ومن أجمل القطع التي كانت قد جلبت من الشرق مع حجّاب أو تجار العصر الوسيط والتي أعطيت الى الكنائس، واستخدمت لتكفين أجسام الشخصيات الدينية أو أضحت أشياء للعبادة باعتباره تحفة ثمينة، القطعة الرائعة الحريية المزينة بالطواويس المتقابلة المحفوظة بين كنوز سان سرنان في طولوز، ثم الكفن المنسوب خطأ للمسيح في كادوين من مقاطعة بريغور والذي يحمل اسم الخليفة الفاطمي المستعلي الذي حكم من (١٠٩٤ —

١١٠١ م) ومثل ذلك أيضاً الوشاح المنسوب خطأً للقديسة حنة في كاتدرائية آبت وهو قطعة من الطراز من الكتان والحرير صنع لنفس الخليفة وخصص ككثير من هذه القطع لكي يفصل كرداء للاحتفال .

وثمة شك مماثل حول انسجة القرن الثالث عشر والرابع عشر والخامس عشر . فلقد عرفت أوربا في عهد الصليبيين «الداماس» وهو ضرب من «البروكار» تتداخل فيه خيوط من الذهب أو الفضة مع خيوط الحرير . كما عرفت أوربا أيضاً السيوف الدمشقية والنحاسيات الدمشقية (Damasquinés) وكانت تستورد أيضاً قماش الموصلين (Mousseline) من الموصل ، على أننا نعلم من جهة أخرى أن صناعة النسيج هي من أقدم الصناعات في دلتا النيل ، ومن المحتمل أن تكون هذه الصناعة قد أغنيت بالأصول الصناعية المستوردة من آسيا القريبة .

ولعل من هذا القبيل الأقمشة المطبوعة بواسطة رواسم من الخشب التي عمت في ذلك الوقت واكتشفت في القبور المصرية . كذلك أمر المطرقات الحريرية على أقمشة الكتان . أما المنسوجات المصنوعة بالنول باستثناء البروكار ، وبعضها يحمل سلاطين المماليك ، والقطع الحريرية المعدة ولاشك لصناعة الثياب ، فهي بصورة عامة أقل غنى من المنسوجات الفاطمية .

وليس من شك في أن خلفاء قرطبة كانت لهم مشاغلهم الرسمية الخاصة بالنسيج شأنهم في ذلك شأن خلفاء بغداد والقاهرة . وتحوي كنيسة سان ايتين دو غورماس بمدينة (صوريا) نقابا من الكتان المطرز بالحرير الملون يحمل اسم هشام الثاني (٩٧٦ — ١٠١٥ م) . على أن اسلوب التزيينات والأشكال الحيوانية المرسومة ضمن ميداليات ، يقرب هذه القطعة من مطرقات الفاطميين التي ترتبط هي ذاتها بالتقليد القطبي . وكانت المربة أكثر مراكز صناعة النسيج فعالية في القرن الثاني عشر ، وكان يصنع القطيع الحريرية فيها ثمانمائة مشغل .

ويمكننا أن ننسب الى المشاغل الاسبانية المغربية قطعاً من الحرير غالباً ما تكون

خلفيتها حمراء وزخرفتها صفراء أو زرقاء أو خضراء أو بيضاء تتناوب فيها أشرطة من الزهرات الهندسية مع خطوط الكتابة الكوفية واللينية. وأخيراً يبدو أثر اليد العاملة الاسلامية أكيداً في الرايتين اللتين تحملان اسماء أمراء بني مرين والمحفوظتين في كاتدرائية طليطلة. وفيها تؤطر الحواشي الكتابية أهلة متقابلة .

وفي جزيرة صقلية وفي مدينة بلرمو التي كان المسلمون فيها منذ عام ٨٢٧ الى عام ١٠٦١ آثار فنية لا تعود الى عهدهم، بل هي تعود الى عهد الحكام النورماندين الذين جاؤوا بعد الاسلام. فلقد قام روجر الأول الذي كان شغوفاً بالثقافة الاسلامية باستعمال اللغة العربية التي نرى آثارها واضحة على رداء تتويج روجر الثاني، هذا الرداء المحفوظ في متحف فيينا. ونرى آثاراً أخرى في الكتابات التي وجدت على سقف كنيسة القصر، وعلى مزولة القصر كتابات تحمل دعاء الى الله أن يمد في عمر الحاكم ويؤيد بيارقه، وقد دون التاريخ بالهجري. ولقد ظهر اسم الله والتاريخ الهجري في أماكن مسيحية محضة، مثل شاهدة قبر أم الملك غريزانتى ١١٤٩ .

كان الملك وليم الثاني شديد العلاقة بالمسلمين وكان يتكلم العربية، كما يقول ابن جبير. وكانت النساء المسيحيات في بلرمو يخرجن متحجبات ويخضبن أصابعهن بالحناء ويتحدثن بالعربية.

ولقد انشئت الكابلا بلاتينا في بلرمو عام ١١٤٠ م وعلى سقفها الخشبي فوق رواقين وفي السقف الذي يقع خارج الحرم، قام المصورون بتصوير موضوعات ملكية بأسلوب دنيوي، ولعلمهم فعلوا ذلك في الاجزاء السكنية في القصر. ولقد ظهر الملك جالساً متوجاً وفي يده كأس وأحاط به غلامان. وثمة كتابة عربية «وطيب الأيام والليالي بلا زوال وانتقال» وهي الجملة ذاتها التي كتبت على رداء التتويج المحفوظ في فيينا.

وفي الحشوات القريبة، صور ندماء الملك يعزفون على آلات مختلفة، مع راقصات يتحركن بايقاع وسرعة، وبأسلوب شبيه بأسلوب سامراء.

ومن أهم المواضيع منظر يمثل رجلين يعزفان على الناي ، الى جانب نافورة يتدفق الماء منها من فوهة على شكل فم أسد ، وينصب الماء في حوض تخرج من وسطه نافورة مائية ، وفي أعلى هذا المشهد تطل سيدتان من غرفة فخمة عربية الطراز .

أما الرداء الملكي الذي تحدثنا عنه فإنه رداء نصف دائري صنع للملك روجر الثاني وزين بأسدين ، كل واحد يصرع حيواناً ، مع صور أخرى مشابهة هي من المواضيع الملكية عادة ، مما نراه في كثير من التحف والمنسوجات الأخرى التي وجدت في القصر أو الكنيسة . ولقد تحدثت مونوريه دوفيلارد بتوسع عن هذه الرسوم التي أخذت أصولها من سامراء أو من تونس أو من الاسلوب الفاطمي .

لم ينته الفن الاسلامي في اسبانيا عام ١٤٩٢ بسقوط غرناطة . بل لقد كان على هذا الفن قبل أن يغيب نهائياً أن يترك تأثيراً استمر زهاء قرن من الزمان تحت اسم «الفن المدجن» . وتعني الكلمة العربية التي اشتقت منها هذه التسمية ، المسلمين الاسبان الذين بقوا على الأرض المسيحية . ولقد استطاع هذا الفن أن يشغل مجالاً متسعاً باضطراد من القرن الثاني عشر وحتى القرن الرابع عشر .

لقد كانت الحضارة الاسلامية شديدة التغلغل في شبه الجزيرة اليبيرية . وفي الواقع ومنذ نهاية القرن الحادي عشر فقد طغت العناصر الاسلامية في زخرفة الكنائس الرومية ، ثم اختلطت هذه العناصر فيما بعد في الكنائس الغوطية مع العناصر الوافدة من فرنسا . كما اختلطت في أبنية عصر النهضة مع العناصر الواردة من ايطاليا . وحتى القرن الثامن عشر فان الفن الاسباني الشعبي بقي حاملاً طابعها ، حتى أن الطراز المدجن كان يبدو تعبيراً تلقائياً وراسخاً للعبقريّة القومية .

إن ظروف نشأة الأعمال المدجنية ، وزمان ومكان انتاجها وطابعها الشعبي أو الاسروي ، ونسبة العناصر الاسلامية والمسيحية التي تدخل فيها ، كل هذا يسمح لنا بتصنيف سنشير اليه باقتضاب مأخوذاً عن د . مانويل غوميز مورينو و أ . لامبير .

لقد ظهر أول فن مدجني شعبي في قشتالة عقب الاستيلاء على طليطلة عام ١٠٨٥، فلقدت شهدت المدينة نهوض مجموعة من الكنائس، كانت تعتبر الى زمن طويل على أنها مستعربة وأنها تنتسب الى المنشآت المبنية من قبل المسيحيين في زمن السيطرة الاسلامية. فكنيسة سان رومان بأقواسها الحدوية وبزخرفتها العربية الملونة هي من أهم الأمثلة على ذلك. ثم تابعت طليطلة أغناء كنائسها بزخرفة خارجية من الآجر ومن الأبراج ذات الشكل المشابه تماماً للمآذن، ويشترك المظهر المدجني فيها مع العمارة الرومنسية التي انتشرت كما هو معروف في بعض أجزاء اسبانيا حتى زمن متأخر جداً.

وكما هو الأمر في قشتالة القديمة، فإن المنشآت ذات الطابع المختلط، الرومنسي-المغربي والتي يغلب عليها أحياناً الطابع الاسلامي عن المسيحي، وقد أعارت عناصرها للتقاليد المحلية تظهر بصورة تلقائية في مقاطعات ليون (سان تيزو في ساهاغن) وأراغون (في كاتدرائية) طرازونة وتيرويل وسرقسطة). وإلى جانب هذه الأعمال الشعبية والريفية التي ترجع الى تاريخ غير أكيد في غالب الأحيان، تقوم منشآت شيدتها فنانون مسلمون جاؤوا الى اسبانيا بدعوة من حكام البلاد المستردة. ومن أقدم هذه المنشآت ولاشك الكنيس المنشأ في طليطلة حول عام ١٢٠٠. والذي تحول الى كنيسة سانت ماري لا بلانش، وفيها تتقارب الأقواس الحدوية وتيجان الاعمدة الاكانتية بوضوح من فن الموحدين.

وفي قرطبة بنى الفونس الحكيم (١٢٥٢-١٢٨٤) في المسجد الأموي الكبير الذي حول للعبادة الكاثوليكية، الكنيسة الملكية أو كنيسة سان فرناندو التي أعيد ترميمها عام ١٣٧١ من قبل هنري الثاني دوق ترانستامارا وفيها شكل القباب المعركة يغتني بالمقرنصات وبالزخرفة النباتية التي تذكرنا بفن غرناطة المعاصر.

ومن أشهر هذه المنشآت الاميرية، القصر في اشبيلية، الذي انشئ عام ١٣٤٥ من قبل بطرس القاسي على نفس موقع القصر القديم الذي أنشأه الحكام المسلمون في القرن الحادي عشر والثاني عشر، وحسب مخططه جزئياً. ورغم ان هذا القصر الاندلسي قد رم كليا في القرن السادس عشر والقرن السابع عشر وفي القرن التاسع عشر، فانه ما زال يكشف بفنائه وبصالاته الفاخرة الزينة وبحدائقه الغناء، عن مشاركة محتملة للفنانين

الغرناطين ، ويؤكد بصورة قاطعة استمرار تذوق الفن الاسلامي من قبل الملوك المسيحيين

ثم أقام وزير المال اليهودي صموئيل هاليفي التابع في عهد بطرس القاسي نفسه في طليطلة عام ١٣٥٧ كنيساً جديداً عرف باسم الترانزيتو، وهو مؤلف من صالة مستطيلة بسيطة مغطاة بسقف خشبي رائع، كما غطيت جدرانها بالأواح وأفاريز ذات زخرفة نباتية وكتابية .

وتنسب الى هذه المجموعة من المنشآت المدجنة، عمارة كازا دو ميزا في طليطلة، وعمارة الدير الملكي دو لاس هويلغاس في يوغوس التي اقتبست نماذجها من الاندلس الاسلامية .

حوالي نهاية القرن الرابع عشر وخلال القسم الأكبر من القرن الخامس عشر كان الفن المدجن محصلة أكيدة للفن الغوطي والفن المغربي، كما يقول لامبير . فلقد كانت الفترة التي أعقبت حركة هنري دو ترانستامارا، فترة فوضى وشقاء لاسبانيا، فشهدت بصورة خاصة اقامة مشيدات ذات طابع عسكري، فأصلحت الأسوار وأقيمت أبواب المدن وشيدت القصور المحصنة . ففي طليطلة أقيم باب بويرتا دل سول، وفيه يتضح التأثير الطليطلي الصرف في الأقواس الحدوية وفي رصف الحجارة الرضم والآجر . أما في سيقوفية فنرى القصر الملكي بمظهره الشاخص، كما نرى في بور غوس باب سان استيبان الجميل والاطلال الرائعة لحصن كوكا الذي تبدو كتلته الضاربة للحمرة شاكية الابراج والمراقب . أما الزخرفة الداخلية لبيوت الامراء وهي عديدة في طليطلة كما في سيقوفية فتمتزج فيها عناصر من الاسلوب الغوطي الفرنسي مع عناصر من الرقش العربي الاندلسي .

وخلال القرن السادس عشر، عرف الفن المدجني تحولاً آخر بامتزاجه مع أشكال واردة من ايطاليا، ففي عام ١٥١٠ عمل الكاردينال اكسيمنس على زخرفة قاعة الاجتماعات في كاتدرائية طليطلة وكلف بذلك النحات برناردينو بونيفاسيو الذي استوحى، لكي يرضيه من فن غير المسيحيين الذي ما زال يسحر النفوس .



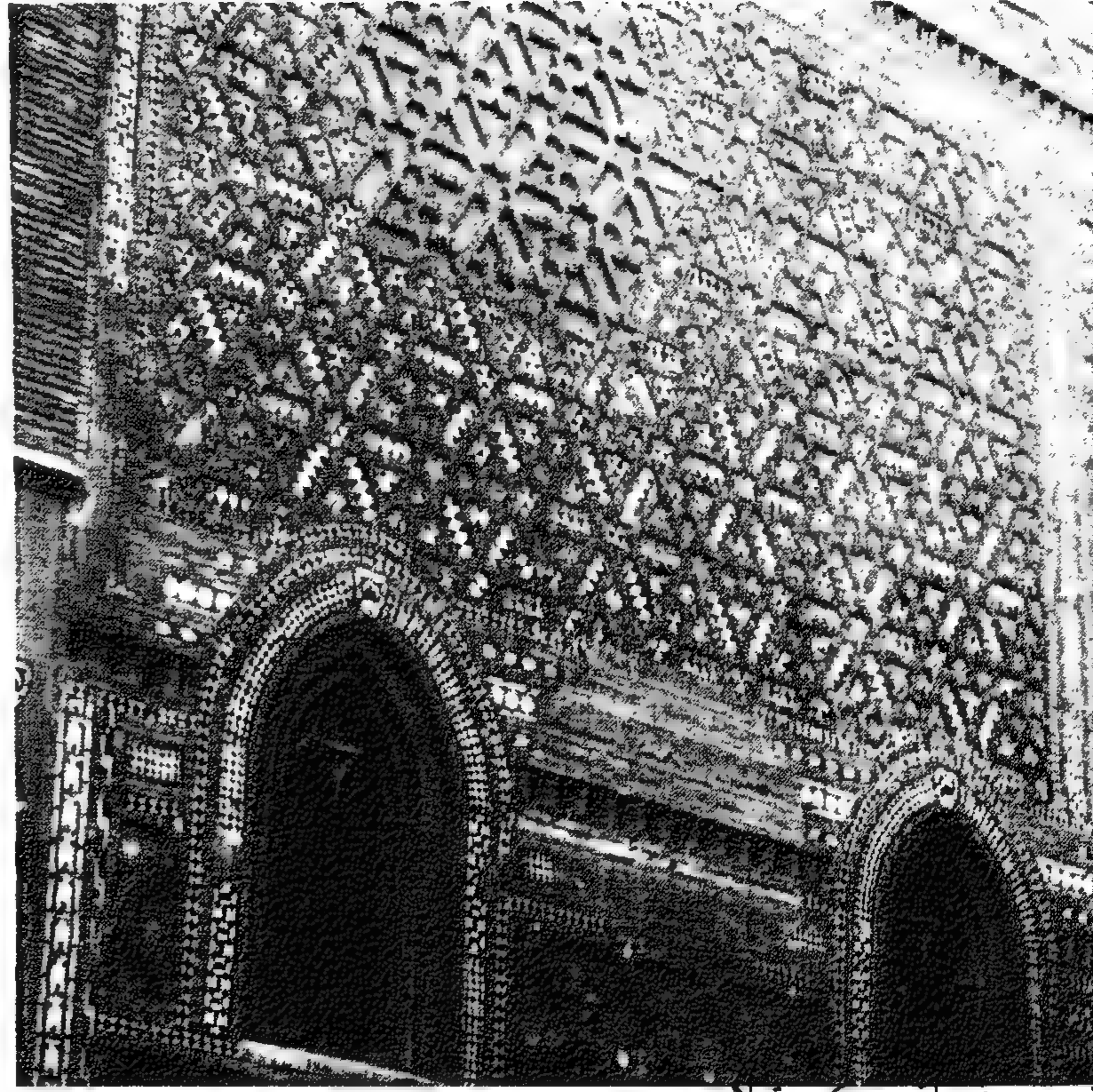
٩ — طليطة — القديسة ماري البيضاء — الحرم .



١٠ — طليطة — بورتادل سيو .



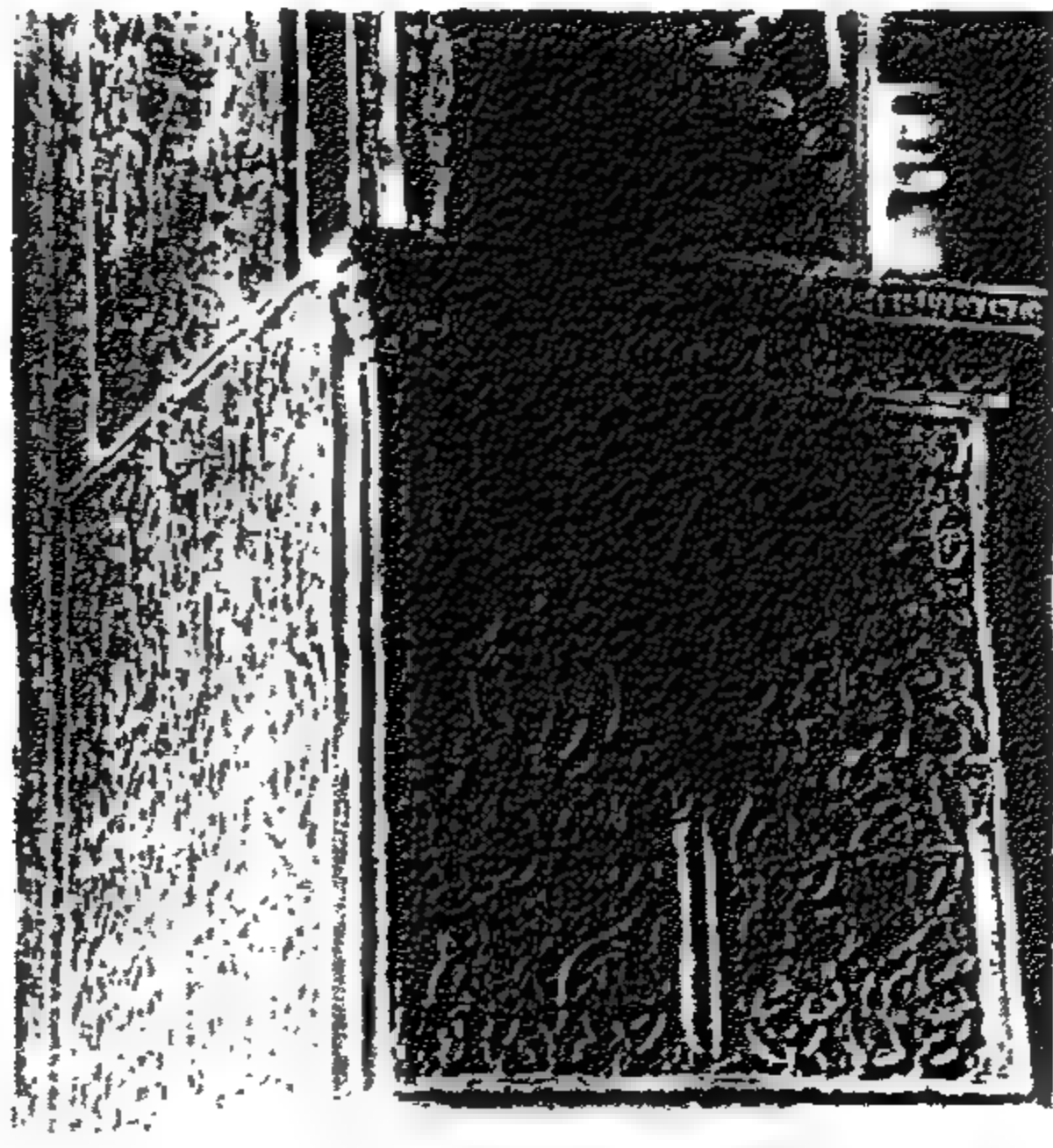
١١ — طليطة — مسجد مردوم — الواجهة .



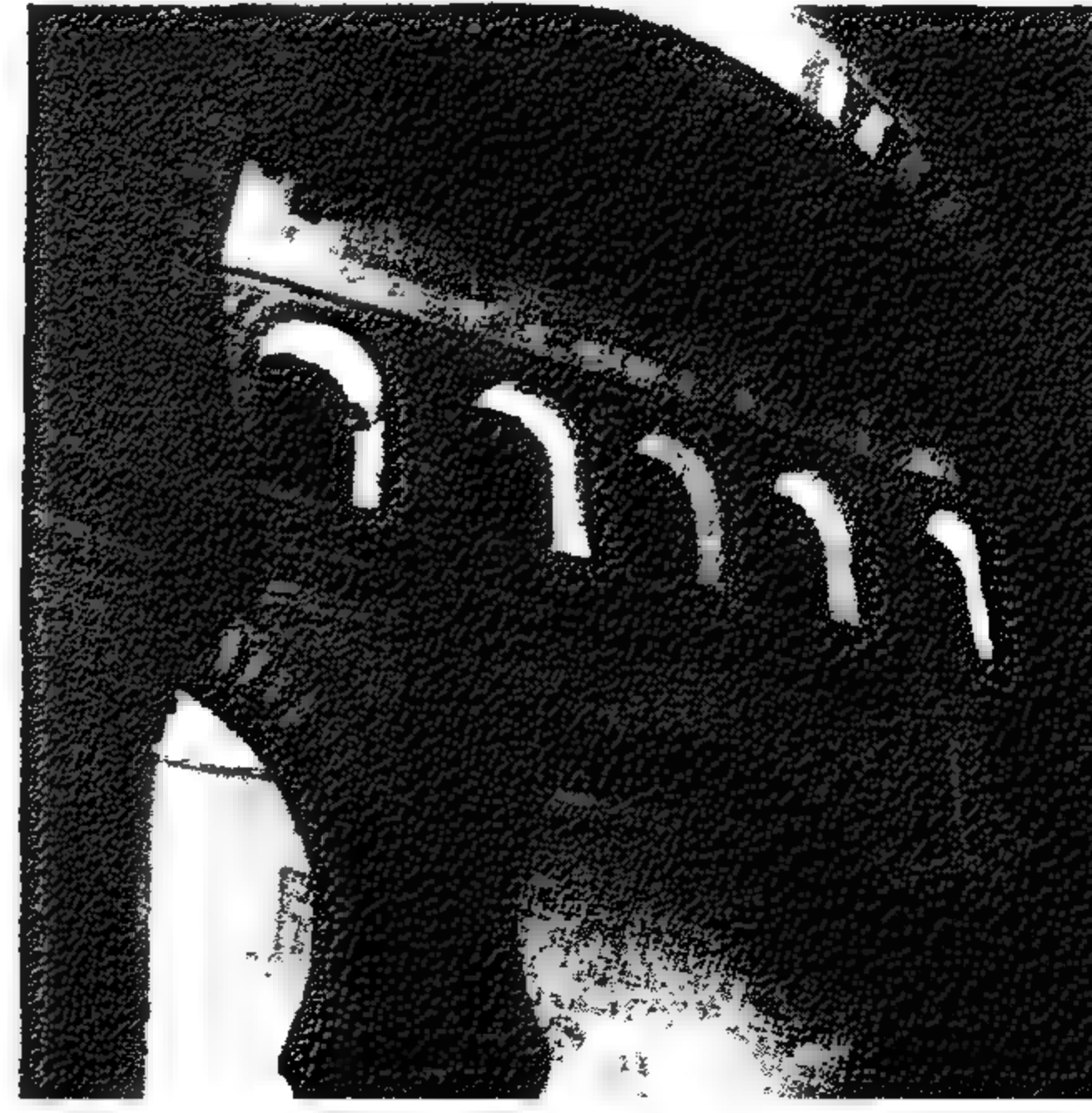
١٢ — سرفسطه — كنيسة لاسيو .



١٤ — طليطة — كازادو ميزا — المدخل .



١٣ — طليطة — كازادو ميزا .



١٥ — طليطة — سان رومان أقواس .

وازدانت نفس المدينة والمدن المجاورة مثل سيغوينزا وقلعة هيناريس بأبنية دينية ذات اسلوب مشابه .

ولا بد من القول إن الفن الاسلامي في العهد العثماني قد استمد من الفن المحلي في آسيا الصغرى، والذي أقامه معماريون محليون ابتكره المعمار سنان، هو بدون شك أروع امجاد الفن الاسلامي خلال القرون الأخيرة . فالمساجد ذات القباب والمآذن المشوقة هي أعمال جريئة وذات مظهر ضخمة، حتى ان شكلها يجعل مشهد استامبول، من البوسفور، من أجمل مشاهد مدن العالم القديم . ومما لاشك فيه ان القاهرة ومدينة الجزائر قد شهدتا أيضاً إقامة بيوت خاصة ذات نظام معقول ومظهر بهيج، ولكن عدا هذه المنشآت الناجحة فإن العمارة في البلاد التركية آلت الى انحطاط لا ينكر في البناء وفي الزخرفة .

أما العمارة الايرانية فإنها تقدم لنا منشآت أكثر جدارة بالمقارنة مع منشآت العصر الوسيط وتبدو أصفهان في عهد شاه عباس بمخططها العام ومنشآتها الدينية بدعة فريدة بين المدن الاسلامية، ويقتضي أيضاً ان نقر للفن الايراني بقوة النفوذ التي بدت عند دخول الفن الاسلامي الى الهند المغولية . ولقد جمع بناء تاج محل في اغرا الاناقة الفارسية مع الفخامة الهندوسية .

وفي نفس الوقت الذي كانت تنشر فيه ايران نحو المشرق هذا الطرز المعمارية والزخرفية، فانها كانت تبث تأثيرها باتجاه الغرب خلال العالم التركي كله . ولم ينج المغرب نفسه من هذا التأثير، ولم يكن ذلك، على كل حال، الا امتداداً لاشعاع يكاد يكون متصلاً .

وقد سمحت لنا العهود السابقة بمشاهدة الاشكال الايرانية كالمقرنصات تعم شيئاً فشيئاً البلاد الاسلامية كلها، كما أن القبة المعرقة التي ولدت أيضاً في فارس نراها في الاندلس .

وخلال القرون الأربعة الأخيرة، يتجلى تأثير إيران عن بعد، وخاصة الفنون التطبيقية . فلقد فرضت مهارة الخزافين الايرانيين والنساجين نفسها فيما وراء الحدود، ومن المعتقد ان

الدور الوسيط قد تم هنا في الاناضول بما لا يقل عن استانبول . ولقد بدت لنا مدينتا أزمير وبورصة كمرحلتين على الطريق كانتا تمدان مدينتي تونس والجزائر بالطرز التي تبدعها تبريز أو شیراز . ولقد اقتبس منها صناع المدن المغربية . واننا لنرى هذا النتاج الأخير للعبقرية الايرانية في شكل زخرفة الابريق وفي تصميمات السجاد وفي الرسوم الزخرفية النباتية على القيشاني .

يقول مارسيه : « يمكننا القول دون شك ان الفن الاسلامي شكل منذ بدايته نوعاً من المفصلة بين الشرق الاقصى والحوض المتوسط . ولقد جعل طريق ساحل المحيط الهندي ومحطات ماليزيا والشاطئ الافريقي ، وطريق التوابل والطريق البري للحرير ، ومن الشرق الادنى شعاعاً متحركاً ينقل حضارات آسيا الوسطى والصين نحو الغرب . والفنون الاسلامية على امتداد تاريخها ، كانت تتلقى مباشرة أحياناً أو بشكل غير مباشر ، التأثيرات الشرقية ، وخاصة في فن البرونز والخزف والنسيج » .

وبصورة عامة ، فلقد استمر الفن الاسلامي مصدراً لفنون جديدة في العالم . وبخاصة الفن الحديث . وكنا تحدثنا في ذلك مفصلاً في كتب أخرى .

الفصل الثاني

شخصية الفن الإسلامي وجماليته

- فلسفة الفن الإسلامي .
- المنظور في الفن الإسلامي .
- الصورة والتجريد في التصوير الإسلامي .
- مسألة منع التصوير التشبيهي .
- الرقش العربي .

فلسفة الفن الإسلامي

للفن الاسلامي شخصية تميزه عن غيره من الفنون الأخرى ، كالفن الغربي ، والفن الهندي ، والفن الصيني ، ولكلٍ من هذه الفنون فلسفة كاملة ، إذا كانت قاصرة ولم تستكمل في أكثر هذه الفنون ، فإنها واسعة في الفن الغربي وقديمة منذ عهد أفلاطون . ولهذا كانت هذه الفلسفة أساساً لفنون أخرى على خطورة ذلك ، ولكن الفنان الغربي ما ان اطلع على فنوننا العربية (دولا كروا وشاسيريو وفرومانتان) أو اطلع على فنون اليابان (فان غوخ) أو الفن الاوقيانوسي (غوغان) وغيرها من الفنون ، حتى تبين أنه كان أسير عالم فني جامد ، كما صرح بذلك ماتيس وبول كلي بعد أن زارا المغرب العربي . ولقد انتبه العالم الى هذه الفنون المتميزة والغريبة ، فتمس فيها الأصالة والخصوصية ، فتهافت الفنانون الحديثون ينهلون تأثير الحياة والتقاليد والفنون التقليدية ، كما تسابق المؤرخون للتعلمق في هوية هذا الفن . ان أول ما يلفت النظر في شخصية الفن الاسلامي ، هو أنه يتمثل في أشكال مجردة نباتية أو هندسية اطلق عليها اسم الرقش العربي Arabesque ، يختلط فيها أو يماثلها فن الخط العربي الذي تنوعت أشكاله المبدعة حتى قاربت المئة شكل . أو أن هذا الفن يتمثل في أشكال مشبهة محورة تقوم على التحوير وفقدان المنظور الخطي والكثافة أو (ملء الفراغ) .

أما الرقش العربي ، فهو الرسم الذي يعتمد على أشكال هندسية لعب الفرجار فيها دوراً هاماً ، فقدم تشكيلات ثلاثية ورباعية وخماسية مع مضاعفاتها ، وحوار في كل شكل حتى لم يعد لأنواع هذه التشكيلات حدود ، وهكذا اكتشف الفنان الإسلامي عالماً جديداً من الاشكال الهندسية التي حملها دائماً معان عقائدية ، بل وصوفية ، والتي تجلت في

الاشكال الوميضية الجابذة النابذة التي ترمز الى القدرة الالهية «وانه يبدىء وبعيد» ، عدا عن المعاني الفنية التي تجلت في روعة التخطيط وتضافره ، وفي روعة التلوين وتنسيقه . ولقد أطلق على هذا النوع من الرقش اسم الخيط .

أما النوع الثاني من الرقش فهو رسم لين يستعير عناصره من الاشكال النباتية ولقد أطلق عليه اسم الرمي ، والفرق بين النوعين ما في الأول من عقلانية ونظام ودقة ، وما في الثاني من عفوية وانسياب ، ولكنهما يلتقيان في المعاني الصوفية التي يمكن أن يعبر عنها في مجال التكرار الذي يذكر بالحاح أهل الذكر على نداء الله ؛ «ورجال لا تلهيهم تجارة أو بيع عن ذكر الله» النور ٣٧ .

وثمة شكل آخر من أشكال الابداع الفني ، مشترك بين الرقش الهندسي والرقش النباتي ، هو الخط العربي .

لقد كان للخط العربي عدا وظيفته البيانية وظيفه جمالية عالية ، فمنذ أن تبلورت الكتابة النبطية المتأخرة في أشكالها التي عثر عليها في (أم الجمال) وفي (حران) سورية والتي ترجع الى القرن الثاني والقرن الخامس الميلادي . كانت ولادة الخط العربي الذي تطور في الكوفة وفي المدينة وفي بلاد الشام وأخذ أولاً شكل الخط القرآني في مصاحف عثمان ، ثم تطور هذا الخط على يد بن مقلة وابن البواب كما ظهرت له أشكال وصيغ تختلف باختلاف الأمصار والجهات ، ذكرها ابن النديم في الفهرست وغيره فيما بعد ، حتى أصبح عددها يقرب من مئة شكل ونوع . ظهر هذا الخصب في أنواع الخطوط ، لأن الخط كان فناً يسعى الرقاشون لتجويده وتحسينه ، فكان مستقلاً بذاته مرة ومندمجاً بالرقش مرة أخرى .

ولم يقتصر فن التصوير الاسلامي على الرقش العربي ، فاذا كان هذا الرقش علامة مميزة من علامات هذا التصوير ، يدفعنا الى تحليله والتعمق في أسرارهِ للتعرف على فلسفة الفن الاسلامي ، فان فن التصوير التشبيهي الذي يقوم على تصوير الطبيعة والكائنات بأسلوب خاص ، يقدم لنا مادة هامة للتعرف على علم الجمال الاسلامي ، تتجاوز حدود الرمز الذي قام في الرقش العربي ، الى حدود التشبيه المحوّر والذي قام على مبادئ لم يكن من السهل تبينها حتى الآن ، مما دفع الى وصم هذا التصوير بالبدائية أو بعدم النضج .

المنظور في الفن الإسلامي

أنواع المنظور

البحث عن جمالية متميزة ليس بدعة، ولكنه سعي متأخر. ذلك أن الجماليات عديدة في عالم الفن، فمع أن الفن نشاط انساني موحد المعنى في العالم كله وفي التاريخ كله. إلا أن جمالياته ليست واحدة لدى جميع الأمم وفي مختلف الحضارات. فثمة جمالية غربية انتشرت في أوروبا منذ الأغريق، وكان لها أتباع في أنحاء العالم. وثمة جمالية صينية وجمالية هندية وجمالية إفريقية، ثم جمالية غربية وإسلامية.

ولقد اترعت ثقافتنا بأخبار الجمالية الغربية حتى أصبحنا نعتقد أنها الجمالية الوحيدة والأساسية لجميع الفنون، مما دفع العالم غير الأوربي الى فقدان ثقته بفنه وإلى العمل على مسح آثاره كنتاج بدائي متخلف، والسعي وراء الفن الذي تحدد ملامحه وخلفياته، الفلسفة الجمالية الغربية.

أما الجمالية الصينية فانها وكما يبدو من آثار الفن القديم في الصين، تعتمد أساساً مغايرة تماماً. ويجب أن نقرر منذ الآن أن العقيدة الروحية تبقى الكاشف المميز لفلسفة الفنون كلها.

يعتقد الصينيون منذ بداية وجودهم المتحضر بوحدة الانسان مع الطبيعة. والمصور الأول عندهم هو «بان كو» كان كائناً طبيعياً وجد منذ مليوني سنة وكانت السحب والرياح من أنفاسه وكان الرعد من صوته، وصارت الأرض من لحمه، والشجر من شعره والمعادن من عظامه، والمطر من عرقه، والخلائق كلها من الحشرات التي كانت عالقة بجسده.

وعندما ظهر مذهب (الآلدوية) الذي أعلنه الحكيم (لو — دزه) تكرست وحدة

الوجود والطبيعة، واستمرت الطبيعة المجال المقدس الذي يستوعب الآلهة والطبيعة والانسان .
وعندما ظهرت الكونفوشيوسية عام ٥٠٠ ق. م، كان على الشاعر تشو بنج أن
ينادي بالتسامي، عن طريق تصوير الطبيعة من خلال الآلهة والانسان .
لقد انعكست هذه العقائد على فن التصوير الصيني الذي حمل طابعه دائماً دون أن
يتاح له ما أتيح للفن الغربي من دراسة وتحليل .

ونحن إذا تأملنا لوحة من لوحات الفن الصيني القديم، كأعمال « سي هو » في
عهد الهان، أو من عهد أسرة تانغ مثل « بن لي بن » فإننا نرى هذه الأعمال تتصف
بالصفات التالية، تمثل الطبيعة بخطوط واضحة وأشكال ضبابية ومنظور غريب، وسنأتي
على الحديث عن هذا المنظور وتحليل عناصره على ضوء مفاهيم علم المنظور .
وفي الفن الهندي نرى أيضاً ملامح العقيدة الهندية، كما نتعرف على تطور أسلوب
الفن الهندي من خلال تطور العقائد ذاتها .

ولقد ذكرت أسفار « الفيدا » العقائد الهندية التي تقوم على آلهة متمثلة بقوى
الطبيعة وعناصرها كالسماء والشمس والأرض والنار والضوء والرياح .
وفي أسفار « بوباتشاد » البوذية تتوضح مرة أخرى مبادئ وحدة الوجود وتناسخ
الأرواح، فالآلهة والانسان يشكلان وجوداً واحداً، والروح سرمدية تذهب الى « كايا » الجنة
أو الى « فارونا » النار . ولقد كانت قوة الله مجردة مبثوثة في الطبيعة ثم أخذت شيئاً فشيئاً
شكلاً واضحاً، بعد أن امتزجت الأساطير بالعقيدة عند البراهمة . ثم بعد أن تأثر الفن
الهندي بمبادئ الفن الغربي . وخرج بذلك عن المبادئ الأصلية التي كانت أقرب الى
مبادئ العقيدة الصينية .

إن المقارنة بين الجمالية الغربية والجمالية الصينية — الهندية يدعونا الى ايضاح مفهوم
هذه الجمالية الغربية التي اعتبرت في كثير من الأوقات على أنها الجمالية العالمية .
يميز علماء الجمال بين الروح والمادة، فيضع بعضهم فواصل بينهما « ديكارت » أو
ينصب جسوراً « لاينتز » أو يطابق بينهما أحياناً « هيغل » . وتبعاً لذلك فهم يربطون الفن

بالمنطق مرة «بومغارتن» أو بالوجدان «كانت» أو بالواقع الموضوعي والتاريخي «هيغل» أو ما يسميه الفكر المجسّد.

لقد عرض الفلاسفة لمشكلة الفن من ضمن آرائهم في مسألة المعرفة، وحدودها الحسّاسية والعقل. ولعل بومغارتن هو أول من ميز علم الجمال عن غيره من مواضيع الفلسفة. ولكنهم جميعاً يقولون — على الرغم من احترامهم لمفهوم الحرية والابداع — أن الطبيعة هي الأساس وأن الفن محاكاة لهذه الطبيعة، وقد يختلفون قليلاً في ذلك ولكن لم يرتفع صوت التحدي الموجه ضد الطبيعة والواقع الا متأخراً.

بيد أن هذا الارتباط مع الطبيعة في الغرب كان ارتباطاً شكلياً، ذلك أنها كانت محل الجمال، بينما كان الفكر الانساني محل الجلال، وكان الله محل الكمال. أما في الشرق فان علاقة الوجود بالطبيعة، هي علاقة اندماج عضوي يختلط فيها الجميل والجليل والكامل.

وبمعنى آخر ان الفنان الغربي اذا صور مشهداً فإنه يصور من الطبيعة بذاتها، أما الفنان الشرقي فكان يصور الطبيعة — المثل والمطلق، بصورة محسوسة، فالغاية في الحالة الأولى تصوير مشهد، وهي غاية مقصودة، أما في الحالة الثانية فإن الغاية تسبق القصد، وما على الفنان إلا أن يصور الأشياء من خلال مفاهيمها.

وإذا أردنا أن نفسر الفرق بطريقة علمية رياضية، فإننا سنأخذ علم المنظور نموذجاً لتحديد شخصية كل فن على حدة.

علم المنظور الرياضي

يعتمد علم المنظور الغربي على مبادئ رياضية تتصل بعلم الضوء، كانت قد طبقت منذ عهد الاغريق، وكان المصورون من أمثال «أبولونيوس» و «باراسيوس» و «زوكسيس» قد مارسوا هذا النوع من المنظور الخطي. وقام «فيتروف» باظهار مبادئ هذا العلم بأسلوب رياضي، ثم جاء عصر النهضة فبنى جميع مبادئ الفن الاغريقي — الروماني. وقام الفنانون والمعماريون من أمثال برونللسكي وجيوتو والبرتي، باكمال مبادئ هذا العلم.

نستطيع تفسير هذا العلم بلغة العصر ، بقولنا إنه محاولة تطبيقية لتصوير الأشياء كما لو كانت مصورة بآلة فوتوغرافية . وعلى هذا كان على المصور أن يلاحظ أموراً أساسية ؛ أولاً ، إن العين ثابتة ويجب تحديد موقعها بالنسبة لخط الأفق ، وإن الأشياء تتصل بخطوط إشعاعية تتجمع في نقطة هروب تقع على خط الأفق . والواقع ان هذه الخطوط تقابل حزمة الأشعة الصادرة من العين والمتصلة بحدود الأشياء المرئية . وحسب مبادئ علم الضوء ، فإن حزم الأشعة الضوئية الصادرة من الأشياء المرئية ، تتجمع في عدسة العين لكي تنتشر على صفحة الشبكية .

وعلى هذا نقول ؛ ان ثمة حزمة ضوئية ذات شكل مخروطي تتجمع في عدسة العين ، وتنتشر في أنحاء صفحة ورقة الرسم لكي تحدد شكل الشيء في الفراغ .

وفي المنظور الصيني الأمر مختلف جداً ، ذلك أن نقطة الفرار لا تقع على خط الأفق ، بل هي تقع خلف المشاهد ، لأنه حسب العقيدة الصينية التي أتينا على شرحها ، هو جزء من الطبيعة ، ولذلك نرى الأشياء القريبة أقل وضوحاً من الأشياء البعيدة ، على عكس المنظور الخطي (الفوتوغرافي) .

وفي المنظور الهندي ، لم يكن الأمر مختلفاً عن مفهوم الصين في البداية ، ولكنه وقد اتجه نحو المحاكاة ، أصبح وسطاً بين المنظور الصيني والمنظور الغربي . فنقطة الهروب لا تقع على خط الأفق دائماً وليست هي في سمت الناظر . ذلك أن مصدر الرؤية قد يكون خلف الناظر أو أمامه . وعلى هذا فاننا نرى الأشياء في التصوير الهندي متباينة الاتجاهات والمواقع في البعد الثالث .

إذا كانت الجماليات قد اختلفت في صيغتها التطبيقية ، وكان علم المنظور شاهداً حاسماً في تحديد هذا الاختلاف ، وكانت العقائد الفلسفية والدينية التي حددت مفاهيم مختلفة عن الوجود والطبيعة والانسان ، سبباً في تكوين الجمالية الفنية ، فاننا هنا نتساءل عن شخصية الفن الاسلامي ، وسنحاول توضيح معالم جماليته ، ولسوف نعمد الى ايضاح

العقيدة التوحيدية التي كانت أساساً لهذه الجمالية، كما سنعمد الى تحليل عنصر تطبيقي هام من عناصر هذه الجمالية، هو علم المنظور الذي أطلقنا عليه نعت «علم المنظور الروحاني» .

المنظور الروحي

ليست الطبيعة في المفهوم الاسلامي أزلاً ألوهياً، وليست هي واقعاً مادياً بذاته، كما هو الأمر في أقصى الشرق أو في الغرب. بل هي وجود مخلوق شأنه شأن الانسان، والوجود كله من خلق الله، وهو يتحرك ويتفاعل بقوة الله. والانسان يرى الأشياء من خلال مفهومها كموجداث بفعل الله وقوته. ان هذه الأسس العقائدية هي التي حددت معالم الجمالية الاسلامية وأوضحت مفهوم الفن الاسلامي، وعلى أساسها أصبحنا قادرين على تفسير كثير من الأمور التي لم يكن بالإمكان تفسيرها سابقاً، وهي:

١ — التحريف في الشكل.

٢ — عدم احترام المنظور الخطي.

٣ — كثافة الاشكال في اللوحة وإشغال الفراغ.

٤ — الرقش العربي بنوعيه الهندسي والنباتي.

٥ — التلوين الرمزي.

لقد تطور علم المنظور حتى ارتبط بالعلوم الرياضية وأصبح أساساً يطبق في الرسم والتصوير، ومع أنه يبقى ناظماً لدقة التعبير عن الواقع، إلا أن عيبه القوي في سيطرته على الفنان والتحكم في رؤيته للأشياء، مما أدى الى رفضه في العصر الحديث حيث تسابق الفنانون الى تحطيمه ومخالفته، وكان الانطباعيون من أوائل الذين أنهو سيطرة هذا العلم على الفن. ولا شك أن هؤلاء كانوا قد تأثروا بمبادئ الفنون الشرقية. واستطاع بعض الفنانين اللاحقين التحول نهائياً عن المنظور البصري، وقاموا بتطبيق المنظور الاسلامي الذي يقوم

على مبادئ غير رياضية وغير ضوئية، ولكنها مبادئ روحية تصاعدية. فما هو مفهوم المنظور الروحي في الفن الاسلامي.

اذا عرّفنا المنظور البصري بأنه العلم الذي يحدد رياضياً أنواع وحجوم الهيئات المتعاقبة في البعد الثالث، انطلاقاً من زاوية البصر، واعتماداً على خط أفقي يحدد مستوى النظر، فاننا بذلك نضع أساساً تميز المنظور الروحي الاسلامي ولا يبرز خصائصه.

وأول ما يبدو عند المقارنة بين المنظورين، أن المنظور البصري يقوم على كشف الأبعاد المتعاقبة في زاوية البصر، فيما نراه في المنظور الروحي يحدد مرتسم الأشياء على مسطح، أو هو يؤول الى رسم شريحة الأشياء والمواضيع، وقد تكشف فيها جميع الخصائص الشكلية لهذه الاشياء.

ولهذا نقول أن مهمة الفنان كانت دائماً التعبير عن الرسم بذاته، فيما كانت مهمة الفنان الغربي التعبير عن مشهد بذاته.

لقد اهتم الفنان في رسمه وتصويره بعدم مضاهاة الله في خلقه، فلقد درج على عدم تصوير البعد الثالث والتعبير عنه لأنه يعني المضمون الروحي للأشياء، وهذا المضمون المرتبط بقدرة الله تعالى الذي ينفخ الروح في الأشياء كما يفوق مقدرة الانسان، على عكس الفنان الاغريقي أو فنان عصر النهضة الذي سعى دائماً للتعبير عن الكمال الالهي من خلال

الكمال الانساني، ولذلك لجأ الى القواعد الرياضية التي تحدد الاصول المطلقة للمجال والواقع الأمثل.

وثمة أمر هام في المنظور الروحاني، وهو أن الكائنات والكون كله موجود بالنسبة لله لأنه من صنعه وخلقته وليس وجوده قائماً بالنسبة للانسان، وهكذا فان الأشياء والمشاهد ترى من خلال عين الله المطلقة التي لا تحدّها زاوية بصر ضيقة، على عكس المفهوم الغربي الذي يجعل الاشياء والمشاهد مرئية من خلال عين الانسان، وشتان بين رؤية شاملة ورؤية

ضيقة، بين رؤية الله ورؤية الانسان، ولكي نوضح هذه الخصيصة نستعير الشمس كمصدر ضوئي شامل، ونأخذ الشمعة كمصدر ضوئي محدد، ونحن نعرف أنه ليس للشمس زاوية ضوئية على نقيض الشمعة، ولذلك فإن الأشياء المتعاقبة في الحزمة الشمسية تظهر بقياس واحد وانعكاسها واحد، أما الأشياء المتعاقبة في الحزمة الضوئية الصغيرة، فهي قياسات متغيرة يتحكم فيها قانون المنظور الضوئي اياه.

ولكن المثال يبقى قاصراً، فاذا كانت أشعة الشمس اسطوانية وأشعة الشمعة مخروطية، فإن للأشعتين مصدر ضوئي ثابت لا يسقط على الأشياء إلا من جانب واحد، أي أن الرؤية في الحالين تكون من جانب واحد. أما الرؤية الالهية فهي اسطوانية لشمولها وضخامتها، ثم هي رؤية من جميع الجوانب لأنها صادرة من نقاط لا حد لها وغير ثابتة لأن الله يملأ الوجود. وهكذا فإن حزم الرؤية الالهية الاسطوانية المسلطة على الأشياء بزوايا قائمة لا تتجمع في مصدر واحد، بل انها لتصدر من جميع الاتجاهات. ولأن الفنان عاجز أن يرسم بشكل مجسم جميع وجوه الأشياء الموجودة بالفعل وبالنسبة لله، فانه يقوم بتجميع اسقاطات الرؤية الالهية الأسطوانية من جوانبها المختلفة ورصفها على سطح واحد. وهذا ما سعى اليه بيكاسو دون نجاح كامل.

وهنا نقول، إذ كان الموضوع في المنظور الروحي لا يرى من خلال عين الانسان بل من خلال عين الله، فإن هذا الموضوع ينفصل عن الواقع ويصبح شيئاً جديداً وواقعاً جديداً يفرض نفسه على الناظر، في حين تبقى المواضيع الخاضعة للمنظور البصري تابعة لشروط الناظر الذي يحدد مفاهيمه العلمية وقوانينه المكتسبة على الفن، وهذا مخالف لأهم مبادئ الفن وهي الطرافة والجدة.

ومع ذلك فإن المنظور الروحي لا يتنكر للواقع، ولا يهمل دور الناظر، فاذا كان المصور الذي يطبق قواعد المنظور البصري يحاول ابراز الواقع كما تلتقطه عدسة آية، ساعياً لارضاء عادة الرؤية عند المشاهد، فإنه بذلك إنما يصور الأشياء من زاوية اختارها هو

وفرضها على المشاهد، أما المصور الروحي فهو يأخذ من الواقع عناصره الفنية (السجادة مثلاً والطاولة والاطار المعماري والاشخاص)، ويرسمها ثم يرصفها على سطح واحد لكي يبدو ما فيها من جمال فني، فليس ما يهيمه هو الجمال الشيئي والموضوعي.

على أن هذه العناصر المقسمة المستقلة، تندمج في وحدة العمل الفني بسبب صغر حجم الصورة في الفن الاسلامي، وهذا ما ألفناه في المنمنات وفي الصور الترقينية الموجودة في المخطوطات. أما في الصورة الكبيرة التي تزين واجهات المباني وجدرانها، فاننا نرى العنصر الواحد في اللوحة قد انفصل لكي يصبح لوحة مستقلة لا علاقة لها بالشيء ذاته، وهذا ما يسمى بالرقش العربي. وقد يعود هذا العنصر المستقل لكي يشكل جزء من لوحة منمنمة، وهذا ما درج النقاد على تفسيره من أن منمنمة لبهزاد مثلاً، انما تشمل عدداً من العناصر المأخوذة من زخارف ورقوش كبيرة.

وهكذا فان المنظر في لوحة مسطحة يبقى حراً مطلقاً لا تقيده قواعد المنظور وتقوده في مسارها المتعمق في البعد الثالث، من خلال زاوية البصر المحددة.

ان هذا التعدد والاستقلال في عناصر الموضوع، يجعل اللحظة الزمنية للعمل الفني متعددة بتعدد هذه العناصر، وهي متفاوتة في المدة بحسب ما فيها من تدقيق تجميلي وتكويني. فيما نرى أن الصور المتعددة على المنظور البصري محددة بلحظة زمنية واحدة، وهذه اللحظة سريعة جداً لأنها أشبه باللقطة الفوتوغرافية.

ان هدف الفنان الروحي هو أن يجعل الأشياء مجابهة للنظر من خلال أجمل ما فيها دون أن تشوه قواعد المنظور حقيقتها وجمالها لحساب الرؤية المنظورية العلمية، فاذا كانت الرؤية الالهية للانسان والتي تتحكم في تحديد المنظور الروحي ذات أشعة مستقيمة كأشعة الشمس نظراً لشمولها واطلاقها، فان وصولها الى الأشياء لا تقطعه حواجز صناعية وعلمية كما تقطع الشمس العدسات المقعرة أو المحدبة أو المواشير التي تضيق الحزم الضوئية أو تنشرها أو تحللها، وهكذا فان الرسوم تبقى إسقاطاً للأشياء وليس انعكاساً لها.

ولابد من الإشارة الى الفرق بين المنظور الروحي والمنظور الهندي ، فهما متشابهان في عدم استقرار عين الناظر للمشاهد ، ولكن العين في المنظور الروحي تبقى مطلقة الحركة بدون قيود ، ولكنها في المنظور الهندي تتحرك ضمن تعدد خطوط الأفق عنده ، أو ضمن تعدد نقاط الهروب على خط الأفق الواحد . ولكنهما مختلفان تماماً في جميع الأمور التي يبقى المنظور الهندي مشابهاً فيها للمنظور الغربي .

ويبدو الفرق ضعيفاً بين المنظور الصيني والمنظور الروحي ، ذلك ان نقاط الهروب عند الصين تتجمع على خط الأفق الذي يقع خلف المشاهد لا أمامه ، في حين نراها عند العرب متوازنة في الفراغ ولا تتجمع ، أو انها تتجمع في بؤرة تقع على خط الأفق الذي يقع خلف المشاهد في نقطة اللانهاية .

أما الظل فقد يكون موجوداً في التصوير العربي ، ولكن إن وجد فهو لا يخضع لوحدة المصدر الضوئي كالظل في التصوير الغربي ، بل ان مصدر النور متغير ، فهو نور إلهي وليس نور الشمس ، وعلى الأقل هو يخضع لمشيئة المصور كما هو الأمر في الظل في التصوير الهندي .

إذا كان المنظور الخطي يسعى الى ابراز البعد الثالث ، أو العمق بأسلوب رياضي علمي ، فان المنظور الروحي لم يتخل عن هذا البعد تماماً ، بل انطلق وفق مسيرة مختلفة ، فالعين لا تنظر الى الأشياء نظرة محددة ، بل هي تنقل من بؤرة الصورة الى حواشها بحركة متصلة لولبية ، ويمر خط النظر من أهم النقاط القائمة على الأشكال وهي العين أو اليد .

ولقد قام بابادوبولو Papadopoulos في كتابه الاسلام والفن الاسلامي اثبات هذه الطريقة ، فاستعرض مئات من المنمنمات ، فلم ير من بينها من يخرج عن هذه القاعدة .

والواقع أن هذا البعد الثالث اللولبي يتماشى مع المفهوم التصاعدي الروحاني للمنظور في الفن الاسلامي حسبما شرحناه .

املاء الفراغ

يختار الجماليون في تحليل الهدف الذي يدفع الفنان والرقاش الى املاء فراغات العمل الفني بعناصر كثيفة، ولق فسر أكثر النقاد هذا العمل على أن الدافع فيه هو الفرع من الفراغ كما يقول وورنغر، وكما أوضحه يونغ، وهذا الفرع قديم عند الشعوب البدائية وفي فنونهم، ولكنه هنا يبدو متأكداً بنزعة ملحة، وهي محاولة ابليس التي لا يقابلها بالأهمية إلا عبادة الله ذاته، فحيث يسعى المرء الى مقاومة اغراء ابليس يكون قد أرضى الله وأطاعه والعكس بالعكس. ولكي لا يترك الفنان مجالاً في عمله الفني لعبث ابليس وتخريبه فانه يقوم باشغال جميع الفراغات في عمله الفني، أما باضافة عناصر شكلية في تصويره التشبيهي، أو بتفريغ عناصر تجريدية هندسية أو نباتية في رقصه العربي.

لقد آن الأوان لكي نضع حداً لهذا التفسير الساذج والذي تبناه أكثر مؤرخي الفن الاسلامي. ولنعد الى نظرية المنظور الروحي التي عرضناها، لكي نجد الأمر مبرراً ضمن نطاق الرؤية التي حددنا ماهيتها.

ان الاشعة البصرية الكثيفة التي تصدر عن المشاهد متجهة الى الأشياء وقد صورها المصور بحسب كونها موجودة بفعل الله، هذه الأشعة تتجه الى جميع الأشياء وعلى اختلاف وجودها في عمق الوجود، ولذلك فإنها تصطدم بعدد لا حده من الأشياء التي يلتقطها الفنان وينقلها الى عمله، ومهما توسع الفنان في التقاطها، فهو عاجز ولا شك عن اكمال واجبه بالتقاطها كلها نظراً لوفرتها في الوجود. ويتجلى ذلك بمثال الكواكب في السماء، فأشعة الشمس الغارية تصطدم بها على اختلاف وجودها في أعماق السماء فتظهرها على صفحة واحدة، كثيفة لا حد لكثافتها، ونحن اذا لم نستطع رؤيتها كلها فذلك لعجز في رؤيتنا، ولعلها تغطي قبة السماء بكثافة وجودها.

ان هذه الأشياء التي تبدو في خلفيات العمل التصويري كثيفة مسطحة، انما تساعدنا على تفسير وجودها المترامي في البعد، فتدخل في كون الصورة شديدة الاندماج، فعندما لا ندري مكان المشاهد من هذه الأشياء، أهو في أقصى البعد عنها أو في أدنى

القرب منها، أهو في أعماقها، فان المسافات والفراغات تنعدم لكي تبدو لمحة في هذا الكون التصويري الجديد، الذي تشابكت فيه مصادر الرؤية الى اقصى حد ممكن. ومرة أخرى يبدو الأمر أكثر وضوحاً اذا ما لجأنا الى الرقش العربي الهندسي، فنحن نرى العناصر الهندسية المجردة تلتحم بانسجام مطلق، ضمن نطاق حركة جابذة نابذة تصل المطلق (الله) بالكون غير المحدد. وهذه العناصر مفروشة في جميع أنحاء رقعة التصوير، لا تترك مجالاً لثغرة في هذا الوجود الرائع.

المنمنمات والمنظور اللولبي

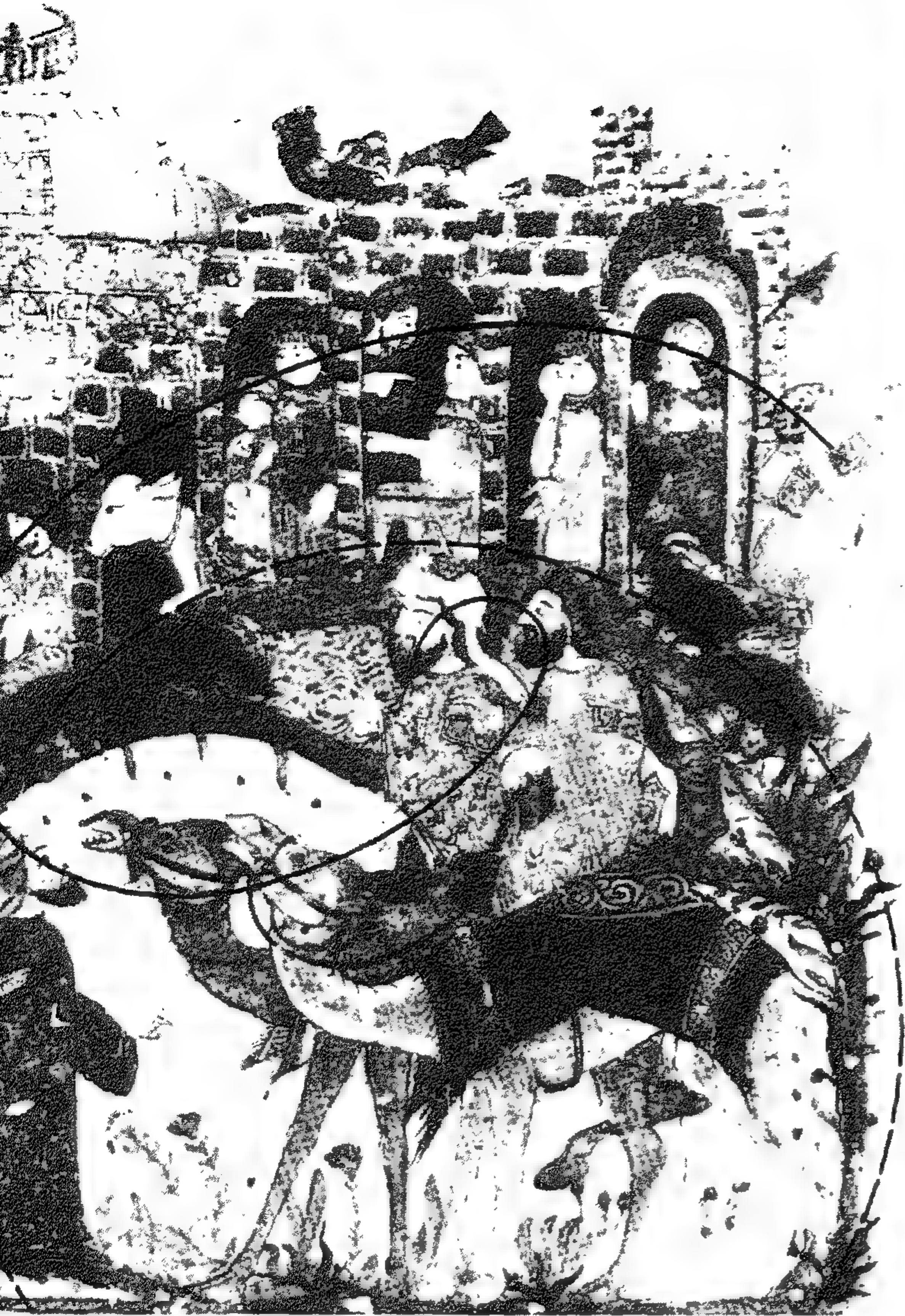
يؤكد (بابادوبولو) في نظريته عن المنظور اللولبي، على أن لفن التصوير الاسلامي شخصية متميزة استمدتها من الدين الاسلامي، وقد اصطبغ الفن الاسلامي بالطابع الروحاني نتيجة لذلك.

وتبعاً للحديث الشريف «يعذب المصورون الذين يضاھون بخلق الله» فإن الفنان يتجنب محاكاة الواقع، وهو (مبدأ الاستجابة) كما حدده بابادوبولو.

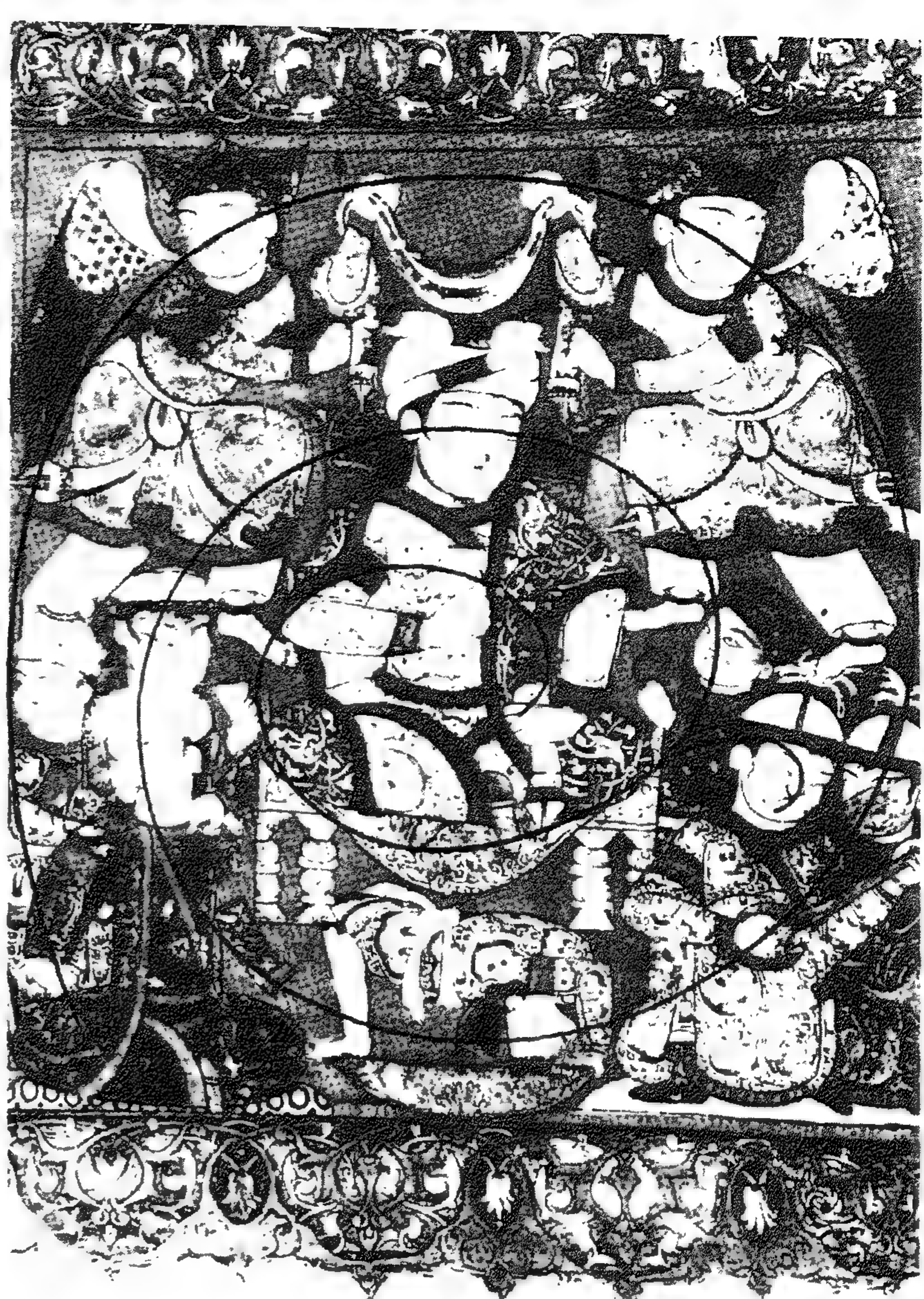
ويرى السلطان المغولي أكبر أن الفنان عاجز عن بلوغ الشبه الحقيقي وهو (مبدأ الاستحالة)، ولهذا السبب ولشعوره بعجزه، فإنه يقر بقدرة الله تعالى على الخلق ويكون عمله الفني التشبيهي طريقاً للتفكير بالله وزيادة الإيمان به. وبهذا فإن أكبر يكون قد أوجد مبرراً لممارسة التصوير التشبيهي الدقيق الذي رعاه وحماه فعلاً.

ولكن الفنان مع ذلك يعتمد الى تأكيد عجزه عن المضاهاة بخلق الله (وهو مبدأ الاستحالة) بتحريف الاشكال والوجوه، بل بتحريف الفضاء الحسي عند تصوير العمق أو البعد الثالث. فيرسم الاشخاص بحجوم واحدة مطابقة (للواقعية الذهنية المتجسدة في الجمالية الجوهرية)، أو مطابقة لماهية الانسان الواحد التي لا تتأثر بتغيير المسافة.

هنا يؤكد بابادوبولو أن الفن الاسلامي إنما تشكل بهذا الواقع وبذلك الجمالية لأنه «تكيف ببراعة مع التحريمات الواردة في الحديث الشريف». ويميّز بابادوبولو بين موضوع



١٦ - بغداد - مقامات الحريري - رسم الواسطي . ١٢٣٧



١٥ - مقامات الحريري الغلاف - مصر ١٣٣٤



١٨ - الموصل - غلاف كتاب الأغاني ١٢٢٠



١٧ - هراة - نظامي الخماسية هرون الرشيد والحلاق رسم بهزاد ١٤٩٤

التصوير وهو «العالم الممثل» وبين الأسلوب وهو عالم مستقل عن الأشكال في مفهوم الفن الإسلامي وفي مفهوم الفن الحديث أيضاً.

ويربط بآبادوبولو بين الفن الإسلامي واللغة العربية. هذه اللغة التي تتصل بالعالم المستقل عن المعاني، أكثر من ارتباطها (بالعالم الممثل) وهي المعاني الحسية «فالتسلسل الصوتي المحض أي البنية الزمانية التي تنشر النبرات والأمواج والأصداً ضمن نطاق براعة المحسنات البديعية، كالجناس والسجع والطباق، هو أشبه بالعالم المستقل عن الأشكال الذي نراه في التصوير. كما في رسوم الواسطي في مقامات الحريري.»

فثمة «منطق جديد للأشكال» هو الذي يحدد شخصية الفن الإسلامي. وهذا المنطق المستقل يلعب دوراً أساسياً في تصوير وتوزيع الأشكال في رقعة اللوحة. ولقد تبين لآبادوبولو أن هذا التوزيع يتم وفق نظام رياضي ثابت لا يحيد عنه الرسام إلا نادراً. وثبت له بنتيجة التحري الدقيق في / ٢٥٠ / منمنمة فارسية تعود إلى الفترة بين عامي ١٤٠٠ — ١٦٧٥، أن ١٥١ منها وزعت فيها الأشكال حسب نظام رياضي يقوم على شكل لولب.

وإن هذه اللولب على أشكال معروفة في علم الهندسة، منها لولب أرخميدس واللولب ذي القطع الزائدة واللولب اللوغارتمي، والمنحنيات اللولبية واللولب المربعي النبض. وهذه اللولب هي خط وهمي يصل وجوه أو أيدي الأشخاص الموزعين على رقعة اللوحة. وهنا نرى بآبادوبولو يربط هذا التوزيع بقانون رياضي ثابت من جهة، ثم يربطه (بقانون الغموض). بمعنى أن الوجود الظاهر للصورة يجب أن يبقى معقولاً. أي أن المسافة بين (واقعية العالم الممثل) وبين (غموض) الأسلوب المتمثل ثابتة، فإذا تحرك موقع الواحد، أثر بموقع الطرف الآخر. وهذه المعادلة الثابتة هي التي تحدد شخصية الفن الإسلامي التي تتأكد عندما يتكون شعور بواقعية الموضوع الفني، والتي تزداد قناعتنا بها بممارسة تذوق العمل الفني الإسلامي ضمن حدود هذه الشخصية.

ولكن لابد من ملاحظة الفرق بين الواقع بذاته وبين واقع الصورة في الفن الإسلامي. فالواقع بذاته (أو الواقع الظاهري كما يقول بآبادوبولو) يختلف عن الواقع الفني أو ما

سماء (الحقيقة الباطنية). وبرأيه أن هذه الحقيقة، تمثل بنية أساسية من البنى الفلسفية والاجتماعية والثقافية التي امتدت خلال العصر الاسلامي الوسيط، وتتجلى هذه الباطنية في سرية الاسلوب أو في صوفية العلاقات الغرامية أو في تصوف مجرد (ثيوصوفي)، كارتباط المصور بالعدد ١٢ و ٧ التي تحمل معان دينية، في تحديد عدد الاشخاص في الصورة. وهذه الباطنية الصوفية تعتمد على مفاهيم غنوسية فيثاغورثية أو مبادئ افلاطونية جديدة تجلت عند الفلاسفة المسلمين مثل ابن عربي والسهروردي. وهنا يعود بابادوبولو الى التكوين اللولبي في الصورة، فيربط هذا التكوين بالمفاهيم الصوفية الاسلامية والرمزية الدينية، وعنده يشير مركز اللولب وهو (القطب) الى سر الحياة أو ماء الحياة (الخمر)، أما الخط اللولبي فيمثل (الخلاص)، ويذكر بشكل الكرمة الملتوي اللولب والذي يرمز الى الخلود والغبطة الابدية.

ومن جهة ثانية، فإن هذا الترتيب اللولبي يمثل «تعالى الروح نحو الله». وهكذا فإن الرسام المسلم كان يعبر عن الرمز الذي يسعى الى ابرازه جلال الدين الرومي برقصة الدراويش، أو هو يعبر عن المعراج «أو الصعود الروحاني الذي اطلع فيه الرسول على أسرار السماء»، إن هذا الترتيب الصوفي هو طريق للوصول الى السر أو الى تحقيق الوجد الالهي. ومن هنا يبدو الرسم حلالاً، بل يبدو صلاة وابتهالاً، وهكذا فإن أساس جمالية التصوير الاسلامي، هو (الغموض)، وفي كل مرة كان الرسام المسلم يتخلى فيها عن الغموض، كان يبتعد عن الجمالية الاسلامية وكان يتعرض الى شبهة مضاهاة الله بخلقه.

لقد استمد بابادوبولو تحليله هذا من الافكار الفلسفية الصوفية التي كانت شائعة في العصر الوسيط الاسلامي، ولكنه كان يرجع أكثر هذه الافكار الى النظريات الفلسفية الاغريقية، لقد سيطرت على بابادوبولو وهو اليوناني الاصل العصبية الاغريقية في جميع أبحاثه المتعلقة بجمالية الفن الاسلامي، وفي جميع تأويلاته لمصادر الفن الاسلامي.

الصّورة والتجريد في التصوير الإسلامي

الفن معرفة حدسية

ان مبدأ الوجدانية يتلاقى مع مبدأ الكونية، أي أن الانسان ليس أكثر من جزء مغفل في رحاب الكون. ومع ذلك يحمل في أعماقه معاني المطلق، وكما يقول محي الدين بن عربي:

وتحسب انك جرم صغير وفيك انطوى العالم الأكبر

ولذلك فان الانسان كمادة، لاقيمة له في حساب الكون إلا بما ينطوي عليه من جوهر، والله هو الجوهر بذاته.

وللكشف عن الجوهر الذاتي لابد من تعرية يتخلل فيها الانسان عن كل ما هو عرضي، كل ما هو حسي، ولذلك فإن التأمل الذاتي هو فعل وجداني محض لا يقيم وزناً للجزئيات المادية، ولا يتبع النظام الرياضي العلمي في الوصول الى الحق. والتأمل الذاتي يلتقي بالحدس الخارجي، ولذلك فان النظرة الى العالم الخارجي، أيضاً تتركب من اختلاط الجزئي والكلي، العرض والجوهر، المادة والروح، الانسان والحق. لكي تكشف عن الوجود الحقيقي.

ولهذا فان الفن كان يقوم على معنى الحدس، اذ عن طريقه يمكن ادراك الجوهر الخالد، والحدس يختلف عن الاحساس، فالأول يجتاز الحدود العرضية والمادية لكي يستقر

دون أية مقدمات ذهنية في عالم المطلق عالم الله، أما الثاني فإنه الصور الواقعية المحددة التي نتجت عن آلية رياضية. والمعرفة الحدسية ذات امتداد مخروطي، بمعنى أنها تزداد اتساعاً كلما ازدادت عمقاً وبالعكس. أما المعرفة الحسية فهي ذات امتداد اسطواني، ولذلك فإنها سطحية لايفيد معها التعمق، وهكذا فإن الفنان العربي لم يقم وزناً للمحسوسات طالما أنها ستبقى في الأثر الفني ضمن حدودها المادية. بل اهتم دائماً بالجواهر واندفع وراء المطلق وراء الله، لكي تنقل معرفته القدر الأكبر من الدلالة الوجدانية. (يا أيها الانسان انك كادح الى ربك كدحاً فملاقيه) الانشقاق — ٦. وكذلك فإن الفنان لم يكن مصوراً بالمعنى الذي عرفه الغرب، فلقد حفل الفن الغربي بمعالم الانسان، بالشكل العرضي، بالجسد، فمنذ عهد الاغريق كان زفس المثل الأعلى للقوة، وأبوللون المثل الأعلى للابداع وفينوس ربة الجمال، وأثينا ربة الحكمة صوراً للكمال الجسدي، مما يدل على أن الجوهر والحق تمثل في الشكل العرضي وفي الجسم البشري عند الغرب. بينما ترى الانسان المادي والروحي عند العرب مندمجاً في روح العالم، لكي يصبح جزء من مصدر الامكانيات التي بوسعها أن تكون أي شيء من الأشياء المألوفة والعرضية. ولهذا فإن الفن عند الغرب لم يكن في الواقع الا معرفة حسية، أما الفن الاسلامي فلقد كان قائماً على المعرفة الحدسية. ولقد تخلص الفنان الغربي في العصور الحديثة من الحدود الضيقة التي التزم بها خلال تاريخه الفني الطويل، فحاول عن طريق المدارس الجديدة وخاصة التجريدية، التعبير عن المطلق واهمال كل ما هو عرضي. ولق رافق ذلك تفسير فلسفي للفن قام به برغسون الفرنسي وكروتشه الايطالي، اعتبرا فيه الفن معرفة حدسية ولقد قارن بريون الظاهرة الجديدة للفن الغربي مع الفن الاسلامي وأثبتت أن هذا الانعطاف تم بتأثير الفن الاسلامي.

الوحدة في الفن

ان هذه الخصائص الروحية المشتركة جعلت الفن يحمل طابعاً موحداً في جميع العهود والامصار. وفي ذلك يقول درمنغايم «انه رغم اختلاف الاقطار الاسلامية وابتعادها فاننا نلاحظ قرابة وشيجة لا تنقطع بين لوحة من الجص المنحوت في قصر الحمراء، وصفحة من قرآن في مصر وتزيين لوعاء من النحاس الفارسي».

وفي مجال الوحدة الفنية في مختلف الصناعات الفنية يقول غوستاف لوبون «انه يكفي نظرة على أثر يعود الى الحضارة العربية كقصر أو مسجد أو على الأقل أي شيء محبرة أو خنجر أو مغلف قرآن، لكي نتأكد من أن هذه الأشغال الفنية تحمل طابعاً موحداً، وانه ليس من شك يمكن أن يقع في أصلاتها. ليس من علاقة واضحة مع أي فن آخر. ان أصالة الفن العربي واضحة تماماً».

ويمكننا أن نضيف أن هذه الوحدة تمتد ليس فقط لكي تشمل العهود الاسلامية، بل تصل في قدمها الى الجذور الأولى. فالتقاليد التي وضعت أصول الفن الآشوري والبابلي والكلداني والتي امتدت الى الفن الآرامي والفنيقي، هي نفسها التقاليد التي ورثها الفنان بعد ذلك. فلقد كره الاجداد تصوير الأجساد، وأقاموا عماراتهم على أسس تصاعدية، فعكست بذلك روحيتهم المتعالية كالزيقورات والأبراج التي أخذت شكل المآذن كماؤذنة الملوية، وصورت انفاءهم وتأملهم الباطني بطراز عمارتهم المغلق الداخلي، الذي نرى نماذجه شائعة حتى اليوم.

وبمعنى آخر ان وحدة الفنون الاسلامية، هي نتيجة لوحدة جذور هذا الفن الذي يشكل آخر مرحلة من مراحل تطور الفن منذ الرافدين. فجميع المظاهر الأساسية في فن العمارة الاسلامية، هي استمرار لمظاهر الفن الرافدي والسوري القديم، بل ان هذا الفن ترك إرثه لجميع الفنون التي ظهرت على هذه المنطقة من فن هلنستي أو ساساني أو روماني أو فن بيزنطي.. ومن المؤسف أن بعض المؤلفين يقف عند حدود ارتباط الفن الاسلامي بالفنون السابقة له، دون الاستمرار في تقصي الجذور الأولى لهذه الفنون جميعاً.

ولنأخذ مثلاً على ذلك العقود والقبوات والقباب، هذا الاكتشاف المعماري القديم الذي يعتبر من مميزات العمارة الرافدية منذ الأكاديين وحتى اليوم، فقد انتقل الى الفنون الأخرى التي ظهرت على هذه المنطقة، فظهر في الفن الروماني الشرقي، بل وفي روما ذاتها، إذ أن المعماريين السوريين من أمثال أبو اللودور الدمشقي وغيرهم قد تولوا إقامة هذه القباب الرافدية المنشأ. ويذكر التاريخ أنه عندما أراد الأمبراطور أديان إعادة بناء تغطية البانتيون في روما عام ١١٧م، لجأ الى المعماريين السوريين لبناء القبة فيها. ويعترف جورج مارسيه

فيقول « ان الفن البيزنطي استمد من آسيا أكثر بكثير مما استمدته من الاغريق ، وأنه ليس من قبيل الصدف أن يتولى عمارة اياصوفيا في القسطنطينية معماريان شرقيان هما ايسيدرو وانتييموس » ويعني بذلك تأثرهما الجذري على شكل العمارة البيزنطية .

ونحن نرى القبة في الفن الاسلامي عنصراً أساسياً في المساجد والمدافن والمدارس بل وفي البيوت ، فمازالت مئات المنازل القروية في شمالي سورية تغطي القباب بنفس الطريقة والشكل الذي كانت عليه العمارة أيام الرافديين الأوائل .

ومثال آخر على ارتباط الفن الاسلامي بجذوره العربية القديمة هو المآذن الأموية في دمشق ، والمآذن في المغرب العربي وفي الأندلس ذات المنشأ الشرقي . ان الزيقورات الرافدية التي تعتبر من أهم العناصر المعمارية الرافدية ، قد انتقلت بصورة متتابعة الى جميع التقاليد المعمارية اللاحقة ، فظهرت في الاتشغة الفارسية وظهرت في أبراج النواقيس المسيحية ثم انتقلت الى المساجد ، وقد تكون مآذن مسجدي سامراء ومسجد ابن طولون أكثر قرابة الى الزيقورات ، ولكن الفكرة الأساسية لجميع المآذن المربعة قائمة على معطيات الزيقورات من حيث رمزه التصاعدي الوجداني ، وآبديته المدعمة لسيطرة الدين على الحياة العامة . ولم تقتصر هذه القرابة على بيوت العبادة ، بل تعدتها الى العمارة المدنية ، ومازال البيت في المشرق وقبله البيت الروماني والبيزنطي في هذه المنطقة ، منطبقاً على ترتيب المنزل الرافدي ومفهومه ، فهو بيت الراحة والسكينة والاستقلال ، وهو مكان بعيد عن العالم الخارجي تعلوه الزخارف من الداخل ، أما من الخارج فهو بسيط لا محل للنوافذ فيه وهو يحوي من الداخل صحناً مكشوفاً وغرفاً مطلة على الصحن ، بعضها ذات أرض مرتفعة ، وكان هذا البناء انعكاساً للتقاليد والروح التأملين ، كما كان أيضاً منسجماً مع طبيعة المناخ .

أسباب التحوير والتجريد

ان الروح التجريدية التي تسيطر على الفن الاسلامي ليست كما يعتقد عادة نتيجة تحريم صادر عن الرسول محمد (ﷺ) ، بل على العكس هي تقليد أصيل ، هي إرث قديم سابق لمولد النبي نفسه . وقد استمرت هذه الروح على تغذية هذا الفن خلال جميع

العصور، وعى ترسيخه في جميع البلاد التي سيطر عليها الاسلام. ولقد اكتشفت بعض البعثات الأثرية الآثار التجريدية الموجودة على أوابد ترجع الى عرب ما قبل الاسلام، بل ترجع الى عهود الرافدين.

فقصر المشتى الذي نقلت واجهته الى برلين حيث أودع هناك في متحف برلين. يثبت هذا الاتجاه نحو التجريد، بالإضافة الى بعض العناصر الحيوانية والنباتية مما يثبت من جهة أخرى أن الفن كان يمكن أن يكون تشبيهاً، وأن رغبة الفنان في أن يعبر عن الجوهر دفعته الى تجاوز الواقع العرضي. لذلك فإن ظهور الفن التجريدي لم يكن تابعاً لمنع التشبيه واستحالة التمثيل، بل كان نتيجة لتقليد قديم سرى منذ القديم، وكان مبعثه العقيدة الوحداية، وكما يؤكد بريون (ان الفكر الاسلامي يتعارض أصلاً مع النحت والتشبيه، فلم من ضرورة لأي منع ديني لتحويل هذا الشعب عن التمثيل ذي الأبعاد الثلاثة). ولقد أبان مارسيه «ان ندرة الوجوه البشرية في الفن الاسلامي تعود الى أسباب تاريخية وفنية أكثر منها الى أسباب دينية». ونورد على ذلك مثلاً واضحاً وقوياً، النقوش النافرة الموجودة على افريز قديم في تدمر، والتي تمثل ثلاث نسوة رسمت بصورة مجردة تكاد تحاكي الاسلوب الحديث، وقد ظهرت تلك النسوة وراء محمل يشبه الحج عند العرب.

ويقوم الفن الاسلامي على فكرة فلسفية عقائدية، وهي فكرة سرمدية الله وفناء الكائنات «ويبقى وجه ربك ذو الجلال والإكرام» الرحمن ٢٨. وعلى هذا فإن ديمومة كل شيء مرتبطة بمشيئة الله، وهذه الديمومة المحدودة ليست ثابتة، فان كل شيء قابل للتحويل (بمشيئة الله)، ضمن المدة، وقابل للتحويل ضمن النوع أيضاً، وعلى هذا فليس من شكل أو وجه ثابت وأكد، فكل شيء زائل وباطل الا وجهه، الله، وهو غير قابل للشبه أو التصوير. وكما يقول ما سينيون: «ان الاشياء غير موجودة في الفكر الاسلامي، ولكن يوجد مجموعة اعتباطية من المصادمات والكهارب ليس لها مدة أو استمرار، وينعكس هذا على الرقش العربي حيث ينتفي الوجه والشكل لبطلاهما».

ان فكرة سرمدية الله تقابل لدى الانسان العجز والتفاهة. العجز من الاحاطة بأسرار الله ومضاهاة الله، والتفاهة في تقدير الانسان بالقياس الى الكون والى الله، ثم إن الله قد

جعل الأقدار جميعاً بين يديه ، والانسان مشغول باستمرار بذكر الله وبالتقرب اليه « ورجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله » النور ٣٧ .

أما الباعث على التحوير فلم يكن عجز الفنان عن محاكاة الواقع ، ولم يكن وسيلة لاختفاء التشبيه على الله يوم الحساب ، بل كان يرجع الى الشعور بتفاهة الوجود الأرضي والانشغال المستمر بالوجود الأزلي ، فالفنان لا يعير الوجود والأشكال اهتماماً كبيراً في رسمه ، فهو يصورها بكثير من التبسيط والبدائية ، دون أن يسعى إلى إضافة الوسائل التي تقرب هذه الأشياء والوجوه من حقيقتها ، فتجعلها في الصورة الثابتة أو في التمثال ، ذات استمرار في إدراك الانسان لنفسه ، مما يدفعه الى تقديسها ، ولذلك فإن الفنان المسلم يرفض اتقان المحاكاة لكي لا يقع في البيغماليونية كما يقول ما سينيون ، وتبعاً لمبدأ وحدة الوجود ، فإن مبدأ التحول ضمن النوع قد دفع الفنان عند هذا التصوير ليس الى التصحيف فحسب ، بل والى اظهار الانسان مختلطاً بالحيوان ، ورمز ذلك العصفور ذور الرأس الآدمي ... أو الحيوان المختلط بالنبات ... ولكن هناك من فسر التصحيف تفسيراً آخر مثل دولوري ، الذي اعتقد أن هذا التحريف مبعثه الخوف من حساب الله يوم القيامة ، فالفنان يسعى الى تمويه الصفة البشرية عن أشخاصه ، فلا يرى الله فيها أشباهاً لمخلوقاته . ومما لا شك فيه أن هذا الزعم يخالف مفهوم القدرة الالهية عند المسلمين ، فالله الذي يسع علمه كل شيء وأنا أعلم بما أخفيتم وما أعلمتهم » سورة الممتحنة ٢٣ . والذي لا ترقى الى أعتاب سمواته الخديعة والتمويه ، لا يقبل مفهومه هذا التفسير السابق ، بل يبقى ما أشرنا اليه من طبيعة أصيلة لدى العرب ، في اختيار نسب خاصة لاعلاقة لها بنسب الواقع تكون أسهل وسيلة للتعبير عن الصورة العقلية عند المصور ، هو السبب الذي دفعه أيضاً الى تجريد مفهوم الله في تصويره وفي وصفه . (الله نور السموات والأرض ، مثل نوره كمشكاة فيها مصباح ، المصباح في زجاجة ، الزجاج كأنها كوكب دري ، يوقد من شجرة مباركة زيتونة لا شرقية ولا غربية ، يكاد زيتها يضيء ولو لم تمسسه نار ، نور على نور .) النور ٣٤ .

ثم أن للقدرة البشرية حدوداً ، فمهما سعى الفنان الى نقل ومحاكاة الطبيعة والواقع فانه يقف عاجزاً عن إحكام النقل والمضاهاة كما يقول السلطان أكبر . وهكذا نجد اليوم من

يردد هذا القول مثل البير كامو (ليس بإمكاننا أن ننسخ الواقع، حتى الصورة الفوتوغرافية ليست على أية حال نسخة أمينة أي ليست واقعية تماماً. ذلك لأن واقع حياة انسان لا يكون فقط حيث يوجد، بل هو أيضاً في حياة الآخرين الذين يعطون شكلاً لحياته). وقدماً قال العرب؛ إنه ليس المهم نقل الحقائق القائمة في العالم الخارجي، بل الاندماج الكلي في تلك الحقائق، ولذلك فإن الاسلام سجل ضعف الانسان أمام مقدرته على محاكاة الطبيعة والواقع، والمضاهاة بخلق الله وربط ذلك بالله وحده (هو الله الخالق البارئ المصور له الاسماء الحسنى يسبح له ما في السموات والأرض وهو العزيز الحكيم) الحشر ٢٤.

ولعل هذا هو مادفع بعض المفكرين الى الاعتقاد، أن بعض الآثار الفنية الرائعة من صنع الله وليست من صنع الانسان. فلقد ذكر المقري في نفح الطيب وهو يصف جامع قرطبة الذي قيل أن (فيه ثلاثة أعمدة من رخام أحمر، مكتوب على الواحد اسم محمد، وعلى الآخر صورة عصا وأهل الكهف، وعلى الثالث صورة غراب نوح عليه الصلاة والسلام. الثلاثة خلقها الله تعالى ولم يصنعها صانع). وفي حديث شريف قال الله عز وجل (ومن اظلم ممن ذهب يخلق كخلقي فليخلقوا حبة ذرة أو يخلقوا شعيرة). ولقد فرضت العقيدة الراسخة في روحية الانسان العربي، مبدأين: الاول هو تصحيف أو تحوير الواقع، أي تحوير معالمة الخاصة وتعديل نسبه وأبعاده وفق مشيئة الفنان. والمبدأ الثاني هو تجريد الشكل والواقع أي الابتعاد عن تشبيه الشيء بذاته. ولقد فسر سبب التحوير تفسيرات مختلفة. فمن قائل ان الانسان ليس إلا مخلوقاً عاجزاً عن مضاهاة الله في قدرته الخالقة وأنه مكرس لعبادة الله وحده. (وما خلقت الانس والجن الا ليعبدون) وقد أوضح القرآن الكريم أيضاً الفرق الواسع بين الله والانسان، والفرق بين وظيفة الخلق بالله ووظيفة العبادة المنوطة بالانسان (هو الذي يصوركم في الأرحام كيف يشاء لا اله الا هو العزيز الحكيم) آل عمران - ٦، أي لا خالق ولا مصور إلا هو. (هو الله الخالق البارئ المصور له الاسماء الحسنى يسبح له ما في السموات والأرض وهو العزيز الحكيم) الحشر - ٦٤. وبما أن الخلق في القرآن مقصود به خلق الانسان لذلك كان تصوير الانسان ونحته من الأمور التي يضاهي فيها الانسان القدرة الالهية، وفي الحديث: «من صور صورة في الدنيا، كلف

أن ينفخ فيها الروح يوم القيامة وليس بنافخ». إن الدين الاسلامي يؤكد دائماً على الفرق بين الخالق والمخلوق، وعلى أن المخلوق هو عبد غير قادر على الوصول الى مرتبة الخلق، (ولله المشرق والمغرب فاينما تولوا فثم وجه الله) البقرة — ١٥٥.

وثمة تفسير آخر للتحوير في الفن؛ أن المؤمن كان يسعى الى تغيير معالم الوجه البشري، لكي يتحاشى عذاب الله كما ورد في الحديث الشريف، «إن أشد الناس عذاباً يوم القيامة الذين يُضاهون بخلق الله».

ويدعي البعض أن التحوير كان نتيجة لضعف الفنان، وعدم ثقافته الفنية، ويسجلون بذلك هنة في مظاهر الحضارة، وهناك من يرى أن التصحيف محاولة للتفريق بين العمل الفني الذي لا يهتم بالشكل الاساسي، وانما يهتم بأبعاد أخرى فنية وفلسفية، بين صناعة الاصنام والتي حرمها الله بوضوح تبعاً لتحريمه الوثنية اطلاقاً.

إن جميع هذه الآراء تفسر التحوير على أنه نوع من الالتزام الخارجي وقد يكون الأمر كذلك بعد ظهور المحدثين، ولكن كيف يفسر ذلك في العهود التي كان الخليفة نفسه يرعى فيها الفن، مثل الوليد وهشام والمعتصم وغيرهم؟ وكيف نفسر وضع الفنون القديمة في الحضارة الرافدية، بل كيف نفسر الفن البيزنطي أو الرومي اللذين أخذوا عن الفنون في بلادنا دون أن يكون التصحيف في الفن عندهم اكرهياً؟...

لقد اتجه الذهن الاسلامي بنظرته الحدسية الى الكشف عن الجوهر الكوني المتصل الذي لا يقبل التجزئة ولا التباين. وهذا الكشف يتم بالغاء الجوانب الحسية الزائلة من شخص الانسان ومن الطبيعة على السواء، فلقد كانت الملامح الحسية تعيق الحدس عن ادراك غايته، وهي الجوهر الحق، بل تصرفه الى التعلق بالمظاهر الواقعية والمكانية، فتجعل منه حساً مرتبطاً بالغرائز والميول. ولقد فطن المصورون المعاصرون الى سر التصحيف فقال ماتيس: «ان الدقة لا تؤدي الى الحقيقة» فالحقيقة ليست الصورة المطابقة للشكل، ولكنها في الشكل المطابق للمعنى الكلي. لقد كان الفنان العربي يسعى الى تجاوز عالم الشهادة للوصول الى عالم الغيب. ولذلك فانه عند ما كان يرسم شكلاً ما في مخطوط ككتاب مقامات الحريري الذي رسمه الواسطي، أو على جدار كما في قصور سامراء وقصير عمره،

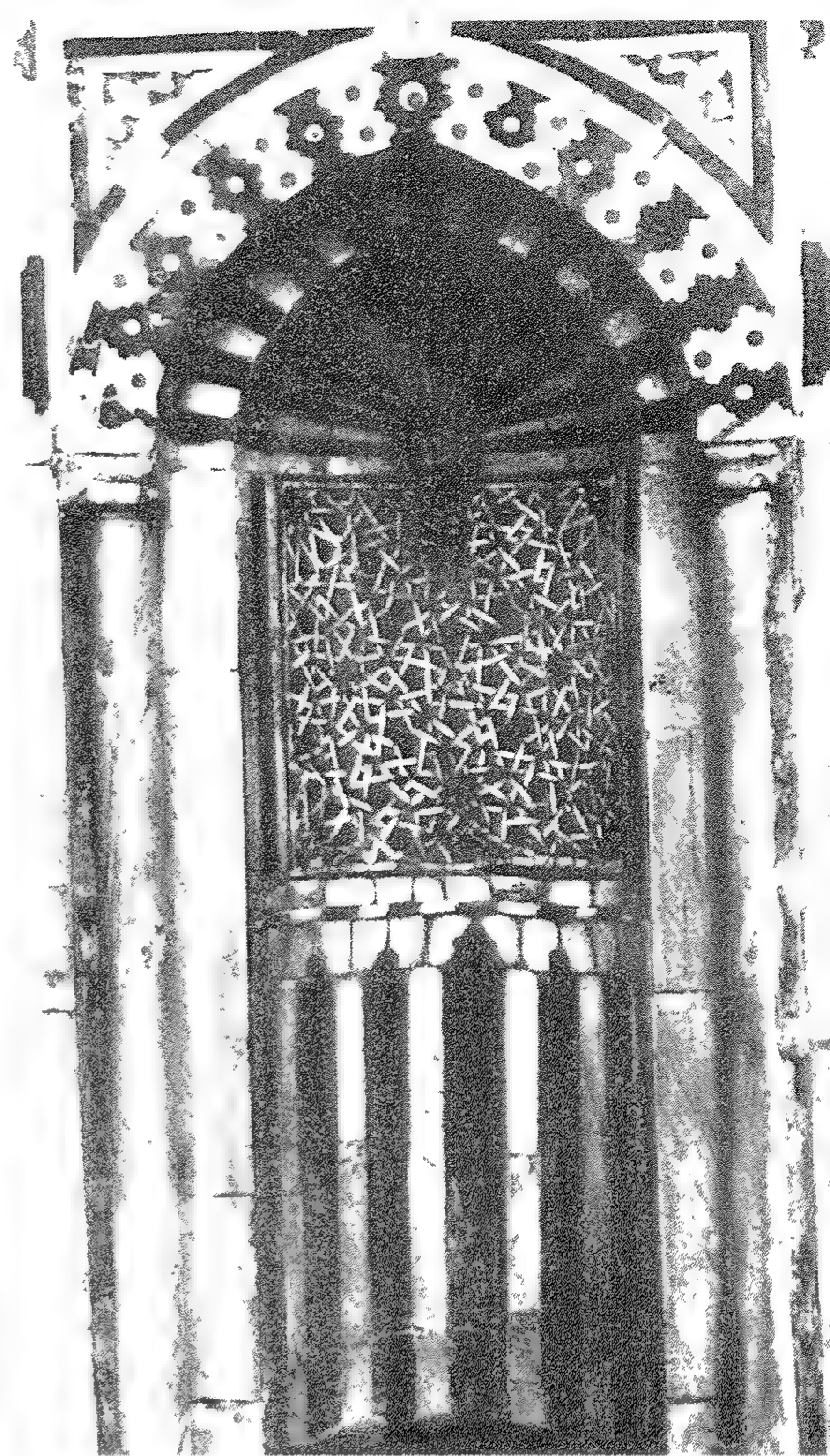
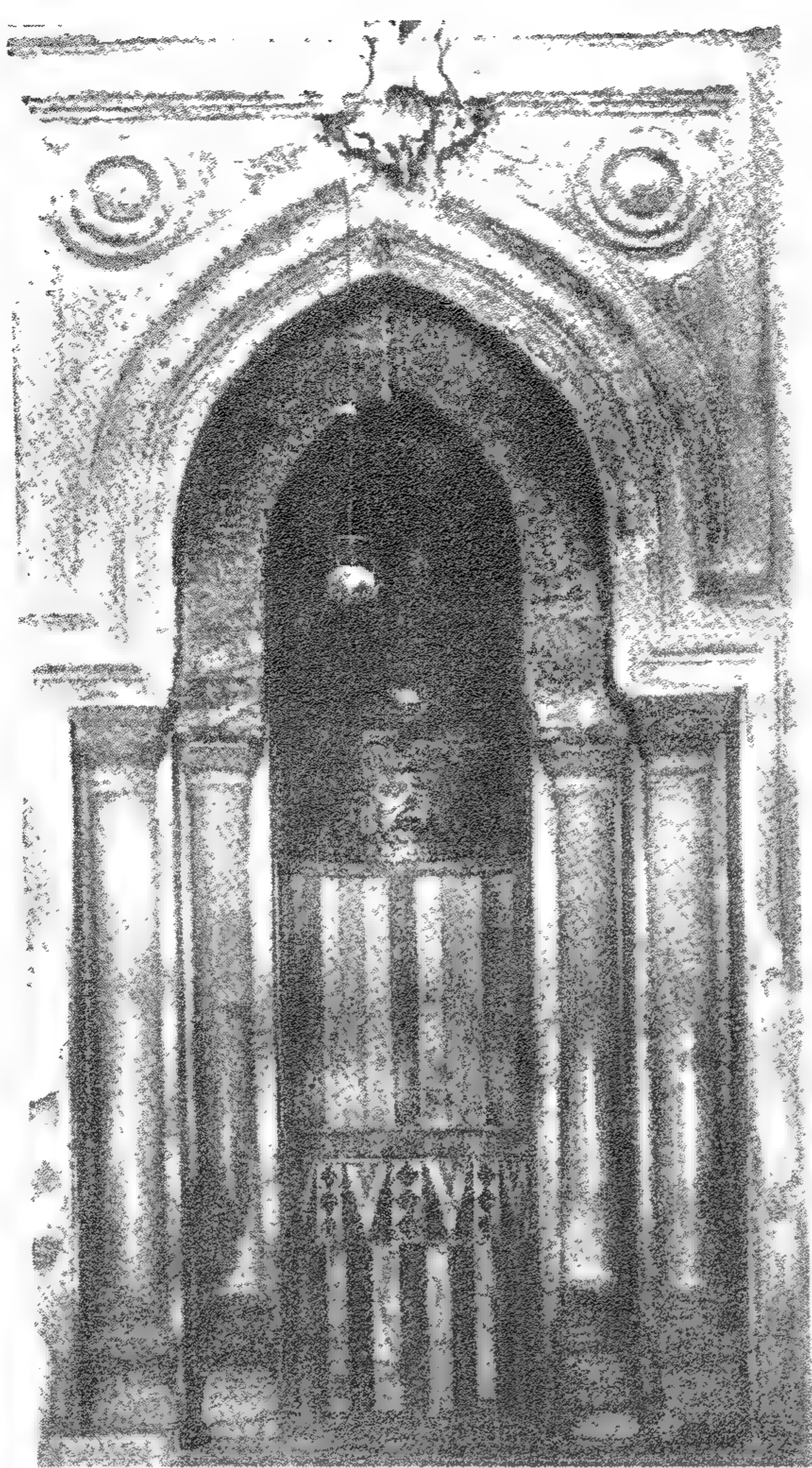
فلم يكن يسعى من وراء الصورة الى الدقة والمحاكاة ، بل إلى إسقاط حدسه العام عن عالم غير ذي حدود وفواصل ، وبقدر ما تبدو الصورة مصحفة بقدر ما يكون ارتباطه بعالم الغيب قوياً ، حتى يصل به هذا الارتباط الى قلب الفكرة الى اشارة وقلب الواقع الى رمز كلي . والمبدأ الثاني الذي نتج عن الوجدانية في العقيدة الاسلامية هو التغليف في الفن ، ويعتقد البعض أن سبب هذا التغليف هو العزوف عن الحياة في الدنيا ، واللجوء الى الله دائماً موئلاً الانسان في الحياة الآخرة . (وما الحياة الدنيا الا متاع الغرور) الحديد — ٢٠ . (ذلك خير للذين يريدون وجه الله وأولئك هم المفلحون) الروم — ٣٨ .

ولقد أفرد بشر فارس في ذلك بحثاً مقتضياً أكد فيه ، أن الفنان المسلم كان إنما يرى في تصوير الحياة متاع الغرور (وهو متاع يضمحل وينحل بإزاء الذي بين يدي الله) وفي القرآن الكريم (واضرب لهم مثل الحياة الدنيا كماء أنزلناه من السماء ، فاختلط به نبات الأرض فأصبح هشيماً تذروه الرياح ، وكان الله على كل شيء مقتدرًا) الكهف — ٤٧ .

وهكذا يسعى الفنان المسلم الى ازالة كل صلة في موضوعه مع الحياة الزائلة والتقرب من المطلق ، من الله (وما عند الله خير وأبقى) القصص — ٦٠ .

ويقول بشر فارس (يتصفح الفنان (المسلم) أجزاء المادة حتى يتيسر له أن يلتقط منها ما كان نسجه أقل فساداً . وهكذا تعاني المادة ما تعانيه من اقتطاع وتضمير ، فتبدو مبتورة مسحاء ، فتتم على الشبهة التي تلامس ماهيتها في دنيا تافهة أيما تفه .

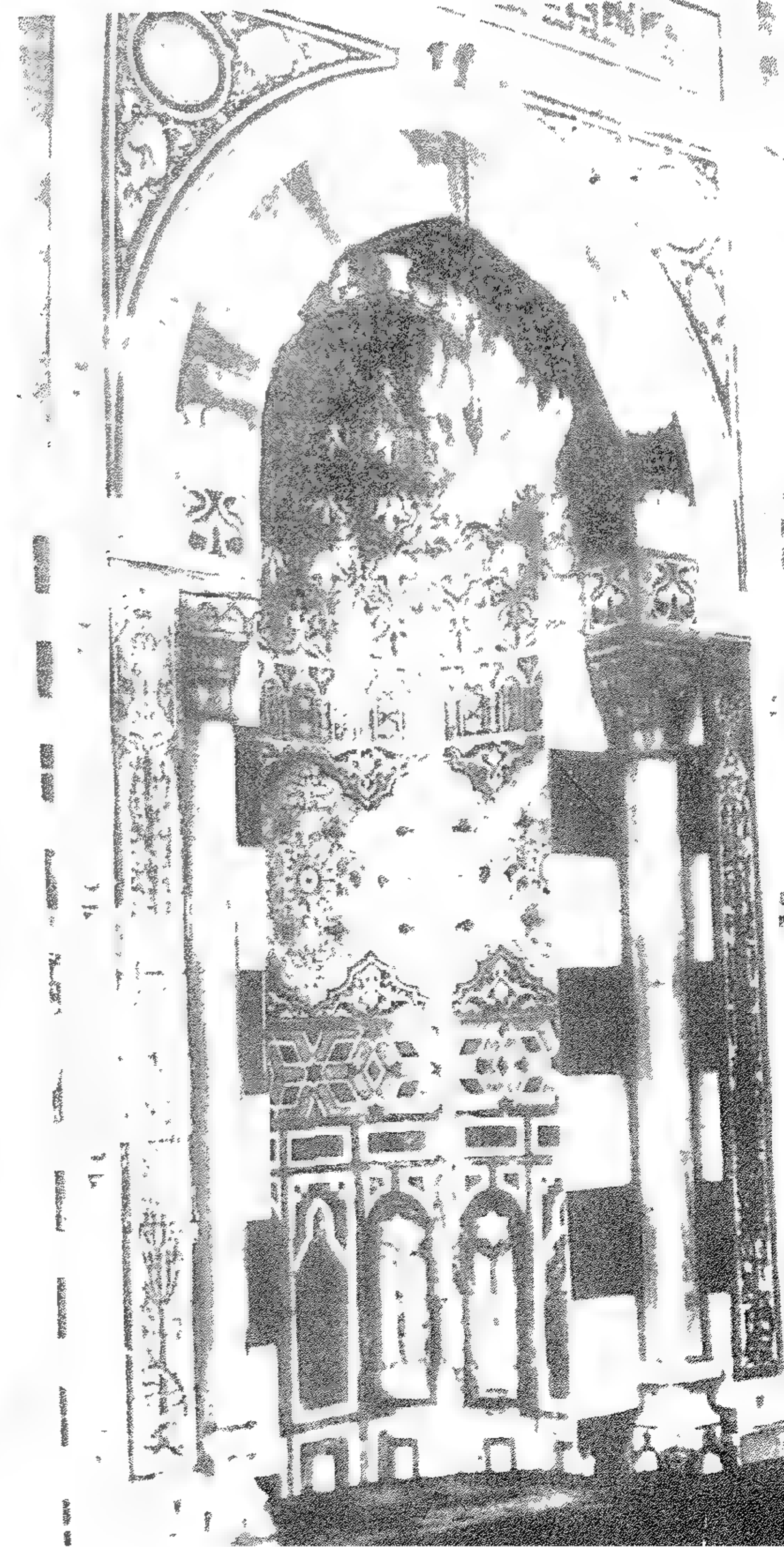
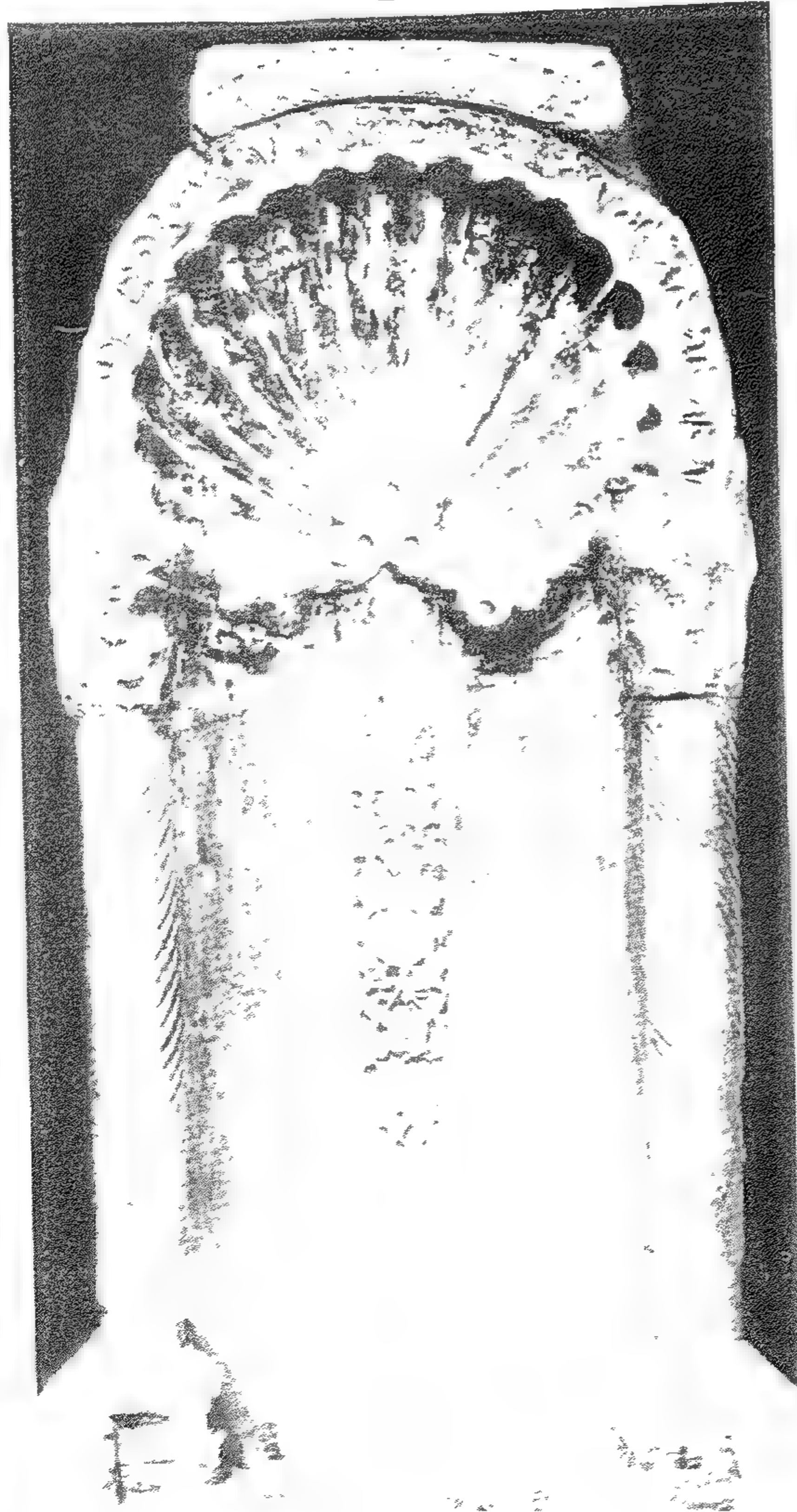
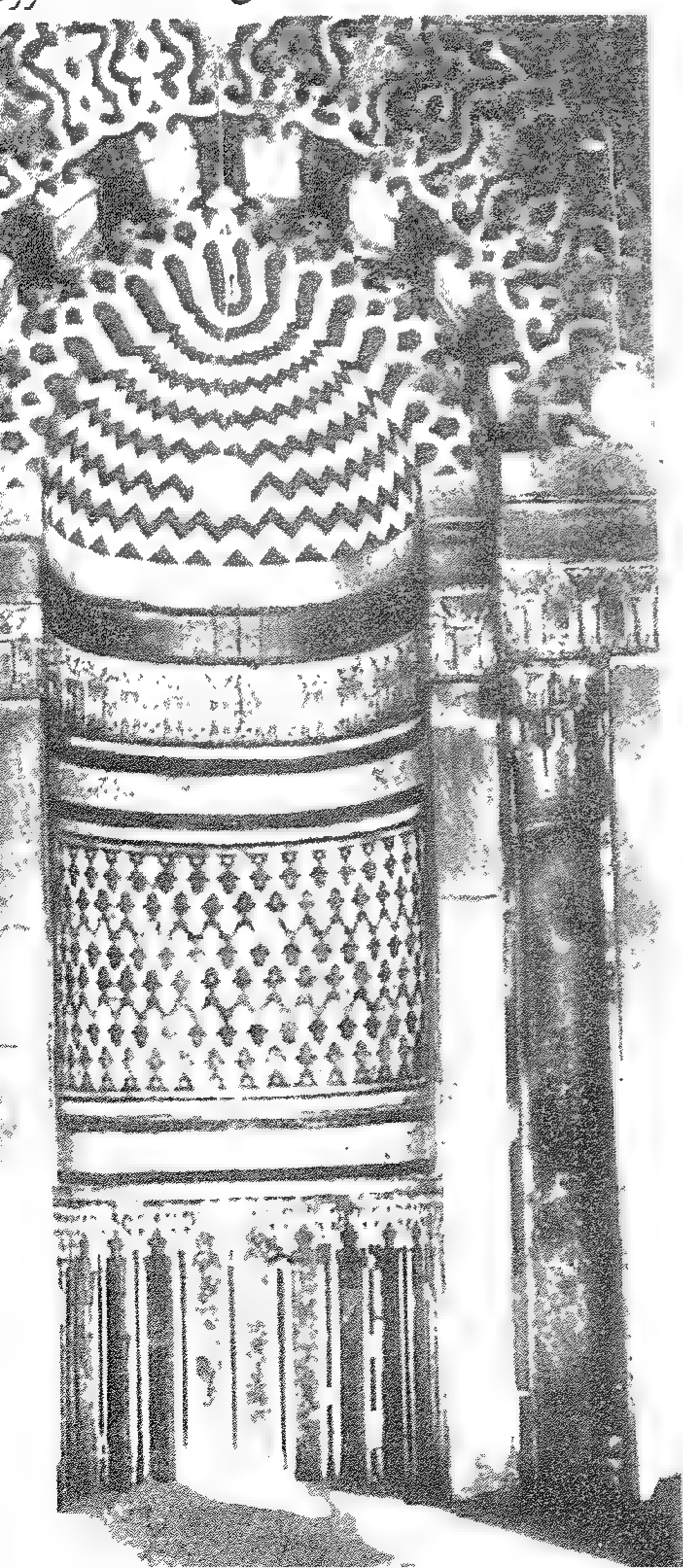
والواقع أن هدف الفنان كان دائماً الاندماج الكلي في موضوعه ، ولم يكن هدفه مجرد نقل هذا الموضوع القائم في العالم الخارجي . ذلك لأن الفنان لم يكن من شأنه أن يؤكد انفصال الأشياء في ذاتها وهو المؤمن بوحدة الوجود . بل كان دوره أن يسعى عن طريق الفن الى إلغاء الطبيعة المستقلة عنه ، وهذه الطبيعة التي فرضها الغلاف العرضي ، لكي يندمج في روح العالم ويصبح جزءاً مغفلاً في مصدر الامكانيات التي بوسعها أن تكون أي شيء على وجه اليقين والتحديد ، وهكذا فإن الرقش العربي الذي يقوم على عناصر غير تشبيهية ، يتركز على أساس روحي ايجابي على عكس بعض اتجاهات التجريد الحديث التي تقوم على أسس مكانية ساكنة وجامدة .



٢١ — القاهرة — محراب مدفن السلطان قلاوون

٢٠ — القاهرة — محراب جامع ابن طولون .

١ — القاهرة — محراب مدفن الشافعي ١٢١١ .



٢٤ — القاهرة — محراب جامع السلطان مؤيد

٢٣ — الموصل — محراب الجامع النوري .

— القاهرة — مدفن السيدة نفيسة .

تفسير الرقش

لقد بدت ايجابية الرقش العربي في مظاهر الالحاح للوصول الى الوجود الحقيقي أو المطلق الأبدى . ويمكننا أن نلاحظ مظاهر الروحانية في الدين وفي الفن بمقارنة الذكر في الدين (ورجال لاتنهيهم تجارة أو بيع عن ذكر الله) النور — ٣٧ . مع التكرار والوميض في الرقش العربي . ففي الذكر يكرر المؤمن عبارة واحدة (الله هو) مئات المرات حتى يفقد وعيه ويتجرد من غلافه المادي كي يغيب في نشوة الاتصال بالله . أما في الفن فان هذا السعي وراء الجوهر الخالد أو الحق يبدو في صورتين ؛ صورة أفقية تبدو على شكل التكرار أو التناسخ . ويبدو هذا الرقش اللين ، صورة مركزية تبدو على شكل وميض متناوب ، وتبدو خاصة في الجامات ذات التخطيطات الهندسية المستقيمة والتي تسمى (الخيطة) .

شكلا الرقش العربي

هكذا فإن الرقش العربي قد بدا في شكلين أساسيين . إلا أننا لا نستطيع أن نجزم بأن المصدر في الواحد هو العقل والحس وأن المصدر في الثاني هو الهوى والحدس ، وأنهما منفصلان على هذا الأساس ، ذلك لأن الرسم العربي كان إنما ينقل بروية واعتدال ما كان يستشرفه من المعاني الالهية في حالات الوجد الدائب الذي ربط منذ القدم بروحانية راسخة دفعته للبحث عن « لانهائية الملاذ الأجل » ومعنى آخر ان الفنان كان يستجمع الموضوع عن طريق الحدس ، وليس عن طريق الفهم ، ذلك لأن ادراك الله لايقوم على الحس ، وإنما يقوم على الوحي ، ودرجات الوحي متفاوتة ، أعلاها وحي الأنبياء ومنها وحي الرقاشين والشعراء والناثرين . والوحي هو الحدس المتفوق على الحس والتعقل . أما العمل الفني نفسه فهو ارتسام التجلي أو التعالي ارتساماً واعياً محسوساً . ومن هنا كانت الصورة الالهية هي الصورة القائمة في وجودنا منذ الأزل ، أما الصورة العقلية فهي الصورة القائمة خارج وجودنا بفعل منا . وقد قيل فما الصورة ؟ قال : التي بها يخرج الجوهر الى الظهور عند اعتقاب المصور اياه . كما يقول التوحيدى .

ولقد أوضح التوحيدي ؛ الفرق بين الصورة الالهية والصورة العقلية بما يصبح أن يكون قواماً فلسفياً للرقش العربي . فالصورة الالهية هي التي تجلت بالوحدة وثبتت بالدوام ودامت بالر.ود. أما الصورة العقلية فهي شقيقة تلك ، إلا أنها دونها بالانحطاط الحسي ، ولكن معها بالمرتبة اللفظية . وليس بين الصورتين فصل الا من ناحية النعت . والا فالوحدة شائعة وغالبة وشاملة .

ويبدو أن هذا التفريق بين الصورة الالهية وآليتها الحدس والوحي ، والصورة العقلية وآليتها العمل الفني ، تتعارض مع التفريق الذي عرضه بشر فارس والذي اعتمد فيه على التسميات الشائعة لدى أهل الفن في بلاد الشام . والواقع أن تقسيم التوحيدي يقوم على أساس المراحل الابداعية . المرحلة الأولى ، مرحلة التصوير الالهي وهي المرحلة التي تتوضح فيها حدود التجلي الالهي عند الفنان . والمرحلة الثانية هي مرحلة التصوير العقلية وهي التي تتجسد فيها التصورات الحدسية وتتوضح فيها حدود البراعة والفطنة في مقدرة التصوير .

أما تفسير بشر فارس فهو يقوم على أساس الاسلوب ، اسلوب تغلب عليه الحصافة والحساب أطلق عليه اسم (الخيط) ، واسلوب تغلب عليه العفوية والاسترسال أطلق عليه اسم (الرمي) . ولكن بشر فارس يعتقد كالتوحيدي أنه ليس من فرق كبير بين الاسلوبين اذ يقول : « وهذان المبدآن يتنافران في الظاهر على حين أنهما يلتقيان في اتفاق عجيب يضم التمثل الى الشعور ، بل هما يأتلفان حتى التعانق والملازمة » فكل من هذين الاسلوبين يقوم على فكرة الوجد والتعالي ، ففي الصورة الاشعاعية نرى الكون بما فيه يدور في فلك واحد ، منشأه الله الأجلّ ومنتهاه الواحد الأحد (هو الأول والآخر) الحديد ٣ . وفي الصورة البتول ، نرى أن الرقشة الجميلة تصبو باستمرار نحو الجوهر ، اذ لا مبتدأ لها ولا منتهى ، وما يجوز لها أن تطمع في أحد منها لأنها تسعى وراء الله (والله المشرق والمغرب فاينما تولوا فثم وجه الله) البقرة — ١١٥ . و (انه يبدىء ويعيد) .

وهكذا فان المصور في عمله لا يرتبط بمفاهيم الفن السائدة في الغرب ، والقائمة على مفهوم العبث كما يفسره سبنسر وديكارت ، بل هو عمل رصين لايفرق عن العبادة . وفي

ذلك يقول بشر فارس : «وبعيد أن ينحدر الرقش من بدوات العبث وأن زعم قوم النقاد هذا الرقش ثمرة التوقان الاسلامي ، ثمرة منقاة وتوقان مذعان يختلج على هلع»
على المؤمن أن يتوجه بكيانه الى الله فالله مصدر جذبه وغاية سعيه في آن واحد (ذلك خير للذين يريدون وجه الله وأولئك هم المفلحون) الروم — ٣٨ . وثمة من يعتقد أن الخيط في الرقش العربي هو عمل هندسي محض يقوم على تفريعات واشتقاقات للاشكال الهندسية الاولى ، المثلث والمربع والواقع أن شكل الخيط اذا كان هندسياً فانه ذو مضمون ثابت وليس الطابع التجريدي فيه الا لكي يكون الشكل مطابقاً للمفهوم المطلق الذي يتضمنه ، فهو يعتمد على الحدس المجرد من جميع المعطيات الحية والبعيدة عن العقل الرياضي المبني في الظاهر على علاقات جد حسابية، وهو في الواقع يسعى وراء فكرة جوهرية هي فكرة الله الأحد ، فالنقطة المركزية هي الجوهر الذي يصدر الأشياء كلها واليه ترجع جميع الأشياء، وفي ذلك يقول بيرابن . (يعاني الرقش العربي دائماً مشكلة البحث عن الواحد) ويفسر ذلك ما نراه في التكوينات الهندسية الاشعاعية ، فالملاحظ أنها بوقت واحد نابذة وجابذة ، وفي كلتا الحالتين فإنها تنطلق من الجوهر الواحد وتعود الى الجوهر الواحد فمرجع الأمور هو الله (والى الله ترجع الأمور) القرآن ، فالله مصدر كل شيء (الله يبدأ الخلق ثم يعيده اليه ثم اليه ترجعون) الروم — ١١ ، ولقد فسر بيرابن ظاهرة الرسم الهندسي هذه بقوله : «انها ملازمة لادوار منطلقة ومرتدة الى منشئها ، وهي تسعى بدون انقطاع الى ممارسة وجد ممتع» .

علاقة الفن بالدين

وقبل أن نختم الحديث في هذا الفصل لابد أن نوضح أمرين ، علاقة الفن بالدين الاسلامي ، وعلاقته بالزخرفة .

وضحنا فيما سبق كيفية انتقال المعاني القدسية الاسلامية الى عالم الاشارة والمحسوسات أي الى صيغ جمالية دنيوية ، فهل يعني هذا انفصال الفن عن النظام الديني؟ إن هذا السؤال الذي كثيراً ما طرح ، لايجد تفسيراً له إلا اذا توضح لنا المناخ

الروحي الذي ينمو فيه الفن منذ بدايته . فالفن في علاقته مع الدين إنما يترجم طابعه الروحي المستمر والذي يحدد إطاراً أساسياً لشخصيته ، فالفن الاسلامي ليس عملاً طقوسياً أو تعريفاً بالاسلام ، وإنما هو صيغة من صيغ التعامل مع الواقع ، وهي صيغة غير مادية كما يقول ماسينيون ، « لقد عاش الفن الاسلامي في مناخ حر قبل الاسلام وفي بداية الاسلام ، وخلال هذه المراحل برهن الفنان على خصب لا حدود له ، واستمر هذا الخصب على الرغم من القيود التي وضعها مفسرو الحديث . ولقد انتبه غرابار الى هذه الحرية فقال : « لا يوجد في الرسم أو التصوير موضوع يحمل غايته وحدوده المنطقية ، وهكذا كانت للفن في بداية الاسلام امكانية نمو لا نهاية لها ، وامكانية تطور كبيرة تشهد عليها واجهة قصر المشتى بوضوح ، مما يعطي فكرة عن خاصية مميزة للفن الاسلامي في أول عهد تكونه وهي الحرية ، هذه الحرية المطلقة التي تجعل أي عنصر قابلاً للتطور وفي أي اتجاه . فليس هناك بداية ، وليست هناك نهاية ، وليست هناك حدود أخرى سوى ارادة الفنان » .

لعل التفسير الذي قدمناه يوحى باعتمادنا على مبادئ صوفية ، ولكي لا نقع في هذا الوهم لابد من التأكيد ، أن الواقع الروحي في الفن أمر لا يمكن نكرانه ، وأن أي تفسير مادي للفن يجعل هذا الفن مجرد زخرفة أو مجرد عمل آلي منقول . وهذا ما تم فعلاً ، فنحن والى عهد قريب مازلنا نردد أقوال المستشرقين في آلية الزخرفة ، وفي سداجة التصوير التشبيهي ، دون أن يكون بمقدورنا الكشف عن الأبعاد الحقيقية لهذا الفن ، فلنسمع ما يقوله مارسيه : (ويتطلب عمل الرسام أو بصورة أوضح عمل الرقاش نوعاً من المهارة ، وليس من استثناء في ذلك وليس ثمة تحول الى مراقبة العالم الخارجي اللهم الا فيما ندر ، فالزخرفة الاسلامية هي انشاء ذهني تام تقريباً ، والمزخرف الذي يحفل ذهنه بالذكريات وأصول بعض المشاغل ، يملك بدون شك بعض أصول الأشكال المستعارة من الأعمال التي صادفها ، ولكنه أبداً لا يستعير رسوم الأشياء التي كادت تقدمها الطبيعة ، انه لا ينقل غرسة ما بل كان ينقل التأويلات التي كان يقدمها النحاتون والفسيفسائيون الذين سبقوه ، انه يحور التحويلات ، فهو يستمد منها ويحورها بدوره ، وبهذا المجال العفوي تقريباً تتأكد عبقريته الخاصة واحساسه الشخصي بالجمال » .

ان هذا التفسير يفصل الفنان عن شخصيته التي تربطه بتاريخ حضاري معين ، والتي تربطه بعقائد روحية قديمة ، ويجعله مجرد واحد من البشر يمارس بكل حياد عملاً ما . على أن هناك من يؤكد هذا الاتجاه من المستشرقين الحديثين من امثال ببادوبولو واوليغ غرابار الذي يوضح أن تحول الكتابة الى عنصر زخرفة وتطور هذه العناصر الى رموز واشارات ، يحدد المنهل الاساسي الذي نهل منه الفن الاسلامي ، وهو في هذا يخالف الآراء الخاطئة الشائعة التي تضع الفن الاسلامي في مرتبة أدنى من مراتب الابداع ويربطه بالفن التطبيقي وبالزخرفة .

ويحاول غرابار أن يطرح هذه المسألة بموضوعية العالم الجمالي فيقول : ليس الرقش العربي مجرد زخرفة ، بل كان له وظيفة رمزية ، ففي جميع أشكال الرقش التي نراها في قصر الحير الشرقي والغربي وفي قصر المشتى أو خربة المفجر يتبين أن هذا سواء أكان هندسياً أو نباتياً قد أخضع كلياً لمبادئ تجريدية هي في قمة جميع مراتب التعبير الجمالي الاسلامي ، وهذا يعني أننا نقف أمام بنية متحركة وليست ساكنة ، وأمام قالب يولد جملة تكوينات متألّفة . فالعناصر الزخرفية لا يمكن وصفها كوحدات منفصلة أو كيانات طبيعية خافية على أبصارنا .

ويضيف غرابار في مكان آخر :

« ان الالتجاء الى الرقش هو انتقال الى مستوى القيمة الثقافية للعمل الفني ، اذ يلغي العلاقة بين الشيء المرئي وبين دلالاته العادية ومعناه المتداول ، وهكذا فإن الصورة تتغير كلياً عن اصلها . ووراء الوظيفة الظاهرية للرقش يبدو نسق كامل من الاشارات والطابع الرمزي الكامل الذي يفرض نفسه علينا ، ولكنه يترك لنا حرية التفسير ، وعلى هذا فإن معان كثيرة تبقى قائمة في الرقش العربي بانتظار تفسيرها ، مما يعطي الرقش قيمة تذوقية لاحد لها » .

مَسْأَلَةُ مَنَعَ التَّصْوِيرِ التَّشْبِيهِ

لقد مر التصوير التشبيهي في الاسلام في مراحل ثلاث : المرحلة الأولى تبتدىء منذ حياة الرسول وحتى ظهور التأثير الفارسي في عهد المأمون ، والمرحلة الثانية تنتهي في عهد المتوكل ، والمرحلة الثالثة مازالت مستمرة في نطاق التاريخ الاسلامي .

وخلال المرحلة الأولى نرى فن التصوير العربي يحمل تأثيرات غريبة لم تأت عن أفكار فلسفية وجمالية مستوردة ، ولكن جاءت عن تقاليد فنية شائعة في المنطقة التي ظهر فيها الاسلام وبخاصة بلاد الشام ، وكانت هذه التقاليد ذات أصول فارسية « مانوية » نسبة الى ماني وهو الزعيم الروحي الذي جعل التصوير أساساً في العقيدة ، والى أصول بيزنطية مستمدة من التقاليد الاغريقية التي قدمتها فلسفة أفلاطون وأرسطو .

ومما لاشك فيه ان السكان المحليين في بلاد الشام هم الذين نقشوا كثيراً من الرسوم والصور واثاثيل التي مازالت موجودة على جدران قصر الحير وقصير عمره وخربة المفجر وواجهة المشتى ، وتتوضح هوية المصورون في قصير عمره من خلال الكتابات الواردة على الجدران ، والتي تدل إن هؤلاء كتبوا اسمائهم باللاتينية مرة والعربية أخرى ، كدلالة على انتمائهم الثقافي السابق للاسلام .

العربي المسلم الذي جاء من الجزيرة ، لم يمارس في الواقع التصوير وانما هو المواطن الشامي الذي أسلم أو الذي بقي على نصرانيته ، هو الذي تابع الرسم والتصوير حسب التقاليد الدارجة .

وثمة تماثيل وانسجة وخيام وحلي وأدوات ، عليها رسوم آدمية كانت ترد الى المسلمين حتى في عهد الرسول ، من بلاد الفرس والروم .

ومن المعروف أن بيوتاً كثيرة كانت مزينة بهذه المستوردات المحلاة بالرسوم والصور ، ولقد أوضح لامنس Lamens ودوفيللارد De Villard أن الروايات تتحدث عن الرسول وسط مجموعة من الكائنات الحية . وتبدو هذه الكائنات مصورة على البسط والارائك والسجاد ، وعلى الاختام التي تخص النبي نفسه . ونعلم أيضاً أن كثيراً من الصور كانت تزين كثيراً من مساكن المدينة ، كمنزل مروان بن الحكم الذي كان والياً على المدينة عام ٦٧٢ ، ومنزل ياسر بن نمر خازن بيت المال في عهد الخليفة عمر ، بل ان المبخرة التي كان الخليفة عمر نفسه يستعملها في المسجد كانت مزينة بالصور الآدمية .

وفي عهد عبد الملك وفي مكة المكرمة أيام الحج كانت خيام الحجاج الموسرين مزينة بصورة آدمية ، وفي بداية حكم العباسيين زين المنصور قبة قصره بدوارة هواء على شكل مقاتل فارس ، كذلك شأن قصور بغداد وسامراء ، وأمثلة كثيرة أخرى .

ومع ذلك فإن تمثيل الكائنات الحية في المساجد أو تصوير الرسول نفسه وباقي الانبياء والخلفاء لم يعرف أبداً في هذه المرحلة ، هنا نستطيع تفسير ذلك بسبب الخوف من عبادة هذه الكائنات والانزلاق نحو الشرك ، وهو المانع الديني الصرف الذي يتوضح في ابقاء المسجد عارياً من الصور التي تلهم عن العبادة والتي تدفع الى تقديسها . كما يتوضح في منع تصوير النبي والصحابة وهم الأتقياء المكرمين من أن يرتفعوا الى مرتبة أعلى من المكانة التي وضعهم فيها الاسلام بعيداً عن مكانة الاله .

· وثمة منع ايديولوجي تجلى في رفض جميع الصيغ المستوردة والتي ترتبط في دلالتها وفي شكلها الى قيم وعقائد غريبة عن المفهوم العربي . فنحن نعلم ان التماثيل والاوثن التي كان العرب يتبركون بها قبل الاسلام ما هي الا تماثيل رومانية قديمة كانت ترد مع التجار من بلاد الشام وقد حملت أهمية قدسية أو تعويذية أولاً ، ولكنها ذات قيمة فنية غريبة ، وهكذا كانت هذه الصور لصفاتها الوثنية ولجماليتها الغريبة مرفوضة من الاسلام ، ففي الحديث الذي أورده النووي على لسان عائشة قالت : « قدم رسول الله (ﷺ) من سفر وقد سترت على بابي درفوكاً فيه الخيل ذوات الأجنحة فأمرني بنزعه . وفي رواية أخرى ، وأنا مستتر بقرام فيه تماثيل ، فتلون وجهه ثم تناول الستر فهتكه » ثم قال : « ان من أشد الناس

عذاباً يوم القيامة المصورون» فقالت عائشة فقطعناه، فكان رسول الله يرتفق عليهما» .

ومن الواضح أن الرسول هنا لم ينه عن التصوير وإنما رفض الرسوم التي تجمل مفاهيم وثنية مستوردة، ورسمت بأساليب واقعية غريبة عن الذوق العربي . وأما قوله إن من أشد الناس عذاباً يوم القيامة المصورون، فإنما يقصد بذلك أولئك الذين يحاولون خلق الكائنات أو مضاهاة الله في خلق هذه الكائنات التي رسمت بأسلوب واقعي وبمحاكاة رفيعة للواقع . فالمحاكاة والشبه محاولة للخلق ولمضاهاة الله، ولهذا كان الحديث «يعذب المصورون الذين يضاهون بخلق الله» .

وخلال المرحلة الثانية كان التأثير الأغريقي أكثر وضوحاً، صحيح أن خالد بن يزيد كان من أوائل الذين اهتموا بالثقافة الاغريقية، غير أن المأمون كان قد قوى علاقته بالبيزنطيين، فطلب إليهم إرسال كتب افلاطون وارسطو وايبيقراط وغاليلو وبطليموس، كما روى سعد، وكما روى المقرئزي . ولقد أسس المأمون جماعة من العلماء منهم الحجاج بن يوسف بن مطر ويحيى بن البطريق وسلمان وغيرهم لاختيار أحسن الكتب . وهكذا فإن المفهوم الافلاطوني في التعبير الأمثل والأكمل للشكل الانساني في التصوير وجد له مكاناً في تفكير المعتزلة الذين وجدوا تبريرات للتصوير وردت على لسان أبي علي الفارسي (القرن العاشر) وهو من كبار النجاة، وكان ذلك بعد تفسيره النحوي للحديث الشريف «يعذب المصورون..» قياساً على تفسيره الآية الكريمة «ان الذين اتخذوا العجل سينالهم غضب من ربهم وذلة في الحياة الدنيا» . الاعراف - ١٥٢ . فهو يقول «ومن صاغ عجلاً أو نحره أو عمله بضرب من الأعمال، لم يستحق الغضب من الله والوعيد عند المسلمين» فاذا كان ذلك على علم ما وصفناه من إرادة المفعول الثاني المحذوف في هذه الآية (وهو الله، والأصل، ان الذين اتخذوا العجل الها...) فان قال قائل: لقد جاء في الحديث «يعذب المصورون يوم القيامة» . وفي بعض الحديث «فيقال لهم أحيوا ما خلقتكم» قيل (يعذب المصورون يكون على من صور الله تصوير الأجساد، أي يعذب مصوروا الله..) أما الزيادة فمن أخبار الآحاد التي لا توجب العلم . فلا يقدح لذلك في الاجماع كما ذكرنا..» .

وهناك رأي مماثل ورد على لسان ابن دقيق العيد . والواقع ان المعتزلة أصرت على التوحيد ، ونفت أن يكون لله تعالى صفات أزلية من علم وقدرة وحياة وسمع وبصر غير ذاته ، بل الله عالم وقادر وحي وسميع وبصير بذاته ، وليست هناك صفات زائدة على ذاته ، والقول بوجود صفات قديمة قول بالتعدد ، والله واحد لا شريك له من أي جهة كان ، ولا كثرة في ذاته ، ولقد قام المعتزلة بتأويل الآيات التي تورده هذه الصفات ، تماماً كما فعل صفوان بن الجهم قبلهم ، والواقع أن هذا الموقف كان مضاداً آخر للمثبية ، وعلى رأسهم مقاتل بن سليمان الذي قال بتجسيد الله وإثبات صفات له كصفات المخلوقين . على أن المعتزلة اذا رفضوا تشبيه الله وتصويره تصوير الأجساد ، فإنهم لم يرفضوا التصوير التشبيهي .

ويجب أن نشير ان الحديث النبوي اذا جمع في العصر العباسي أولاً ، وخاصة الموطأ لمالك بن أنس فإن أكثر هذه الأحاديث المجموعة ليست مسندة وبعضها ضعيف .

حتى اذا جاء القرن الثالث الهجري نشطت حركة الجمع الدقيق والتصحيح على يد ابن سعد (٨٤٥ م) والبخاري (٨٧٠ م) ومسلم (٨٧٥ م) وإبي داود (٨٩١ م) والنسائي (٩١٧ م) وأصدروا مجاميع ، هي الكتب التسعة المعروفة ، والتي اعتبرت اصح كتب الحديث . ولقد تشدد المحدثون في رفض الافكار الاغريقية والعودة الى الأصول العربية ، وعن هؤلاء أصبح المصدر التشريعي الاسلامي بصدد المنع واضحاً .

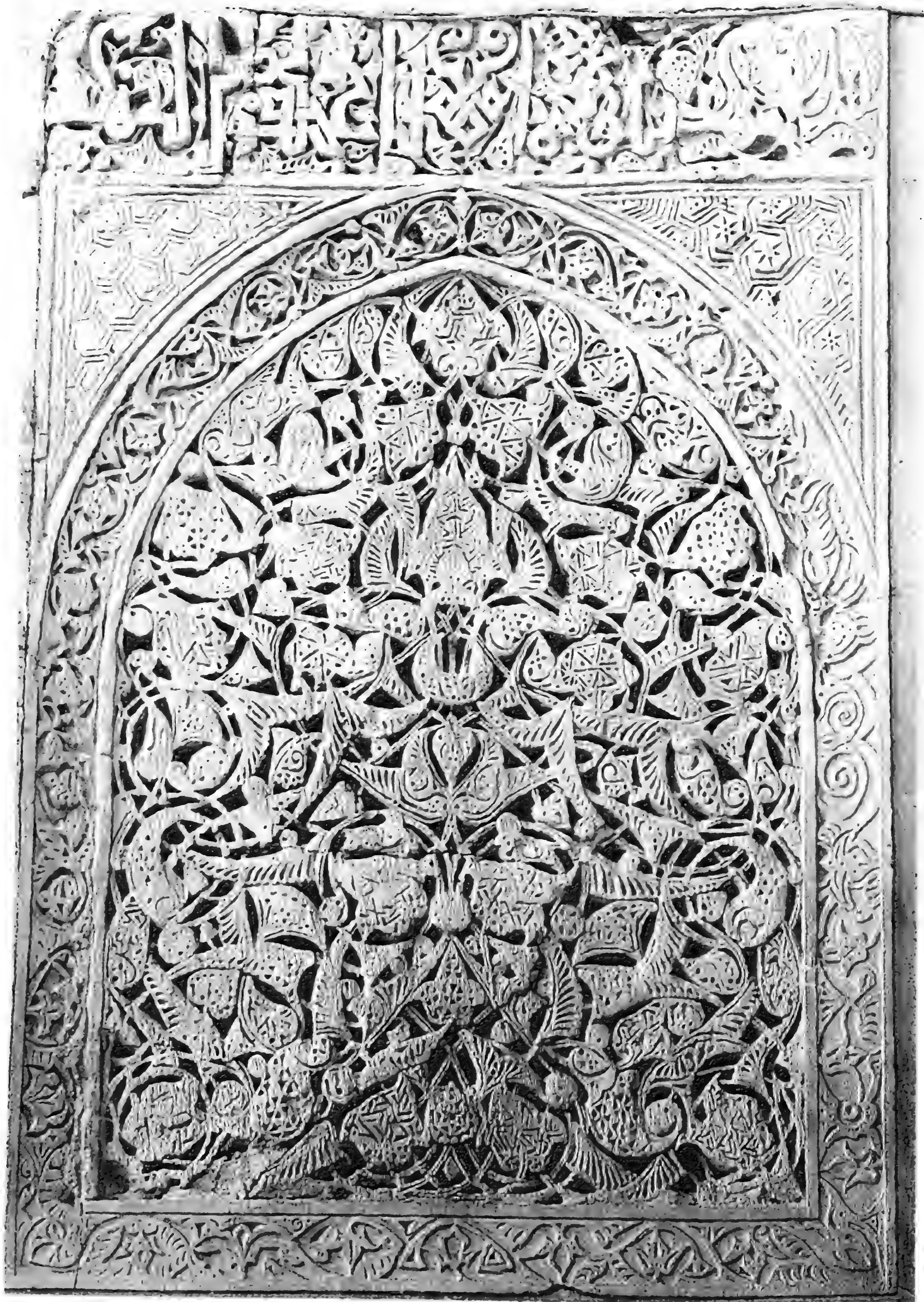
والواقع لم يكن موقف الاسلام في المرحلة الثالثة من التصوير التشبيهي صادراً عن تعاليم دينية فقط ، بل كان صادراً عن رفض شامل لكل ما هو غريب عن الفكر العربي والثقافة العربية . ولقد أوضح ذلك بآبادوبولو بقوله : « نستطيع أن نشارك دوفيلارد بقوله ان ما جعل التحريم يحدد بهذا الشكل الذي ورد في الحديث ، هو تأثير الثقافة الهلينية التي حولت الاسلام في بداية عهده الى ديانة علمية ، وذلك وفق الضرورات الفلسفية والتفسير وعلم الكلام ، وتم ذلك عن طريق كبار المحدثين الذين كانوا يشعرون بالحاجة الماسة الى الصفاء والتجرد ، مما دفعهم الى تأويل أعمال وحركات الرسول بهذا المعنى ، ومع ذلك نستطيع أن نضيف الى ذلك أن المحدثين هؤلاء على الرغم مما نشعره من مظاهر روحية في الثقافة الهلينية ، فقد كانوا يشكلون طرفاً من موجة رفض الفلسفة والعلم الاغريقي التي

كانت قد تطورت على يد المعتزلة، والتي كانت نصيراً للعودة الى التقاليد والعلوم العربية. وهكذا فان الصور سواء كانت في الرسم أو الفسيفساء أو التماثيل، فقد كانت تبدو اغريقية أي مناقضة لصفاء الأصالة العربية في الاسلام».

وعندما قام المحدثون الستة الكبار كان ذلك في ظل المتوكل الذي حارب المعتزلة الذين استمر نفوذهم خلال الخلفاء الثلاثة السابقين له، وقام أيضاً بمناهضة المترجمين اليعاقبة والنسطوريين الذين كانوا يتقنون الفلسفة الاغريقية، كما قام بمعارضة جميع النصاري بل وجميع الذين كانوا يناصرون الاغريق. ولقد كان أثر ذلك واضحاً في سلوك المهدي (٨٦٩ — ٨٧٠) الذي ازال جميع الرسوم التي كانت تزين صالات قصره الخاص.

وهكذا فان المنع الذي ورد على لسان الرسول والذي توسع المحدثون في توضيحه والتقيد فيه، إنما هو عودة الى تثبيت التقاليد الفنية التي كانت سائدة، والتي حال دونها تيار الثقافة الاغريقية الذي ابتداءً مع المعتزلة والتأثيرات الاغريقية.

ولقد حاول المستشرقون الاوربيون أن ينظروا الى الفن الاسلامي دائماً من خلال مقاييسهم الهلينية، فلم يفلحوا في توضيح جماليته وفلسفته، بل اهتموه بالتقصير وبالزخرفة البديلة عن التشبيه بفعل المنع، وجعلوه في مرتبة أدنى من مرتبة فنهم الذي قام على المحاكاة الدقيقة والقياس الانساني والقانون الرياضي.



الرقش العكري

أراد المستشرقون عند دراستهم الفن الاسلامي ايضاح تطور هذا الفن من خلال مقياس أساسي هو الفن الكلاسيكي ، فلقد ربطوا أصوله بهذا الفن وفسروا تطوره لبناء شخصية خاصة مستقلة سقوطاً واطمحلاً ، وربطوه بالظروف السياسية والاقتصادية تبريراً وتأكيذاً .

والحق إن الفن العربي كان يمضي متأثراً بحركة داخلية تأخذ دوافعها من القيم القدسية التي رفدت النشاط الفكري والفني وكانت أساساً له .

وهكذا نرى الفن ينصرف شيئاً فشيئاً عن تصوير الأشياء بذاتها ، وهو تأثير كلاسي غريب ولاشك ، إلى تصوير الأشياء وفق منظور روحي مختلف عن مفهوم المنظور الرياضي الغربي كما في المنمنمات ، أو إلى تصوير رمز الأشياء الذي تحول فيما بعد لكي يصبح رمز القيم الكبرى ، ومنها القيمة المطلقة «الله تعالى» .

والرمزية في الفن هي اصطلاح استعمله المستشرقون أيضاً لتفسير هذا الانتقال الذي تم في الفن من التشبيه إلى التجريد ، ويعتقد ايتنغهاوزن ان الحياة المترفة في البلاط وتسلياتهم الحسية كانت تدفع إلى هذا النوع من الرمزية . ثم يعود لكي يقول «انه نظراً لأن هذا الفن لم تكن له أية وظيفة دينية ، ولم تستعمل للملاحم ولا للشعر الدرامي ، فإن هذا الفن كان ضئيل الأهمية» .

ومن المؤكد انه من الممكن الرد على هذا القول عند التذكير بخصب الشعر العربي واحتوائه أروع الصور والابخلة التي أغنت احساس الانسان العربي . أما الفن فلم يكن عند العرب ذا صفة بيانية أو تعبيرية وإنما هو تعبير عن حركة داخلية تربط الانسان بخالقه . هذه

الحركة الداخلية هي حركة حضارية تأسيسية، فإذا كان الفكر الكلاسي مهيمناً على المنطقة الإسلامية في بداية الاسلام، فإن فكراً جديداً يقوم على التوحيد وصل الى مرحلة النضوج، أصبح أساساً وبديلاً لجميع مظاهر الحضارة المبكرة، وثمة حركة اخرى خارجية فرضتها التعاليم التي انطلقت من تفسير متشدد للاحاديث، وعن تأكيد للفارق الكبير بين الانسان والله، وتصور الانسان وعجزه عن مضاهاة الله، بل وفي تحاشي كل ما من شأنه الايحاء بهذه المضاهاة. ولذلك فإن الفنان انصرف شيئاً فشيئاً عن الارتباط بالافكار الوثنية التي تجعل الاله من صور البشر. الى الصورة الوجدانية التي تجعل الله صبوة الانسان. وكان الرقش العربي الطريق الذي تصاعدت فيه الموهبة بعيداً عن أي تهاون في تمجيد الله، بل كان سبيلاً الى ذلك، ثم أصبح من أهم المظاهر الابداعية لما يتضمن من معان وفلسفة جمالية متميزة.

يقف الرقش العربي في نقطة التقاء الخط العربي بالتصوير. والخط العربي هو تجديد في رسوم الحروف والكلمات التي تحمل معان معينة. أما التصوير فهو رسم أشكال ووجوه تمثل حدثاً أو مشهداً واقعياً أو خيالياً. أما الرقش فهو رسم لا يحمل معنى بيانياً أو لفظياً وإنما ينقل الشكل الهولي والجوهر لاشياء كانت واقعية.

وهنا يتضح ان الرقش كان مآل الخط من جهة والصورة من جهة أخرى. لقد اتجه الخط العربي من شكله البدائي الى شكل فني لم يعد له حد في التفنن والتغيير. ومع انه لم يتخل عن وظيفته البيانية فإنه أصبح صيغة فنية مجردة لا ترتبط بالمعنى ذاته بل بصفته القدسية التي أصبحت جمالية تبعاً لجمالية الخط ذاته، وتزداد مكانة الخط الفنية كما يزداد بعده عن وظيفته البيانية، وتصبح الصيغ المجردة التي هي من توابع الخط مستقلة تحيطه بالمزيد من التزييق، أو تنفصل عنه لكي تصبح رقشاً بذاته.

لقد انطلق الخط العربي من مصادره الكنعانية في «جبل» يحمل اشكالا أكثرها هندسي، وتطور فيما بعد حتى أخذ أشكالا لينة تارة أو هندسية متكسرة اخرى أو لينة ومنكسرة معاً.

وعندما ظهر الخط الكوفي كان في الواقع ذروة هذا النوع المركب، بل أصبح صيغاً راسخة كالبناء الهندسي تحليه أغصان وأوراق مجردة هي الرقش اللين «الرمي» نفسه. ولكن خطأً هندسياً صرفاً استعمل في القرن الخامس عشر في تزيين الواجبات المعمارية في فارس، مركباً من ألواح الآجر التي تتشابك مؤلفة كلمات مقدسة كاسم الله ونبيه والخلفاء.

وعندما انتقل هذا الخط الى لوحات منقولة تلاقى بقوة مع الرقش الهندسي حتى لم نعد نميز أيهما الأصل وأيهما الأثر. وأمثلة ذلك كثيرة.

والخط العربي ابتداءً من شكلين أساسيين الواحد «مزوى» (أي مؤلف من زوايا) أو هندسي والثاني لين نسخي، كذلك الرقش فهو على شكلين هندسي ينطلق من مثلث أو مربع وتفرعاته ويسمى هذا النوع من الرقش (الخيطة)، وشكل آخر لين مستوحى من النبات وعروقها ويسمى (الرمي).

ولقد تطور الخط متجهاً نحو الرقش بسبب الأهمية البالغة التي أعطيت للخط اذ ارتفعت مكانته لارتفاع مضمونه القدسي في كتابه القرآن وآياته، وبسبب تراجع التصوير التشبيهي بعد حملة المحدثين عليه في العصر العباسي.

وتتلاقى نتيجة تطور الخط مع نتيجة تطور الصورة المشبهة التي أخذت بالتجريد شيئاً فشيئاً تبعاً لحملة المحدثين ذاتها.

ونحن نرى بؤادر هذا التحول واضحة منذ بداية الفن الأموي، ففي واجهة قصر المشتى النحتية نرى بوضوح كيف تتداخل الكائنات الحية والزهور والأوراق لكي تأخذ أشكالاً شبه مجردة ضمن نطاق زخرفة لم تصل بعد الى حدود الرقش، كما يتوضح ذلك في أعمال الفنانين في سورية والعراق والذين صوروا المخطوطات، مثل مخطوطة «كليلة ودمنة» الذي صور في سورية عام ١٣٥٤ م وفيها نرى النباتات متجهة نحو الرقش بوضوح، كذلك الحيوانات كالفيل والارنب اذ نرى المخطوط الرقشية تأخذ محلها في توضيح تفاصيل اجسامها وهيكلها. ونرى ذات الملاحم والتعديلات في صور مخطوط كتاب الحيوان للجاحظ الذي صور في سورية عام ١٣٢٥ م، وتصبح المواضيع أقرب للتجريد وللرقش في بعض

صور خطوط كتاب « كشف الاسرار » لابن غانم القدسي ، الذي كُتب وصُور في سورية ١٣٥٠ م . وهنا نرى أن الدور البياني التوضيحي لهذه الصور يصبح ثانوياً ، ويصبح الدور الاساسي ، الصياغة التزييقية الفنية . إن نفس الملاحظة تبدو في مخطوطات أخرى حيث نرى الصور فيها وقد اتجهت الى الرقش بوضوح ، كما هو الأمر في مخطوط منافع الحيوان ، الذي رسم في القاهرة ، وفي مخطوطات أخرى لكليلة ودمنة رسمت في فارس ، وفي مخطوط عجائب المخلوقات للقزويني ، وكتاب قانون الدنيا وعجائبها للشيخ أحمد المصري ورسم في سورية أو في مصر عام ١٥٦٣ م .

واذا كانت الصور النباتية والحيوانية بل والبشرية قد تحولت الى الرقش اللين (الرمي) فإن السؤال مازال قائماً للتعرف على مصدر آخر للرقش الهندسي (الخيط) غير الخط المزوى والكوفي .

سنحاول بعد قليل العودة الى الحديث عن تطور الخط العربي الى رقش هندسي . ولكن لنا رأي في تحول الاشكال الواقعية الى رقش هندسي أيضاً ، فلقد تم عن طريق تحول الرسم المعماري الى رسم هندسي مجرد .

ونحن مازلنا نقف باعجاب شديد أمام فسيفساء الجامع الأموي بدمشق ، الحافل بصور الابنية والعمارات الهندسية الشكل ، وهذه المواضيع التي ظهرت مجدداً في فسيفساء المدرسة الظاهرية بدمشق ١٢٧٧ م ، كما ظهرت في فخاريات وتحف معدنية ، يعود تاريخها الى نهاية القرن الخامس عشر ، كما نراها في صور مخطوط المقدسي التي تأثرت بصور المدرسة السورية ، كما رأيناها بمخطوط مقامات الحريري الذي صور موضوعاته الواسطي ١٢٣٧ م وفي مخطوط قصة « بياض ورياض » التي انجزت صورها في المغرب و الأندلس ، ولا بد أن نقف قليلاً عند بعض هذه الصور .

الكتاب قصة حب جرت أحداثها في شمالي العراق ، والعاشق « بياض » تاجر يحب السفر ، وهو من دمشق سافر مع أبيه فصادف « رياض » وهي وصيفة سيدة نبيلة فوقع في حبها . ولكن اعترض ذلك صعوبات فلجأ الى المراسلة ، مما جعل الحب عذرياً مليئاً بالشقاء واللوعة ، حافلاً بتعابير الغزل والحب المجرد . وكانت الصور التي عثر عليها تحمل كثيراً من

الاشكال المعمارية، ففي صورة تمثل بياضاً يعزف على العود أمام سيدة وحولها وصيفات، نرى في طرفي هذه الصورة بنائين رمزيين غطى سطحيهما مشبكات النوافذ العريضة، هذه المشبكات التي تعطينا فكرة عن انتقال الزخرفة الهندسية الى الرسم بشكل نمطي. ويتكرر هذا العمل في جميع الصور الأخرى.

ولكن صورة واحدة لا بد من الإشارة اليها تمثل بياضاً وقد استلقى بلا وعي عند شاطئ النهر الذي تدور عليه ناعورة كبيرة، ورسم هذه الناعورة يعطينا فكرة واضحة عن بداوات الرقش الهندسي الاشعاعي واشتقاقاته من الاشكال المعمارية.

ان استعمال الفرجار في الفن العربي، فتح أمام الفنان أبواباً من الابداع لحدود لها لقد استعمل الفرجار أولاً في تصميم مخططات المنشآت الكبرى كالقصور، قصر المشتى وقصر الحُرانة وقصر الاخضر، وكالمساجد والقبور مثل مسجد بايزيد في بورصة (تركيا)، وقبر اعتماد الدولة في أغرا (الهند). ويقوم المخطط المعماري على تشكيل أولي رباعي يكون أساساً في توزيع أقسام المنشأة.

والواقع ان الرقش الهندسي (الخيطة) يعتمد على أحد الأشكال الهندسية الأساسية المثلث والمربع والخمس، والتي تتضاعف وتتشابك لكي يستخرج منها أشكال لا حصر لها من الخيطة العربي.

ولقد استطاع العرب استخراج المثلث من الدائرة وذلك بتقسيم محيط الدائرة بالفرجار المفتوح بما يعادل نصف قطر الدائرة، الى ستة أقسام متساوية، وعند ربط ثلاثة نقاط متناوبة نحصل على مثلث، أو نحصل على شكل سداسي بربط النقاط الستة المتتالية. ويرسم مثلثين متقابلين نحصل على نجمة سداسية.

أما المربع فانه يتألف من ربط أربعة نقاط على محيط دائرة وتحدد هذه النقاط بفتحة الفرجار المعادلة لجذر ٢ أو تحدد عن طريق رسم قطرين متعامدين. وعند رسم المربع ننصف اضلاعه ونمد مستقيمت من مركز الدائرة الى محيطها مروراً من منتصف الاضلاع فنحصل على أربعة نقاط أخرى، فتصبح الدائرة مقسمة الى ثمانية أقواس متساوية. وهكذا نحصل على شكل ثماني أو نحصل على مربعين متشابكين يؤلفان نجمة ثمانية.

ويرسم الشكل الخماسي بربط نقاط خمسة متساوية البعد من محيط الدائرة يمكن تحديدها بفتحة الفرجار التي تعادل طول وتر مثلث قائم، ضلعه الواحد يعادل نصف قطر الدائرة وضلعه الثاني يعادل ربع القطر.

ومن تشكيل خمسين متداخلين نحصل على معشر أو نجمة عشارية. ان هذه النجوم السداسية أو الثمانية أو العشارية تستمر اضلاعها لكي تشكل نجوماً أخرى أو لكي تتضافر مع نجوم أخرى في تشابك منسجم ومستمر. وهكذا فان كل نجمة من النجوم تبدو جزءاً متلاحماً مع غيرها من النجوم مشكلة صفحة متلاحمة لاحدود لها.

النجوم في الرقش العربي

ترسم النجوم في الرقش العربي على مقياس الدائرة واشتقاقاً منها، وهي تحمل معان انطلاقاً من الدائرة القدسية. وفي ذلك يقول ابو حيان التوحيدي: «وأما الصورة الفلكية فداخله تحت الرسم بالعرض، وللوهم فيها أثر كثير، ولأنها مأخوذة من الجسم الأعظم صارت مشاكهتها مقسومة بين البسيط الذي لا تركيب فيه البتة، وبين المركب الذي لا يخلو من التركيب البتة.

وكانت للنجوم معان مختلفة باختلاف عدد رؤوسها. ومثلت الكواكب على شكل نجمة تختلف عدد رؤوسها من التسعة الى خمسة رؤوس، إلا أن شكل القمر هلالى أمام الدائرة فهي شكل الشمس احياناً، ولكنها كانت رمزاً للكون أو للقوى التي هي من وراء الشمس أو هي ترمز الى بيضة الحياة. وفي العقائد القديمة ان الكون مؤلف من نصفي بيضة، النصف الأعلى يمثل السماء والنصف الأسفل يمثل الأرض.

ويتطور شكل نصف البيضة لكي يصبح مثلاً وهو رمز الانسجام والتكامل والتوازن، ومن تطابق نصفي الكون تتشكل النجمة السداسية، وهكذا نرى بيضة الحياة تتحول الى نجمة تعبر عن تداخل السماء والأرض لتشكيل الحياة والرمز الى الوجود الواحد. وقد يتحول الشكل السداسي الكوكبي الى شكل سداسي تشجري يمثل شجرة الحياة

المؤلفة من ستة فروع أو الى ورقة الكرمة ذات الاقسام الستة أو الى زهرة سداسية شبه طبيعية أو مجردة .

بهذا المفهوم عرفت النجمة السداسية عند العرب والمسلمين ، وكان استعمالها في الرقش العربي الهندسي .

أما نجمة داوود أو خاتم سليمان فقد حملت مع الأيام معنى آخر . ويعتبر اليهود انفسهم صنوا للعالم أجمع ، تبعاً لعقيدتهم الصهيونية بتفوق عنصرهم ، ومن انهم الشعب المختار ، تلك الخرافة التي دسوها في التوراة ودفَعوا العالم المسيحي لتصديقها .

والنجمة السداسية هي تشابك مثلثين متعارضين ، وكنا أوضحنا المعنى القدسي الذي فهمه العرب والمسلمون من النجمة السداسية . ولكن اليهود يرون في المثلث الأول الهرمي رمزاً للوجود اليهودي ، أما المثلث الثاني الهرمي المقلوب فهو رمز للوجود الانساني الآخر (الغويم) ، وبهذا فان نجمة داوود تعبير عن سيطرة اليهود على العالم .

ولتوضيح ذلك ، فإن رأس كل من المثلثين يمثل العقل في الوجودين اليهودي والعالمي . ولكن العقل اليهودي هو السليم المتفوق ، (كذا) ، والعقل العالمي متخلف مقلوب . أما القاعدة في المثلثين فإنها تمثل قطب المادة والطاقة ، وهكذا فإن العقل اليهودي من حقه أن يستغل مادة وطاقة الوجود الانساني كله نظراً لغياب العقل الانساني أو انخفاض مستواه بالنسبة للعقل الصهيوني .

وقد يزيد أو ينقص عدد فروع هذه النجمة السداسية أو الكرمة أو الزهرة ، ليصبح خمسة فروع أو نجمة خماسية والتي حملت رمز الانسان أو الجسم الانساني الكامل عند فيثاغورس . وقام ليوناردو دافنشي بتمثيل ذلك بدائرة تمر بنقاط تمس فيها رؤوس الأطراف الأربعة ، أما الهرم الرأسي فهو رمزي . فالنجمة الخماسية تمثل الانسان الكامل في الفلسفة الاغريقية ، ويبقى هذا الانسان محور الوجود وقطب العالم . وفي الفلسفة العربية والاسلامية ، هي تحوير للنجمة السداسية ، وادماج للمثلثين المعبرين عن جزئي الكون فيها .

وفي العهود الاسلامية تظهر النجمة الثمانية الى جانب النجوم الأخرى الخماسية والسداسية ومضاعفاتها التي تتجلى في الرقش العربي الهندسي .

والنجمة الثمانية مؤلفة من مداخله مربعين ، مربع يعبر عن القوى الأربعة في الطبيعة ، فالضلع الاعلى يمثل الهواء والضلع الادنى ويمثل التراب والضلع الأيمن يمثل الماء والأيسر يمثل النار ، والمربع الثاني يعبر عن الجهات الأربعة الشرق والغرب والشمال والجنوب . وتداخل المربعين يعني أن قوى الله فوق كل قوى الطبيعة ، وهي منتشرة في جميع أنحاء الوجود « والله المشرق والمغرب ، فأينما تولوا فثم وجه الله ان الله واسع عليم » : « وقالوا اتخذ الله ولداً سبحانه بل له ما في السموات والارض كل له قانتون » .

ولقد انتقل تقديس العدد سبعة الى التفكير الاغريقي من جهة والى بعض الشيع الاسلامية من جهة اخرى . وظهرت هنا وهناك على شكل نجمة سباعية تبنتها الفلسفة الافلاطونية المحدثه ضمن مفهوم « غنوستي » . وتعتبر فروع النجمة عن تجليات النظام الكوني ، وهي الله — العقل — النفس — المادة الاصلية — الفضاء — الزمن — الأرض والبشر .

ومهما يكن من أمر فإن تصوير النجمة يعتمد على تصوير الدائرة ، ومن هنا كان رسم البيكارين أساساً لرسم النجوم بجميع أنواعها . وتأويل ذلك أن الكواكب بمعانيها المختلفة إنما انبثقت عن الكون أو عن الإله الأكبر الذي رمز له بشكل دائرة .

ولذلك فإن الدائرة تبقى أحياناً محيطية بالنجمة أو هي تتصدر مركز النجمة ثم هي تصبح زهرة . وللدائرة معنى سحري عند المسيحيين ، وعند المسلمين العرب الذين ابتكروا الصفر على شكل دائرة ، للدلالة على دورها التوليدي الكبير في حساب الأرقام .

إن أهمية معنى النجمة عند العرب والمسلمين دفعهم الى اعتبارها العنصر الأساسي في الرقش العربي الهندسي ، الذي ينطلق من شكل نجمي خماسي أو سداسي أو ثماني أو من مضاعفات ذلك . ولقد أسعفهم في ذلك استعمال البيكارين (الفرجار) في رسم الدائرة وتقسيم محيطها الى أقواس متساوية ، ثم متابعة استعمال الفرجار لتوليد أشكال جزئية أو فرعية تتشابه فيما بينها لكي تقيم زخرفة رائعة تحمل دلالات قدسية وفلسفية وفنية هامة . واننا لنرى في هذا النسيج الشامل المتشابك المتداخل ، كل عنصر فيه جاذب وناذب تعبيراً عن موقف الانسان من عالم غيبي لا يدركه إلا الله ، ولا يعرف إلا من خلال هذه الوحدة المتناسقة في الطاقات المتفاعلة والتي لانهاية لتفاعلها .

وعندما يخرج هذا النسيج عن أن يكون مجرد خيط هندسي لكي يصبح مساحات لونية من الأحجار الملونة أو الأصبغة، أو من التنزيل الخشبي والصدفي والمعدني. فإن هذه الوحدات تأخذ معنى متميزاً. فالمثلث والمعين والمربع، بل والاشكال المسننة أو الحلزونية والمضلعة، تتعاطف مع بعضها ضمن نظام كوني رائع، وضمن تناسق لوني ساحر، فترفع العمل الفني إلى مصاف إبداعية راقية تدعمها القيم القدسية التي حفزت الفنان على استيحاء هذا النظام.

وقد يكون منطلق هذا التنظيم هندسياً، ولكن مفهوم الدائرة ومفهوم النجمة ومفهوم الاشكال الهندسية الأولى المثلث والمربع والخمس، لم تكن في حد ذاتها صيغاً رياضية، بل هي أشكال تجريدية لجميع ما على الأرض من أشكال. وذكرونا هذا بقول سيزان ان جميع الاشكال ترد الى صيغ هندسية أساسية، أسطوانة أو كرة أو مكعب.

ولكن الفنان المسلم لم يلجأ الى الحجم الأساسية، ذلك لأن كل حجم هو وعاء لروح والانسان أعجز من ان ينفخها في هذا الوعاء، بل لجأ الى المسطحات الأساسية في الوجود، وليست هذه الأشكال بلا مضامين رمزية، بل كثيراً ما استعارها الصوفيون للدلالة على معان كبيرة. وهي في الرقش العربي الهندسي لا تخلو من معان، بل إنها في الحق تمثل الكائنات جميعها، الحية وغير الحية، بأشكالها الجوهرية، وليس بأشكالها النسبية. هنا يتجلى معنى الإطلاق في التجريد العربي، وهو أمر لم يستطع تحقيقه الفن الغربي الذي استمر تعبيراً عن تفاعل فني مجرد من أي مضمون. بينما لم يتخل الرقش عن المضمون، ولكنه مضمون مجرد مطلق يمكن البرهان عليه حتى إذا استندنا الى قوانين العلم.

إن هذا التشكيل الفني الرائع، الذي كثيراً ما فتن الناس من عرب وعجم عبر التاريخ، لم يكن إذن مجرد تزيين مجاني، بل تمثيل للملكوت الرب، فهو آية فنية وآية دينية بوقت واحد، ولطالما رأينا في هذا التمثيل تعبيراً عن العبادة بقدر ما رأينا فيه تعبيراً عن الابداع.

لقد تمثلت عبقرية الفنان في مظاهر ابداعية ثلاثة، هي الشعر والخط والرقش، وفي كتاب مصور صوره بريس دافن Presse D,Avenue منذ بداية هذا القرن نستطيع أن نلقي

نظرة على روائع فن الرقش الهندسي العربي الملون تعرفنا على جانب من عبقرية العرب والمسلمين الابداعية، لا يمكن جحوده واغفال اهميته .

الاشكال الجوهريّة المطلقة نراها متشابكة متكاملة في نظام تهيمن عليه قدرة مطلقة لاحدود لسلطانها، هي قدرة الله تعالى متمثلة بهذا الخيط النجمي الجابد النابذ. «ولله المشرق والمغرب فاينما تولوا فثم وجه الله» البقرة — ١١٥ . وهذه الأشكال التي تظهرها أشعة بصرية إلهية تسقط عليها، وتضيء جواهرها، هي الوجود العرضي في صيغته الهولوية الأولى . هنا يتجلى المنظور الروحاني في الفن، والذي تحدثنا عنه في مكان آخر، في حالته الأولى المطلقة، فالاشعة البصرية الالهية التي تمثلت بالخيط الرقشية، تصدر عن عدد لا يحصى من اللابدائيات متجهة نحو اللانهايات، تظهر الاشكال الجوهريّة للكائنات ولأجزاء الكون بهذه المساحات الهندسية التي تتشكل بحسب ظروف هذه الأشعة البصرية .

ويزداد الأمر تحديداً عندما تأخذ هذه الأشكال الجوهريّة ألواناً مختلفة، عندما تضيف هذه الألوان الى هذه الأشكال معان جديدة أو تأويلات جديدة لتجعل من هذا النسيج التصويري تحفة فنية كل خط فيها نغم وكل لون فيها لحن . وتتجاوز الانغام وتتناغم اللحان في حركة منتظمة لايفهمها إلا من كان شديد الامام بعلم الموسيقى وأسراره .

أما الرقش اللين، فهو الصيغة الأولى في الفن العربي التي تؤكد العفوية الابداعية عند الفنان . فهي تأويل للنبات، أوراقاً وأزهاراً وغصوناً وعروقاً، وهي توثيق لهذه العلاقة بين الانسان والطبيعة، فكل ما يحويه هذا الرقش لاينفصل عن معنى الطبيعة وان كانت الاشكال قد ارتفعت عن ذاتيتها لكي تصبح موضوعاً مطلقاً، فكأنما عناصر هذا الرقش هي رموز مشتركة لعالم هذه العناصر، عالم الأزهار والأوراق، وهو الطبيعة أو هو الكون من خلال الطبيعة، وليس من خلال أشعة الرؤية أو من خلال خيوط العقل مما رأيناه في الرقش العربي .

فإذا كان نظام الرقش الهندسي قد تشابك وفق إسقاطات الأشعة البصرية الالهية، فإن هناك نظاماً آخرّاً تتواجد فيه رموز الطبيعة والكون لكي تؤكد على ارتباطها المستمر بقوة علوية لامناص من الارتباط بها، وكثيراً ما تجلت من خلال هذه العروق المورقة والمزهرة كلمات الله بخط كوفي أو خط لين، كتأكيد على هيمنة الله من خلال كلامه المقدس على

هذا النظام الكوني الفردوسي . فإذا كان نظام الخيط الرقشي قد عبر عن الملاء الأعلى بأبعاده اللامتناهية، فإنه هنا يعبر عن الفردوس الأرضي موئل الانسان المؤمن المطمئن الى الملاذ الأجل .

مرة اخرى نقول، ليس الرقش العربي ممارسة صوفية، بل هو مجرد رسم ديني ينسجم مع إيمان بآله هو فوق النسبية والتحديد والتشبيه، وهو مؤمن بكون لاتفسير مادي علمي له، بل هو تركيب روحي مرتبط بمعنى الانسان كروح، وليس هو مرتبط بقوانين الفيزياء ومقاييس الانسان . فعندما يكون الأمر متعلقاً بالله وبالقيمة المطلقة أو بالمثل الأعلى، فإن التعبير عن ذلك يكون بالابتهاال والتبتل، وهذا هو تفسير الرقش، وليست كلمة الرمزية صحيحة، فالرقش ليس رمزاً لشيء محدد مسبقاً، بل هو شيء جديد جاء انعكاساً لعملية الابتهاال والتعبد والتواجد التي يمارسها المؤمن . ونحن نرى ما يشبه ذلك في الفن المسيحي، عندما كان مصورو الايقونات يطهرون انفسهم ويمرون بطقوس محددة، كان اعتقادهم ان التصوير الايقوني هو عبادة، بل إن ما يصنعونه هو شيء مقدس يستحق العبادة أيضاً . وهذا ما تم بالنسبة لحركة عبادة الايقونات في القرن الثامن .

ولكن الرقش العربي لم يصل الى درجة التقديس، ولا يمكن له ان يؤول الى ذلك، حتى القرآن الكريم هو مخلوق ولا يشارك الله في قدسيته، فكيف تكون أمر صناعة الرقش التي يقوم بها الانسان الفاني في هذا الكون؟ . الرقش ليس إلا صياغة جميلة لتلك العبادة الوجدانية، وقد يأخذ معنى التواجد الصوفي مع الله، وهذا نوع من التصميم على عبادة مجردة لاملح للغرض فيها .

بين الرقش العربي والتجريدية

لم يعد من السهل تناول الفن التجريدي بالدراسة والتمحيص دون الارتكاز في ذلك على المبادئ الأساسية التي قام عليها الفن العربي . ولقد كان اهتمام مارسيل بريون واضحاً بهذا الفن الذي أفرد له القسم الأول من كتابه (الفن التجريدي) والذي جعله محور بحثه المنشور في مجلة «ديوجين» .

ونحن اذا حاولنا اجراء محاورة مباشرة بين الرقش العربي والفن التجريدي الحديث فإننا نرى أن الموضوعات التي تثير التقارب أو تؤكد الوحدة بين هذين الفنين هي التالية :

١ — عدم اعتبار الطبيعة والانسان مقياساً للجمال

الفني .

٢ — الاعتماد على الانفعال الذاتي الداخلي في عملية الابداع الفني دون الاعتماد على الحس المادي للأشياء الخارجية .

٣ — التعبير عن المطلق .

٤ — البحث عن الجمال المحض .

لقد قام الفن الغربي منذ بدايته الأولى في عهد جيوتو ودوناتيلو والبرقي على الأصول الاولبية التي كانت قد تحددت بشكل نهائي في العهد الكلاسي (القرن الرابع قبل الميلاد) .

وكانت هذه الاصول تقوم على اعتبار الانسان رمزاً للجمال ، وان العلاقات الثابتة بين الأعضاء والتي حاول بولكليت وضعها في قانون Canon ، هي القواعد الجمالية التي يجب احترامها في النحت والتصوير وفن العمارة أيضاً . ولكن الأمر لم يبق على هذه الحال دائماً ، خاصة في العصر الحديث عندما اقتضت ضرورة التقدم العلمي والصناعي تمييز العمل الخيالي الالهامي عن العمل القاعدي . فكان العمل الخيالي ينجح الى اللاواقع ، والعمل العلمي يقوم على الواقع ، وكما يقول براك : «إن الاحساسات تسعى الى التحوير ، أما العقل فيسعى الى القاعدة» . ومن هنا كانت بداية تحرر الفنان من الأشكال الطبيعية والعمل على مناهضتها شيئاً فشيئاً ، حتى اذا كان الأمر لكاندينسكي عام ١٩١٠ ، أصبحت اللوحة مجموعة من الخطوط والحلزونات والأشكال التي لا مدلول لها ولا ترتبط بأي الأشكال المألوفة في الواقع . هنا نرى الانسان الغربي يعلن صراحة عن نهاية ارتباطه بالشكل الانساني ، وعن التقائه بالاشكال المجردة التي لاتعني شيئاً وتعني كل شيء .

لقد اقتضى الفنان الغربي ، كي يتحرر من ربة القانون والنسبة الذهبية عدد من

القرون ، كان الفنان العربي خلالها يقيم فنه على الوحي أو الحدس و يقيم الأشكال بعيدا عن مقاييس الشكل الانساني وحدودها .

لقد قام الفكر العربي على تمجيد المثل الاعلى « الهو » وليس على تمجيد الأنا ، ولقد تمثل هذا في آيات الكتاب عند توسيع الفرق بين الانسان التراي الأصل وبين الله وهو الحق المطلق الذي يحيط الملأ الأعلى .

ومن هنا كان الانفعال الداخلي الذي يعتمر في ضمير المؤمن ، كان يربطه دائماً بالمثل الذي لاتسعه حدود الشكل المادي بل تضيق عن إطاره .

وفي هذا يقول بريون « ان الفن التجريدي كما يبدو لي أكثر قدرة من الفن التشبيهي على التعبير عن روحانية عميقة وعالية ، لأنه لا يرتبط بالشكل التمثيلي ، ولأنه أيضاً يستطيع بدون وساطة هذا الشكل أن يثير مباشرة وحالاً ، حالات عاطفية وانفعالية أكثر محضية من تلك التي يثيرها الشكل التمثيلي » .

والله في المفهوم الوجداني ، غير قابل للشبه ، وكما يقول ابن سينا « إنه غير داخل في جنس ، أو واقع تحت حد أو برهان ، برىء عن الكم والكيف والأين ، والمعنى والحركة ، لا ند له ولا شريك ولا ضد . وإنه واحد من وجوه ، لأنه غير منقسم لا في الأجزاء بالفعل ، ولا في الأجزاء بالفرض والوهم كالم متصل ، ولا في العقل بأن تكون ذاته مركبة من معان عقلية متغايرة يتحد بها جملة ، وإنه واحد من حيث هو غير مشارك البتة في وجوده الذي له ، فهو بهذا الوجود فرد ، وهو واحد لأنه تام الوجود ، ما بقي له شيء حتى يتم الخ ... » .

لذلك يتمثل التعبير الملازم للتفكير الروحاني والصوفي في الأشكال التجريدية أو في الرموز غير التشبيهية . وفي ذلك يقول بريون « إن الفنان ، في كل مرة يسعى فيها الى التعبير عما هو روحاني أو الهي ، كان يسعى الى التجريد ، وهذا ما تم بالفعل بالنسبة للفن الاسلامي بصورة عامة ، حيث كان المتعالي يعبر عنه دائماً بصورة غير تشبيهية ، وكذلك كان الأمر بالنسبة للفن اليوناني البدائي حيث كان مبعث اقامة الاصنام التجريدية ، الشعور بأن تشخيص الالهة فيه استخفاف لقيمتها » .

أما في التجريدية الحديثة فمن الواضح أن النزعة الى عدم التشبيه لم يكن مصدرها

الارتباط المتعالي الواحداني ، ولكن بالمتعالي المطلق . هذا الارتباط الذي تم نتيجة انفعال داخلي عميق عانى فيه الفنان كثيراً من الأخيلة ، وأبصر كثيراً من الرؤى الغامضة التي تكشف له على شكل مساحات وبقع لونية وخطوط مطلقة من أي قيد واقعي .

على أن الانفعال الذاتي عند الفنان العربي إذا انعكس في رموز تكاد تكون (موضوعية) فإنه في الفن التجريدي ، انعكس في أشكال لم تخرج إلا قليلاً عن القواعد الجمالية الأساسية ، كالانسجام والتوافق والتوازن الخ .. ولكن في الوقت الذي ظهر فيه الانفعال الفني عند العربي نظاماً صوفياً ، كان عند الفنان الغربي نظاماً رياضياً ، ألم يسع سوريو الى اخضاع الفنون جميعاً الى نظام واحد؟ ..

يلتقي الرقش العربي والفن التجريدي مرة ثانية في مجال الانطلاق للتعبير عن المطلق . لقد كان المطلق في الدين الاسلامي هو المثل الاعلى ، هو الحق ، هو الجوهر ، هو الله . ولذلك سعى عن طريق الفن الى ادراك الحق شأنه شأن الصوفي الذي كان يسعى عن طريق الاجتهاد الى الاندماج بالله .

وكذلك شأن الفنان الحديث ، فقد لجأ الى التجريد لكي يستطيع الالتقاء مباشرة مع الأفكار المطلقة التي لا يمكن تمثيلها بأي شبه . ومع أن بعض الاتجاهات التجريدية انما تسعى وراء الشكل فقط ، إلا أن كثيراً من الفنانين التجريديين يدعون أن وراء هذه الأشكال عالماً آخر مغايراً ومتمائزاً عن العالم الواقعي المؤلف . ويقول ميشيل سوفور «إن الفنان التجريدي يسعى وراء الكلي في الخاص ، وايجاد الجمال لا يختلف عن اكتشاف الكلي ، هذا الكلي هو الله . والتعرف على الآله في أي عمل فني هو الشعور بانفعال بديعي» .

وهكذا يسعى الرقش العربي والفن التجريدي على السواء ، الى التعبير عن المجهول أو عن غير المحدد وغير المرئي والغيبى .

على أن المطلق إذا كان مفهوماً فلسفياً فهو في المفهوم الجمالي يعني ايجاد الصيغة الأكثر محضية ، فالجمال القائم في الطبيعة ، جمال التفاحة أو جمال البحر أو جمال المرأة ، هو جمال شيء معين ، ويشترك في تزكية هذا الجمال عوامل عديدة ، منها المتعة أو اللذة أو

الذكرى. أما الجمال المحض، المجال البعيد عن جميع المغريات الاضافية، فلا وجود له في الطبيعة، إذ نادراً ما نعجب بزاوية من جدار مهترىء كسته طبقة من العفن، اللهم إلا إذا كان منا من هو شاذ الذوق. ولكن في الفن فإننا نبحت تقريباً عن نفس الزاوية ونحاول إعادة إنشائها بشكل فني، وليس شرطاً أن يكون عملنا جميلاً جمال الجوكندا، ولكن الشرط أن يكون جماله فنياً أي أن يكون إبداعياً صرفاً، وبهذا يقول موندريان: «اننا نسعى وراء جمالية جديدة محضة، خطوط وألوان محضة، ذلك لأن العلاقات المحضة هي وحدها القادرة على الوصول الى الجمال المحض».

على أن الفن التجريدي في الغرب، قد استطاع أن يخدم الأفكار المطلقة خدمة كبيرة، فبعد أن كانت الشجاعة أو البراءة أو الوحشية، الخير أو الشر، الجمال أو القبح، لا تظهر بمدلولها عند الانسان أو في الطبيعة، أصبح من الممكن التعبير عن هذه الأشياء المطلقة في الفن التجريدي دون أي مستند واقعي.

كان الفن الاسلامي معتبراً الى وقت قريب على أنه مجرد تزيين لا مضمون له، إلا أن ظهور الفن التجريدي، حرك الاهتمام بالرقش العربي كفن تجريدي، بل رأى مارسيل بريون في هذا الفن أساساً للتجريدية الحديثة. غير أن بريون نفسه لم يستطع التحرر نهائياً من الفكرة القبلية عن الفن الاسلامي، فهو إن نفى عنه صفة التزيين تبعاً لنفيه هذه الصفة عن التجريدية الحديثة، فإنه وصم هذا الفن بالموضوعية التي تجعل العمل الفني آلياً لا ارتباط له بالمواقف والانفعالات الذاتية. فهو يرى «ان الفن التجريدي الحديث يختلف آلياً عن الفن الاسلامي في أن الأول يمتاز بنزعة الشخصية المتطرفة، حيث يخلق الفنان بعيداً عن كل فكرة سابقة الاشكال التي يعبر بها عن نفسه وانفعالاته، مما هو بعيد عن الفنان المسلم. فالهندسة الاسلامية ذات موضوعية تامة وهي منفعة» (بمعنى أن شخصية الفنان غير ممثلة). وهكذا أوجد الاستاذ بريون فرقاً واسعاً بين هندسية موندريان، وهي هندسية شخصية محضة، وبين هندسية الرقش العربي، والتي رآها جد موضوعية.

ونستطيع أن نجيب على بريون بما يلي:

ان الذهن الصوفي القائم على العقيدة الوحدانية، يدعو الى انكار الذات وهو يدفع

الفنان المؤمن الى السعي المستمر للاتصال والتلاشي بالمطلق، ولقد بدا هذا السعي في التكرار، وهو مظهر من مظاهر الوجد الصوفي عند براين الذي يقول: «ان الصيغة المكررة المتخيلة أو المنفذة، تثير أبدية الاطلاقات والعودات، ممثلة بذلك علاقات الظاهر مع الجوهر، وارتباط هذا بذاك، وهي بذلك تتجاوب مع الله بحسب مفهومه الذي ورد على لسان ابن سينا، ويقترّب من مفهوم الذكر». على أننا نستطيع الدفاع عن الذاتية في الفن العربي بقولنا: إن المحرك الذي دفع الفنان العربي الى نقل الصورة الالهية، كان يختلف عن المحرك في الفن التجريدي الغربي. فمع ان الفنانين يتجهان نحو الكشف المستمر عن المجهول، فإن المجهول عند العربي كان الغيبي السرمدي المتعالي، وكان واحداً بالنسبة للفنانين جميعاً، فلم يكن من اختلاف في وجهة النظر أو الرؤية الالهية. بل ثمة فروق في قوة الحدس أو درجة الرؤية، وكانت هذه الفروق هي التي تحدد قوة الاصاله في العقل الفني.

أما المجهول عند الفنان التجريدي المعاصر، فلقد تجلّى في الفكرة الجديدة أو المعنى المطلق أو الصيغة الرياضية الملخصة، أو كان الهيروغليف الذي لا يحمل أي معنى من المعاني التي تخطر على ذهن مدرك. لذلك فإن الجمال في الفن العربي كان جمال التوحيد.

أما الجمال في الفن التجريدي فلقد كان الجمال المحض.

على أن إغفال أسماء الفنانين لايعني عدم وجود أساليب خاصة بهم، فلقد ذكر المقرئ في كتاب «الخطط» عدداً ضخماً من الأسماء. ولكن على ما يبدو، لم يكن المصور يحتل مكاناً مرموقاً في مجتمعه، شأنه شأن المصورين القدماء، حيث كان العمل الفني محصوراً بطبقة الصانع. ولقد أدى أهمال اسم الفنان الى اختلاط حدود الأعمال الفنية فيما بينها والى اختفاء شخصية الفنان.

الفصل الثالث

العمارة

- عوامل تكوين المدينة العربيّة والإسلاميّة .
- العامل الجغرافي .
- العامل الروحي .
- العامل الحصني .
- العامل العسكري .
- أشهر المدن الإسلاميّة .

عوامل تكوين المدينة العربيّة والإسلاميّة .

العامل الجغرافي

ليست المدينة الاسلاميّة، مدينة مبدعة، بل هي مدينة عفوية . والمبدأ الأساسي للمدينة العفوية هو اندماجها العضوي مع المناخ والطبيعة، فهي نتيجة لمعطيات ثابتة، وليست هي نتيجة لتخطيط عقلي هندسي كما هو في المدينة المبدعة، ففي الحالة الأولى تكون المدينة تابعة لشروط الحياة، أما في الحالة الثانية فتكون المدينة تابعة لأهواء الانسان، في المدينة العفوية تتطابق حاجات الانسان مع واقع المدينة، وفي المدينة المبدعة لابد أن يتأقلم الانسان مع واقع مفروض، وتبدو المدينة العفوية تابعة لظروف الانسان بينما هي في المدينة المبدعة دخيلة على ظروف الانسان بعوامل تفرضها الوسائل، أو تفرضها السلطة الغريبة أو الطراز المستورد .

إن مناخ المدن الاسلاميّة قاري متطرف، الفروق الحرارية السنوية فيه واسعة، كما أن الفروق الحرارية اليومية فيها (٢٠) وسطياً وهو مناخ جاف، رياحه عاصفة تنقل الغبار من المناطق الجبلية القاحلة أو من البادية .

هذا المناخ الذي يتشابه في أكثر المدن الاسلاميّة، فرض شروطه على تكون المدينة ومساكنها وأسواقها بل على تكون المساجد والفنادق والترب، كما فرض شروطه على طابع الزخرفة والتزيين الداخلي .

لقد تكونت المدينة العربيّة والاسلاميّة، بصورة عفوية منسجمة مع الضرورات

المناخية ومستجيبة لمتطلبات الانسان الذي يعيش في هذه البيئة الجغرافية، فكانت في ذلك الحيز المكاني الذي رسم أسلوب حياته وتقاليده وشكل تطوره.

لقد استجابت المدينة القديمة بصورة تلقائية عن طريق سكانها لمتطلبات المناخ، فالدرب والأزقة الضيقة الملتوية، التي تحذب عليها والكتيبات والبروزات ما زالت خير وسيلة لتدراً عن العابرين المشاة حر الصيف القائلظ، وبرد الشتاء القارص، ولتحميهم من الرياح والعواصف والغبار، حتى الأسواق فلقد غطيت بقبوات خشبية أو معدنية، فأصبحت واقية لأهل الأسواق وروادها كما أنها أعطت السوق طابع الوحدة.

وإذا القينا نظرة على المدينة من عل، فإننا نرى اسطحها وقد امتدت على ارتفاع واحد تقريباً فلا يرتفع البيت أكثر من طابقين وهكذا فإن تيارات الهواء لا تؤثر على حرارة الجو في الدروب والحارات، مما يجعل الفارق الحراري فيها ضعيفاً ويحميها من تقلبات الطقس الخارجي.

أما المسكن فهو في تكوينه وهندسته شديد الانسجام مع ظروف المناخ، ونعرض هنا بعض مظاهر الانسجام.

تلتصق المساكن ببعضها متداخلة أو تفصلها الازقة الضيقة والدروب، مما يعطي المدينة وأحياءها طابع التلاحم الذي يساعد على عدم التعرض للرياح والشمس، عدا أنه يعطي المدينة طابع التماسك والوحدة.

وتنتفح المساكن على فناء داخلي يسمى الصحن، وهو من أهم ميزات عمارة المساكن في البلاد الاسلامية، التي تجعل هذه العمارة أكثر تكييفاً مع ظروف المناخ، ذلك أن مستوى حرارة الصحن لا تتأثر بتيارات الجو الخارجية، ولذلك فإن الفرق الحراري فيها ضئيل، ولأن الغرف المحيطة بهذا الصحن تنفتح عليه، فإن هذه الغرف تبقى محتفظة أيضاً بحرارتها دون أن تتأثر كثيراً بتقلبات الطقس الخارجية.

وعدا ذلك فإن الصحن يسمح بظلال على امتداد النهار كما أنه يحتفظ بهواء نظيف غير ملوث.

وثمة قاعة بدون جدار رابع منفتحة كلياً على الصحن تسمى الإيوان يركن اليها أهل

البيت ويستقبلون فيها ضيوفهم مستفيدين من اتساع الصحن وأشجاره وبركته ومن هوائه النظيف المعتدل.

ويبلغ ارتفاع سقف القاعة الكبرى والإيوان في المسكن ضعف ارتفاع سقوف الغرف الأخرى، وهذا الارتفاع يساعد على الاحتفاظ بنقاوة الهواء، وعلى تلطيفه المستمر، كما هو الأمر بالنسبة للقباب التي تقام في الأماكن العامة كالمساجد والخانات والتكايا والبيمارستانات.

تحفل أكثر المساكن بالبرك والفسقيات (فستقية) وبالسلسيل (المصب) وتقوم البركة في منتصف الصحن واسعة يبلغ قطرها ٣ — ٦ أمتار. أما الفستقية فهي صغيرة قطرها متر وهي إما أن تكون مرتفعة أو منخفضة وتصنع من الرخام المشقف أو من الفسيفساء الرخامي الهندسي ومكانها ضمن القاعة، والسلسيل لوح مرمرى أو مزين بشقوف رخامية مجزعة قائم على الجدار يسيل من أعلاه الماء من صفحة هذا اللوح المحاط بإطار وقاعدة مزخرفين.

واهتمام المعمار بالمياه هو محاولة لتلطيف الجو الجاف في داخل البيوت بل وفي داخل الغرف أيضاً.

إن العامل الجغرافي، قديم وثابت منذ العصر الجيولوجي الرابع على الأقل، وهو يبقى الناظم الأساسي لتطور المدينة عبر التاريخ، فإذا استثنينا الإنسان وخصائصه الروحية والاجتماعية مما سيأتي الحديث عنه، فإن العامل الجغرافي يحدد الشروط اللازمة لتكون المدينة، ويحدد الفرق بين مخطط مدينة قطبية ومدينة استوائية، بل بين مخطط مدينة ساحلية وأخرى جبلية، وثالثة صحراوية، ذلك لأن الأرض وغلافها الجوي هي الحيز المكاني المادي الذي لابد أن يتفاعل معه الإنسان لتكييف حياته مع شروطه الثابتة.

وعلى هذا فإننا نرى أن مدينة كدمشق حملت طابعها العمراني والمعماري منذ القدم، وما زال هذا الطابع قائماً حتى اليوم، ولعل هذه الروح الراسخة والمستمرة، هي التي تعطي دمشق هذه الأهمية العالمية من أنها أقدم مدينة في العالم، فهي قديمة لأنها ما زالت زاهرة عبر القرون، وهي قديمة لأنها ما زالت محافظة على خصائصها عبر التاريخ.

العامل الروحي

انتشر الدين الاسلامي انتشاراً سريعاً، ولم يكن ذلك على حساب أصحاب الأديان الأخرى، وهم أهل الذمة أو أهل الكتاب الذين حفظت حقوقهم كاملة منذ عهد عمر وتنفيذاً لتعاليم القرآن والحديث.

ولقد قام الاسلام على مبدأ التوحيد «لا اله إلا الله»، وعلى أن الله «ليس كمثله شيء»، وأن محمداً رسول الله، وهو من البشر ليس في ناسوته ما هو خارق وغير طبيعي، وإنما قام برسالته التي أوصى اليه الله بها، لكي يرسخ مبادئ التوحيد التي جاء بها ابراهيم الخليل، ولكي ينظم علاقات الناس مع خالقهم ومع بعضهم البعض. ولقد أنزل القرآن وفيه آيات تخص (العبادات) وآيات تخص (المعاملات)، وهكذا فإن الدين الاسلامي قد وضع دستوراً روحياً ودساتير تشريعية واجتماعية، جعلت من الاسلام سلطة دينية ودنيوية استمرت قائمة حتى القرن العشرين.

وجعل الاسلام المؤمنين (أمة) واحدة، والأمة بهذا المفهوم هي المجموعة البشرية التي تنظمها قواعد الاسلام وشريعته، وهي مجموعة موحدة متضامنة.

لقد انعكست الفكرة الوجدانية على الفكر الاسلامي فبدت في مفهوم وحدة الوجود، التي أخذت شكلها الاجتماعي في تضامن الأمة، وهذا كله بدا في تكوّن المدينة الاسلامية التي أخذت طابع التلاحم، وتبدو المدينة القديمة في أجلى مظاهر هذا الطابع، حيث تتعاطف البيوت وتتداخل حدودها وتتعاطف الأحياء لا تفصلها عن بعضها إلا طرقات ودروب ضيقة تمتد ملتوية كأخدود طبيعي بين كتل البيوت المتراسة. وتبدو الطرقات أشبه بدهاليز لا بد منها لتربط هذه البيوت مع بعضها، وما البيت إلا محطة هادئة قارة، يعيش فيها الانسان ضمن نطاق أسرته وهي الخلية الأساسية للمجتمع، يتواجد فيها مع الله، فأما البيت المنفتح على صحن واسع، يتجه بجميع غرفه نحو الملاء الأعلى الذي ترمز اليه قبة السماء الصافية. فإذا كانت المدينة متراسة مندمجة تأكيداً لوحدة الأمة، فإن البيت منفتح نحو السماء لتحقيق اتصال الانسان بخالقه اتصالاً مستمراً. وبمعنى آخر، اذا كان

الوجود الخارجي للانسان موحدا فيما بينه ، وهو موحد أيضاً في نطاق المدينة العفوية ، فإن الوجود الداخلي للانسان مرتبط بذكر الله والتسبيح له عن طريق الفسحات الداخلية المفتوحة للفضاء . وعدا ذلك . عد شدد القرآن على الاخلاق ؛ « ولتكن منكم أمة يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر » كما شدد على التواضع وعدم التباهي « ولا تمشي في الأرض مرفحا » . وأكد على صفاء النفس والتسليم الى الله والاتجاه اليه مؤثلاً ومعبوداً ، « أينما تولوا فثم وجه الله » .

هذه التعاليم الأساسية وجدت شكلها في المسكن الذي ينغلق في الخارج بشكل متواضع بل ومتقشف ، تحاشياً لمعصية الله في المساس بشعور الناس عن طريق الظهور بمظهر المتباهي المتفوق والمتمايز ، « فالناس سواسية كأسنان المشط » وبيوتهم كذلك ، ولكن عالمهم الداخلي هو العالم الحر الذي يتحرك بكل فاعلية لتحقيق راحة النفس الكاملة ، عن طريق الخلود لمناجاة الله وعبادته .

ونعود الى داخل المنزل ، الى الصحن حيث البركة الواسعة في منتصف الصحن ، وحيث الاشجار المثمرة كالنارنج والليمون ، وحيث الزهور كالياسمين والورد والريحان ، ولندقق أيضاً في الخطوط الأفقية والشاقولية المحيطة بالصحن ، والتي تشكلها حدود الطبقات والنوافذ ، والى الأبواب والأقواس والزخارف الحجرية والخشبية ، هذه العناصر الزخرفية التي تحقق جمال العالم الداخلي في المسكن ، انها صورة عن سعي المؤمن الى تحقيق روعة العالم الداخلي في أعماق نفسه ، فالخطوط الأفقية المحيطة بالصحن هي رمز لحلقات الوجود المادي بالسماء عن طريق المركز المتمثل ببركة الماء التي تتدفق من أوسطها نافورة مستمرة الانبثاق .

وهذه الاشجار المثمرة والرياحين ، هي الجنة التي تصورها المسلم دائماً كنقيض للصحراء القاحلة ، أما الأقواس ، فهي صيغة مصغرة لاتصال المكان بالسماء ، فهذا القوس يبتدىء من الاسفل ، ثم يعود الى الأرض وقد رسم شكل الكون الاصغر ، وفي حنايا هذه الأقواس أو العقود أو القباب يعيش المؤمن في مسكنه المدني تحت رحمة أجنحة الله الحاذبة . إن الزخرفة الحجرية والجصية والزخرفة الخشبية وعناصرها الهندسية التي تصدر عن

شكل هندسي أساسي مثلث أو مربع أو مسدس أو مثنى، لكي تنتطلق متشعبة بحركة نابذة جابذة، إنما هي العناصر التجريدية التي ترمز الى معنى الله الواحد الذي تصدر عنه كل القوى واليه تعود، و «انه يبدىء ويعيد» واليه ترجع الأمور.

أما الزخرفة النباتية فإنها تبدو بأشكالها النباتية المؤهلة بعيدة عن أصولها الواقعية، ولكنها بقيت ترمز الى عناصر الطبيعة، وهي بحركتها المروية الرتيبة تحاكي (الذكر) فكأنما المؤمن هنا يتواجد مع الله في ذكر مستمر (الله حي) لا يكف عنه ولا يتعب منه.

و قليلاً ما نشاهد في البيت الاسلامي زخارف تشبيهية، فالصور الآدمية والحيوانية تكاد تكون مفقودة، وإذا وجدت صور تشبيهية ما فإنها تمثل مشهد مدينة أو موضوع فاكهة أو زهور. ذلك أن التقليد بقي مستمراً بكرهية التصوير التشبيهي وذلك لاعتقاد الناس بتحريم الدين لهذا فإن الفن تبعاً لحديث الرسول مع عائشة، «يعذب المصورون الذين يضاهون بخلق الله».

ومع أننا من القائلين بأن الإسلام إنما حرّم تصوير الله، لأن الله غير قابل للشبه والتصوير، وهذا مبدأ أساسي في العقيدة الإسلامية، فإن كراهية التصوير استمرت حتى أيامنا هذه. واستعوض عنها بالتصوير المجرد الذي أطلق عليه اسم الرقش العربي Arabesque

ويتجسد العامل الروحي في تكوين أية مدينة عربية وإسلامية بإنشاء المسجد الجامع، حيث يقيم المؤمنون فيه الصلاة خمس مرات كل يوم، وفيه يجتمع أهل المدينة كلها يوم الجمعة لإقامة صلاة الجمعة والاستماع الى الخطبة الرسمية، ونستطيع اعتبار المسجد نواة تشكيل المدينة العفوية، اذ تتسابق المنشآت العامة والخاصة لتجد لها محلاً أقرب الى المسجد، وذلك لتسهيل متابعة ممارسة الشعائر ولتأكيد الثقافة الدينية في المنشآت العامة. أما المنشآت الدينية الأخرى مثل دار القرآن ودار الحديث، فهي حلقات ثابتة في أبنية خاصة، يؤمها الناس لدراسة القرآن وتفسيره، ومن المنشآت ما يحفظ ذكر بعض الشخصيات الإسلامية.

ولأن الحج ركن من أركان الإسلام، كان له دور أيضاً في تكوين المدينة وخاصة دمشق التي تقع على خط مباشر مع مكة المكرمة في طريق يسمى الطريق العظمى وهو

طريق الحج . وكان لموسم الحج احتفال كبير واهتمام اقتصادي كبير ذلك أنه كان طريق التجارة الحرة مع الأراضي المقدسة .

إن قيام الحج ودوره التجاري الكبير أدى الى وجود ضاحية معمورة على امتداد طريقه ، كما أدى الى اقامة مجموعة من المساجد والمدارس ، ولقد انعكس انتعاش الحركة التجارية في مواسم الحج على الاسواق التي ازدهرت وانتظمت بتأثير الحج .

العامل الحضري

إن أول عامل في تكوين المدينة هو الاستقرار الحضري ، ولهذا الاستقرار شروط لابد من تحقيقها لاستمرار وجود المدينة .

فما هي شروط الاستقرار الحضري ؟

أول شرط هو الماء ، فعندما لا تتوفر في مدينة ما أسباب الزرع وتربية الحيوان ، أي عندما لا يتوفر الماء الكافي للري والارواء ، فإنها لاتلبث أن تضمحل وتنتهي ، والأمثلة على ذلك كثيرة .

ان توفر الماء ، وهو الشرط الاساسي للاستقرار الحضري قد أعطى المدينة طابعها العربي المتميز ، ففي منطقة قارية جافة كثيرة الرياح ، تلفحها شمس قاسية ، لابد من توفر المياه لسد حاجات الانسان المعاشية ولمساعدتهم في تخفيف حدة المناخ . فالماء التي تتدفق من البركة الكبيرة التي تتوسط الصحن ، في المسكن الاسلامي تجد مصغراً لها في الفسقية التي توجد في أرض القاعة الكبرى . كما أن هذه الماء تجد مجراها الى السلسيل الذي يزين جدار القاعة ، وتنساب المياه على صفحته المزخرفة على أروع صورة ، وعدا ذلك فإن المياه في دار الخلاء وفي الحمام تستمر جارية دونما انقطاع . وعدا هذه المياه التي تتسرب من النهر كانت مياه الآبار النظيفة جديدة بالارواء قبل أن تمتد المياه الصافية الى أطراف المدينة . وفي الحارات يتسابق الناس كسباً للدعاء والثناء وطلباً للرحمة بعد الوفاة ، لإنشاء السبل ، والسبل هو مصدر مائي على واجهة معمارية مزخرفة ذات بركة صغيرة أو كبيرة تمتلئ بالماء فيشرب المارة منها ويسقون داوابهم من مخزن حوضها .

الشرط الثاني لاستقرار المدينة واستمرارها هو الامان . الامان من عاديّات الطبيعة وعوارضها كالبراكين والزلازل والظوفان .

والشرط الثالث لتحقيق الاستقرار في المدينة هو (التبادل) .
والمقصود هنا تبادل الاشخاص والخدمات والسلع . ويتم ذلك بواسطة (الأسواق)
(والدروب) .

أما الأسواق فهي ضيقة شبه مستقيمة تقوم على طرفيها الدكاكين المختلفة ويغطي السوق (سقيفة) من الخشب أو من المعدن ، أما الدرب فهو طريق بين ساحتين والزقاق منفذ الى مجموعة مساكن ، يبتدىء بباب دفاعي يغلق مساء . وكان الناس أنفسهم يعنون بطرقاتهم ودروبهم ويحبسون من أجلها الأوقاف .

ويجب التنويه هنا أن المدينة القديمة لا تحوي ساحات لاجتماع الناس ، بل هو صحن المسجد الذي يستوعب تجمعهم ، وتتكاثر الأسواق قرب المسجد الجامع ، مثل سوق العطارين والبزورية والخياطين والصاغة ، كما تكون أسواق القلعة كسوق الخيل وسوق السلاح وسوق الحدادين .

أما (القيصرية أو القيسارية) فهي سوق مغلقة لتبادل السلع الثمينة كالمصوغات والسجاد والمطرزات والمنسوجات الفاخرة ، أو هو لإقامة السلطة .

و (السويقة) هي سوق صغير أما (الموسم) فهو سوق موسمي ولعل (الباشورة) أصبحت أسواقاً في أيام الحصار . و (الخان) أو (الفندق) هو بناء مغلق ذو فناء وغرف لإقامة التجار في طابقين مشرفة على الفناء الذي يستوعب الجمال والخيل والبضائع .

وإذا كان المسجد مكان لقاء المؤمنين ، ولتقوية الأواصر بينهم ، فإن الحمام هو المكان الذي يجتمع فيه الرجال فينظفون أجسامهم ويستريحون ويسمرون ، كما يجتمع فيه النساء ويتواعدون وتكون هن فرص لاختيار العرائس وتوطيد العلاقات الاجتماعية .

ويتألف الحمام من أربعة أقسام ، المشلح والبارد أو البراني والوسطاني والجواني أو الحار ، ثم القميم أو بيت النار . ويتألف كل قسم وخاصة الجواني من مقاصير مغطاة كلها بقباب ذات عيون زجاجية تساعد على دخول النور .

لقد كان رسول الله أول معلم في الاسلام أرسله الله الى عباده، وفي القرآن « كما أرسلنا فيكم رسولا منكم، يتلو عليكم آياتنا ويزكيكم ويعلمكم الكتاب والحكمة، ويعلمكم ما لم تعلمون » البقرة - ١٥١ .

وكانت أول مؤسسة تعليمية هي المسجد، والقرآن هو الكتاب الأول الذي أصبح موضوع الدراسة والبحث والتفسير في المسجد، بل أصبح القرآن مصدر علوم أخرى، علم الكلام وعلم الفقه وعلم التجويد وعلم القراءات ثم علوم الحساب واللغة.

وبعد أن توسعت الدولة الاسلامية، واختلط العرب بغيرهم من الشعوب، ظهرت فئة من الناس، وهم العلماء والفقهاء والقراء والحفاظ والمؤدبون الذين تولوا زمام التعليم في المسجد أولاً، ثم في المدرسة والكتاب حيث يجتمع طلاب العلم في حلقة دراسية وتقدم العلوم عن طريق الشرح والجدل والحفظ.

ولعل الكتاب كان أول معهد دراسي مستقل عن الجامع يشرف عليه شيخ فريد، وكان مخصصاً للدراسة البدائية، ولا بد أن نذكر بيوت العلماء الخاصة ودكاكين الوراقين التي كانت موئلاً أيضاً للدارسين المتعمقين، بالإضافة الى المسجد الذي استمر حتى يومنا هذا منبراً لجميع مستويات التعليم.

على أن ثمة مؤسستين تعليميتين هامتين كان لهما دور أساسي في تكوين الخلفية الثقافية للمدينة العربية والاسلامية وهما دار الحكمة ودار العلم، وهما مؤسستان أكاديميتان لتدريس العلوم العربية الاختصاصية. وكانتا أشبه بالمعاهد العليا وكانتا تحويان مكتبة من المخطوطات كثير منها منقول عن الفارسية والسنسكريتية أو اليونانية.

ومن أقدم دور الحكمة الدار التي أنشأها المأمون في بغداد، وكانت أول دار للعلم هي التي أنشأها الحاكم بأمر الله الفاطمي في القاهرة، وظهرت المدرسة لأول مرة في القرن الخامس الهجري في نيسبور في عهد ألب أرسلان السلجوقي، ثم انتشرت في عهد ملكشاه وقد أنشأ وزيره نظام الملك أكبر مدرسة في العالم العربي والاسلامي وهي النظامية في بغداد (١٠٦٧ م)، وهي في الواقع أشبه بالجامعة اليوم، كانت تدرس فيها جميع العلوم وخاصة علوم الدين على المذاهب السنية الأربعة.

واضافة لدور القرآن والمدارس ، كانت هناك منشآت لتلقين أصول الطرق الصوفية ولممارسة شعائرها كالجبلانية والرفاعية والقادرية والمولوية والشاذلية . ويطلق على هذه المنشآت اسم الخانقاه أو الرباط أو الزاوية .

وبناء المدرسة قد يكون بسيطاً مؤلفاً من قبة ملحقة بمسجد أو بمدفن ، أو قد يكون بناؤه مستقلاً مؤلفاً من ايوان وصحن وعدد من الغرف ، أو من أربعة أواوين متقابلة يدرس فيها الفقه على المذاهب الأربعة .

ولابد هنا من ابراز أهمية بیمارستان ، وهو المشفى الذي يلجأ اليه المرضى ، وكان الوليد بن عبد الملك والخليفة الأموي في دمشق ، أول من أوجد هذا النوع من المؤسسات لمعالجة المرضى والبرص والعرج والعمي كما يقول الطبري .

وكانت هذه المؤسسات ذات وظيفة صحية انسانية وتعليمية بوقت معاً ، ذلك أن بیمارستان شأنه شأن المشافي الجامعية ، يقوم الاطباء المشرفون فيه على تعليم الطب والصيدلة اضافة الى معالجة المرضى ، وعدا هذه بیمارستانات كانت هناك مدارس لتعليم الطب .

وجميع هذه المؤسسات التعليمية كانت بإشراف الدولة المباشر أو غير المباشر ، ولكن الأفراد والمحسنين كانوا ينفقون عليها عن طريق الأوقاف التي تنوعت حتى شملت أموراً كثيرة .

ان هذه المؤسسات التعليمية انما هي مظهر من مظاهر التقيد بالواجبات الدينية ، فلقد أمر الله باستعمال العقل والحكمة « أفلا تعقلون » « أفلا تفكرون » وجعل القرآن هدى « ان هذا القرآن يهدي للتي هي أقوم » الاسراء — ٩ . وفي الحديث « تعلموا ما شئتم أن تعلموا ، فلن يأجركم الله حتى تعلموا » و « اطلبوا العلم من المهد الى اللحد » ...

لذلك كان العلم والتعليم فرضاً على المسلمين ، بل هو فرض عين لا يمكن الانابة فيه كفرض الكفاية الذي يسقط عن الآخرين اذا قام به البعض . وهكذا فإن المؤسسات التعليمية هي مؤسسات دينية أيضاً ، وهي بهذه الصفة موضع احترام الناس وتقديرهم

يتسابقون لرسم الأركان الواسعة لخدمتها ودعمها، وموضع رعاية الخليفة والسلطات الذي جعل العلم والتعليم تحت سلطة شيخ الاسلام والفقهاء.

العامل العسكري والأمني

الفتوحات السريعة التي قام بها العرب المسلمون استدعت اقامة مدن محصنة تخصص للجند الفاتحين. ولا تلبث هذه المعسكرات أن تصبح مدناً سكنة مع تزايد الفعاليات فيها، فإذا هي ابتدأت بإنشاء المسجد الكبير والقصر الأميري. فإن المنشآت اللاحقة تتسارع لكي تلبي حاجات المقيمين فتنشأ المدارس والبيمارستانات والحمامات والتراب، كل ذلك ضمن نطاق التنظيم العمراني الاجتماعي الذي تفرضه الظروف القبلية أو العسكرية أو الادارية أو التجارية. ومع أن المدن القديمة التي فتحها المسلمون مثل دمشق وقرطبة وسمرقند كانت زاهرة وذات نظام عمراني مستقر، ولكن الظروف الجديدة دفعت الى ايجاد تحصينات ومنشآت ومرافق مما يستدعيه استقرار الحكم ومباشرة السياسة وتحقيق النظام الجديد. وقد تبع ذلك إعادة تركيب عمران هذه المدن بدءاً من بناء أو إعادة بناء الأسوار والأبواب الى بناء المسجد الجامع ومقر الامارة ليس بعيداً عن الجامع وحوله المنشآت العامة والأسواق ثم المساكن الخاصة، ومثال ذلك مدينة دمشق وسمرقند وقرطبة. ودمشق وهي مدينة قديمة جداً ولعلها أقدم مدينة في العالم وجدت ومازالت قائمة حتى اليوم، شأنها في ذلك شأن مدينة حلب، ولقد تشابه التحول العمراني في المدينتين، ولكن دمشق وقد أصبحت عاصمة لدولة الأمويين، فلقد أقام الوليد بن عبد الملك المسجد الجامع الكبير وفق مقتضيات العبادة الاسلامية. وتبعاً لمبدأ الاستمرار، فلقد استخدم المعمار في جميع المدن القديمة التي دخلها الاسلام ومنها دمشق. العناصر الانشائية المتهدمة كالأحجار والأعمدة في عمارته الجديدة، كما أنه استفاد من المعمارين المحليين في بناء المنشآت الجديدة التي حملت بالضرورة الطابع المعماري المحلي. واستفاد الخليفة أو الأمير من هذه العناصر في بناء قصره كما فعل معاوية في قصر الخضراء. إن استعمال هذه العناصر في دمشق وحلب وقرطبة وسامراء والفسطاط وغيرها لم يؤثر على هويتها الاسلامية، وقد اقيمت حول الجامع دار

الامارة، ديوان البريد والرسائل والمال وما زالت اماكنها واضحة في دمشق، كذلك انشئت دور الأمراء. ولم تلبث أن ظهرت منشآت حضرية حول الجامع مثل المدارس والحمامات والمشافي، وتشكلت الاحياء التي سكنها المواطنون الجدد الى جانب أو مكان أحياء قديمة. كما ظهرت منشآت خدمية حول القلعة، واستفيد من الشوارع الرئيسية القديمة أو شقت شوارع أساسية كما ظهرت الحارات والازقة كقنوات تصل بين البيوت ومركز المدينة. أما المدن الجديدة فلقد كان الغرض الدفاعي والأمني هو الأساس في انشائها وفي تكوينها.

فمنذ بداية الاسلام، أمر عمر بن الخطاب بعد معركة القادسية بإقامة معسكر ليكون مقراً للجنود العرب وأسرهم فكانت البصرة التي أنشأ فيها أولاً عتبة بن غزوان المسجد ودار الامارة ثم أمر ببناء أحياء في المدينة لكل قبيلة حي له مسجده وأسواقه ومقبرته، واتسعت المدينة وأصبحت حاضرة لها مرفأً يتصل بالعالم، كما أصبحت أحد أكبر مدينتين إسلاميتين مع الكوفة.

والكوفة مدينة عربية محدثة لأسباب عسكرية، فبعد أن احتل سعد بن ابى وقاص المدائن عاصمة الفرس، أمر عمر بن الخطاب بإقامة معسكر غربي الفرات، وفيها انشئ مسجد جامع ودار للامارة الذي انشئ بالآجر المحكم التشكيل وباللص، وكان مربع الشكل تدعمه من اركانه الثلاثة فقط أبراج مستديرة.

هاتان المدينتان البصرة والكوفة كانتا مقراً للجنود العرب الفاتحين سكنوا فيها بعيداً عن السكان الاصليين.

أما واسط فلقد كانت مقراً للجنود السوريين الذين جاؤوا عام ٧٠٤ الى العراق بأمر عبد الملك لدعم الحجاج في قضائه على الفتن، وفيها انشأ جامعاً وقصراً ذا قبة خضراء عثر على بعض زخارفه.

والفسطاط أنشأها عمرو بن العاص في مصر لجنده بأمر عمر وفيها أقام مسجداً وشارعاً رئيسياً، ونمت الفسطاط بسرعة، واستمرت عاصمة حتى بنى العباسيون معسكراً فيها، وجاء ابن طولون فأنشأ القطائع وفيها مسجده الشهير ثم أنشئت القاهرة.

أشهر المدن الإسلامية .

بغداد أو دار السلام

ان بغداد القديمة أو دار السلام وهي مدينة دائرية قطرها / ٢٧٠٠ م / لم يعد لها اثر ، وكان مخططها الأولي وطريقة انشائها يمكن أن تعرف فقط من خلال الكتابات التي تركها الأولون فلقد أنشأها المنصور وخطط حدودها بشرط من الرماد ثم وضعت على تلك الخطوط قطع من القطن المبللة بالنفط واشعلت فيها النار فبرزت في الليل واضحة فأقرها المنصور وأمر بحفر أساساتها، وكلف أبا حنيفة النعمان بالاشراف على البناء والعمال . وأقام سوراً دائرياً مزدوجاً واحد خارجي وآخر داخلي مدعم بثمانية وعشرين سوراً، وتفتح فيهما أربعة أبواب من الجهات الأربعة واحد باتجاه الموصل وآخر باتجاه البصرة وثالث باتجاه خراسان ورابع باتجاه الشام . وهذه الأبواب هي مجموعة معمارية مؤلفة من بابين بينهما دهليز وفوقه صالة استقبال كبيرة مغطاة بقبة وعليها شاخصة تتحرك حسب اتجاه الريح . وينفتح الباب الداخلي على رواق معمد وعلى طرفيه يقوم بيوت الحرس ، وكان كل رواق يستوعب ألف جندي . ولقد انشئت الجدران من اللبن أما القبوات فلقد انشئت من الآجر بتنفيذ جميل . وفي وسط الفناء يقوم المسجد الكبير وقد بقي منه المحراب المحفوظ في متحف بغداد . ويقوم القصر الذي يعرف بقصر باب الذهب وقد احيط بسور دائري آخر، حي سكني ، وقد فتحت الشوارع بشكل إشعاعي على شكل دولاب العربة ، وقد حصنت الشوارع بأبواب منيعة وبقيت المدينة حتى عهد الرشيد ٨٠٨ م . وكان المنصور قد أقام مدينة الرصافة ٧٦٨ شرقي دجلة ، وجعلها لقصر ولي عهده المهدي ، ولعسكره ، وامتد العمران بين دار السلام والرصافة أو بغداد الشرقية التي حلت محل دار السلام بعد هجرها .

سامراء

وفي العصر العباسي انشئت مدن عسكرية لتأوي العناصر المرتزقة التي أتى بها الخليفة لدعم سلطانه.

ولقد كان المعتصم قد أدخل في الجيش أتراكاً لم يلبث أن شكلوا عصابة استفزت العرب مما سبب صداماً بين الفريقين أُنذر بخطر فاستقر رأي المعتصم على انشاء حاضرة تبعد عن بغداد مئة وثلاثة كيلو متراً على نهر دجلة وكانت سر من رأى سامراء.

انشئت المدينة عام ٨٣٦م بدءاً بالقصر العظيم وقسمت المنطقة الى قطاعات تحدت فيها أماكن السكن والأسواق والبساتين، ولم يهتم ببناء الأسوار لأن المقصد هو ابعاد الجنود عن العاصمة وجعلهم مستقلين في احيائهم لكل فرقة حي وقصر للقائد، وهكذا فإن مخطط سامراء كان عسكرياً ممتداً على ضفة دجلة الشرقية زهاء عشرين كيلو متراً، وجعلت الشوارع متوازية شطرنجياً يتوسطها الشارع الكبير، ولقد أنشأ المعتصم والمتوكل في سامراء ما يقرب من سبعة عشر قصراً أهمها دار العامة وبيت الخلافة وقصر الجوسق وقصر لؤلؤة وهو السجن السياسي، عدا الجامعين الكبيرين. وقد أنفق المتوكل على الانشاء في سامراء ما يزيد عن مئة وأربعين مليوناً من الدراهم.

وعندما ضاق المتوكل ذرعاً بالجنود الاتراك أنشأ مدينة له قريبة من سامراء سماها المتوكلية، وكان قد قصد دمشق قبل ذلك بحثاً عن عاصمة جديدة.

ولكي نتابع الحديث عن المدن التي انشئت لأغراض عسكرية، لابد من ذكر القيروان والمهدية (تونس) والرافقة أو الرقة (سورية) وفاس (المغرب) والقاهرة (مصر) والزهاء (الاندلس) وأصفهان (ايران).

الرقة والرافقة: الرافقة مدينة قديمة برزت في عهد المنصور لتصبح معسكراً لمحاربة البيزنطيين، وازدادت فيها المنشآت حتى أصبحت مصيف الخليفة بعد أن اتصلت بالرقة. وفيها بقايا قصر الرشيد وبقايا سورها الآجري وأحد أبوابه،

أما المئذنة فهي ترجع الى عهد نور الدين . وهي الآن موضع اهتمام المرممين الاثريين .

الفسطاط : أنشأها عمرو بن العاص عام ٢١ هـ ٦٤٢ م وتقع في موقع مدينة ممفيس الفرعونية ، وأقام فيها شارعاً يتوسطه ميدان بنى فيه مسجداً مازال يحمل اسم (عمرو) .

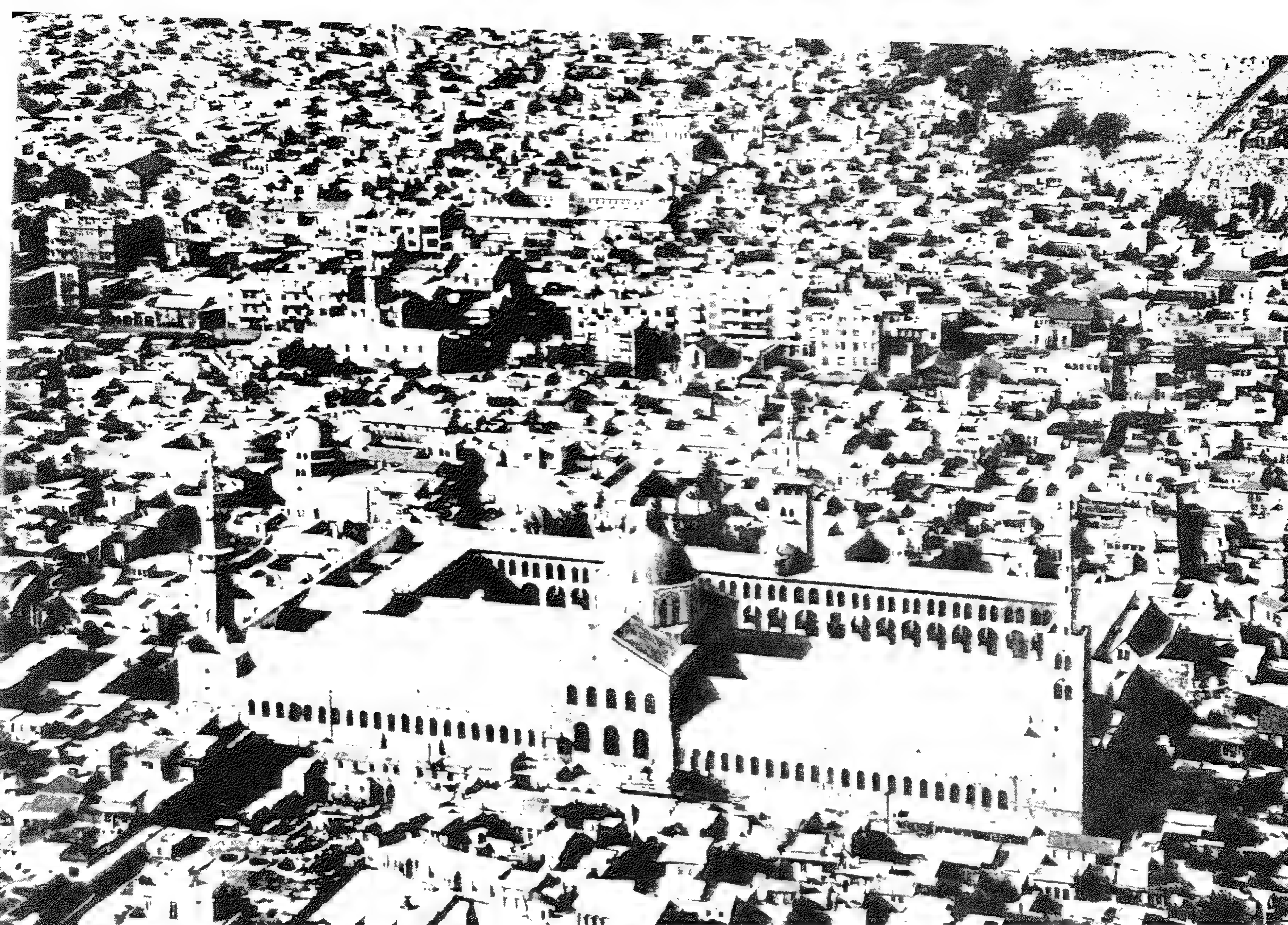
القاهرة : بعد فتح مصر من الفاطميين (٣٥٨ هـ — ٩٧٩ م) أراد القائد جوهر الصقلي أن يقيم مدينة تصبح عاصمة للفاطميين اطلق عليها اسم القاهرة وهي مدينة مسورة محصنة فيها قصر للمعز الفاطمي . وكانت على شكل مربع ثم توسعت . وأهم ما فيها الجامع الأزهر الذي أصبح جامعة .

القيروان : أنشأها عام (٥٠ هـ — ٦٧٠ م) عقبة بن نافع في عهد معاوية ، وكانت على نهج المدينة المعسكر ، فيها المسجد الجامع ودار الامارة وبيوت للجند محاطة بأسوار منيعة ، واستمر العمل فيها أربع سنوات . وكانت القيروان أول عاصمة للفاطميين ثم انتقلوا منها الى المهدية بالقاهرة

المهدية : أسسها عبيد الله بن المهدي سنة ٣٠٣ هـ — ٩٢٣ م على الساحل التونسي وفيها بنى المهدي داراً لصناعة المراكب . ثم أنشأ مدينة مجاورة هي (زويلة) وربط بينهما بميدان فسيح .

فاس : تم بناؤها سنة ١٩٢ هـ — ٨١٢ م بصورة متتابعة من جماعات من العرب توافدت لنصرة ادريس الثاني .

وأهم ما أنشئ في فاس السور الحجري والمسجد الجامع (جامع القرويين) ومئذنته التي تشبه مئذنة جامع القيروان ، واستمر العمران في المدينة في عهد الادارسة والمرينيين حيث أصبح فيها ثمانمائة وخمسون بناء بين جامع ومدرسة وتكية عدا ستمائة سبيل ومائة حمام ومائتي مدرسة ومائتي فندق ومن أشهر أبنيتها جامع الأندلس وجامع القرويين وزاوية مولانا ادريس .



٢٦ — دمشق — وفي وسط المدينة القديمة الجامع الأموي الكبير .



٢٨ — حلب القديمة وفي وسطها القلعة .



٢٩ — القاهرة القديمة .

قرطبة

: هي مدينة قديمة جداً أنشأها تجار من فنيقيا وبلاد الشام . ثم جعلها موسى بن نصير قاعدة له أيام الخليفة الوليد بن عبد الملك .
ثم جعلها عبد الرحمن الداخل مقراً للدولة الأموية الأندلسية ، وأقيم فيها كثير من الأبنية والقصور وعدد وافراً من المساجد بلغ الثلاثة آلاف مسجداً ، ومن أروعها المسجد الجامع (مسجد قرطبة) . بلغ عدد دورها ثلاثة عشر ألف داراً وحماماتها ثلاثمائة ، وكان عدد سكانها نصف مليون نسمة .

الزهراء

: أنشأها عام (٣٢٥ هـ — ٩٤٦ م) الخليفة عبد الرحمن الناصر الى الشمال من قرطبة وجعلها عاصمة له وقد أغناها بالمنشآت والزخارف . وهي مدرجة على سفح جبل أعلاها مدينة القصور ثم مدينة الجنات والبساتين وأخيراً مدينة الديار والجوامع ، وبنى الناصر لنفسه قصر «دار الروضة» .

اصفهان

: لم يكن تاريخ الفن المعماري الإيراني ذا شأن يذكر الا خلال فترة قصيرة من عصر الصفويين ابان حكم الشاه عباس .
ان عمل هذا الحاكم الذي استمر حكمه من عام (١٥٧٨ — ١٦٢٨) تركز في عاصمة أصفهان . والمحور الأساسي للمدينة الصفوية المتجه من الشمال الى الجنوب يسمى شهرباغ وهو شارع عريض يمتد ثلاثة كيلو مترات مظلّل بأشجار الدلب ومحاط بالحدائق وبالبرك المائية والاستراحات ، وهو يقطع زندر هود على جسر الله ويردي المؤلف من ثلاث وثلاثين قنطرة وفوقه طريق على جانبيها ممران مسقوفان للمشاة ، وثمة جسران آخران يؤديان الى (جولفا) الربض الجنوبي للضفة الشمالية حيث تمتد المدينة . وتتميز المدينة بعنصر أساسي هو (ميدان شاه) أي الساحة الملكية وهي مستطيل واسع يبلغ طوله خمسمائة واثنى عشر متراً ، ويبلغ عرضه مائة وخمسين متراً . وتغطي الساحة بالرمل الناعم حيث يقوم الفرسان بلعبة الجوكان (البولو) ، وهي محاطة بقناة وبصف من الاشجار . وتحيط بالساحة بيوت

ذات شكل موحد، تنفتح فيها دكاكين . وتقطع هذا الترتيب منشآت مختلفة فمن الجنوب المسجد الملكي ، ومن الشمال منصة الجوقة الموسيقية وتعلو مدخلاً ينفذ من خلاله الى سوق القيصرية الكبير ، وفي الغرب تبدو الاستراحة التي يطلق عليها اسم (عالي كابي) وهي مدخل الحدائق والقصر ، وفي الشرق مسجد الشيخ لطف الله .

الفصل الرابع

عمارة المساجد الأولى

- البيت العتيق وأول مسجد في الإسلام .
- مسجد قبة الصخرة والمسجد الأقصى في القدس .
- الجامع الأموي الكبير .
- جامع القيروان .
- مسجد قرطبة .

البيت العتيق وأول مسجدي الإسلام

بناء الكعبة والمسجد الحرام

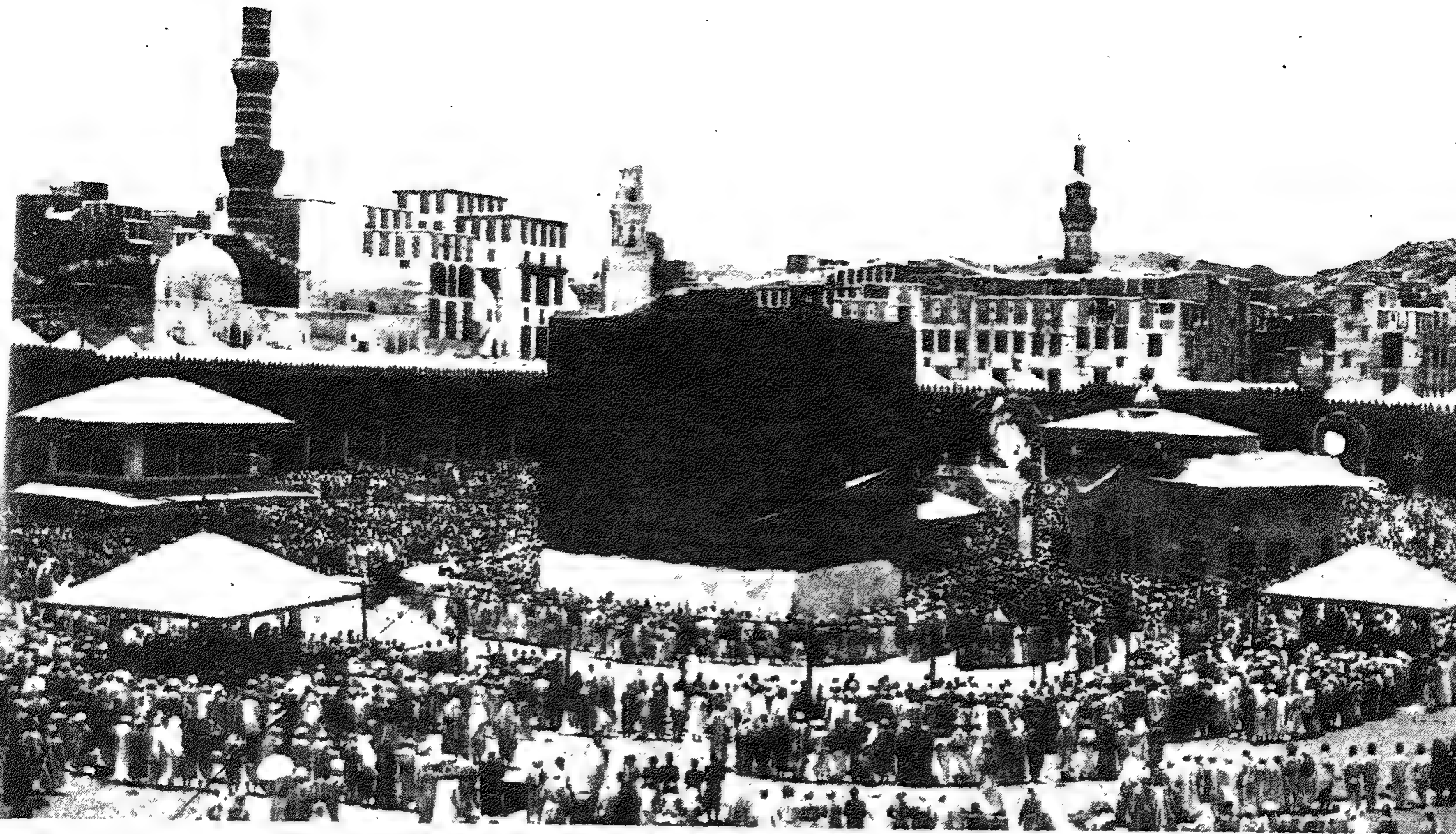
البيت العتيق أو الكعبة المشرفة هي أقدم منشأة تحمل قدسيتها بالنسبة للعرب والمسلمين. وفي القرآن الكريم:

«إن أول بيت وضع للناس للذي ببكة مباركاً وهدى للعالمين» (آل عمران — ٩٦) ولما أكمل إبراهيم هذه العمارة الأولى، أمره الله بقوله: «وأذن في الناس بالحج يأتوك رجالاً وعلى كل ضامرٍ يأتين من كل فجٍ عميق» (الحج — ٢٧).

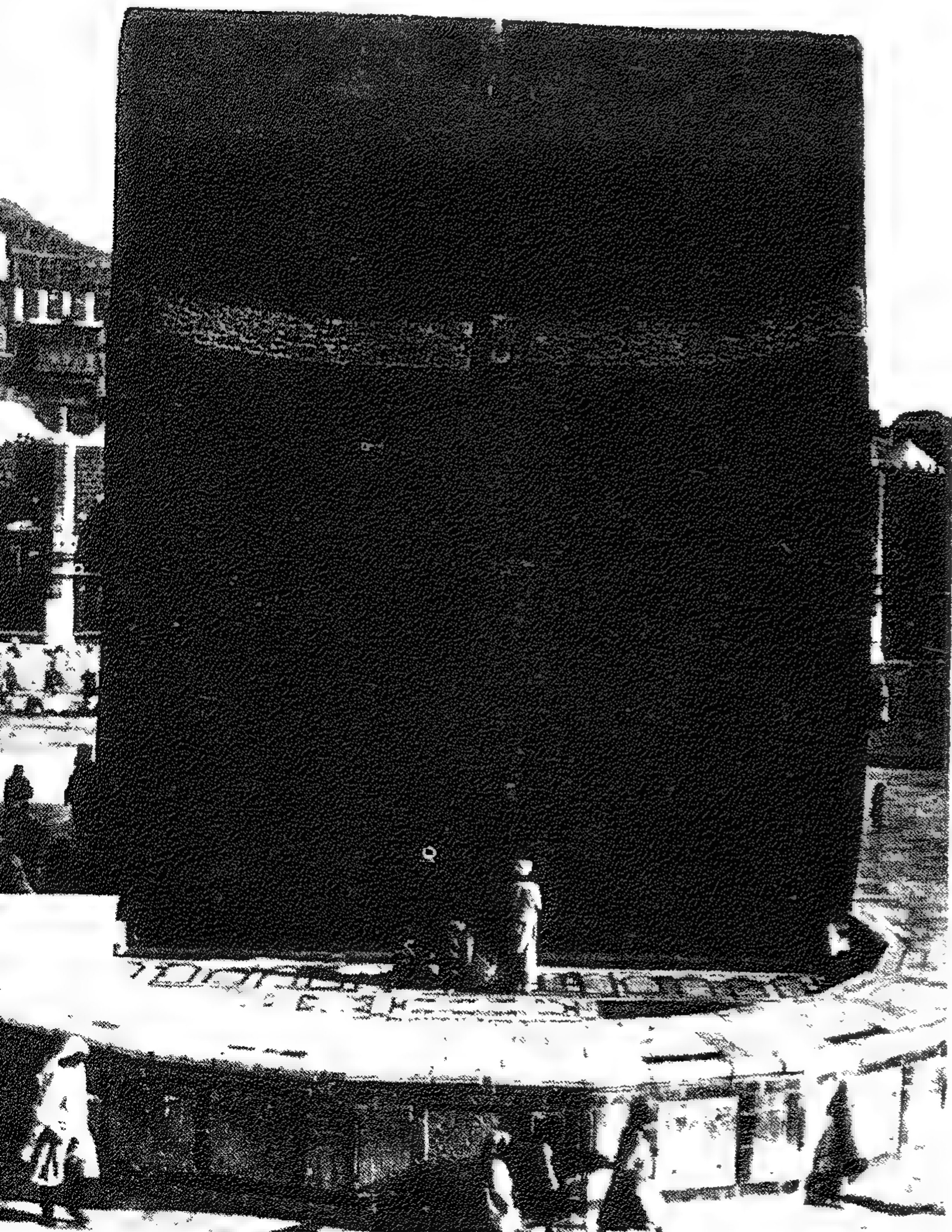
ولقد أنشأ إبراهيم الكعبة كما يقول الرواة مستعيناً بابنه إسماعيل، والبناء من الحجر الغشيم رضاماً دون ملاط، واستفاد في عمارته، بعد ارتفاع ما، من أحجار مقام أثري. ولم يجعل للكعبة باباً أو قفلاً أو سقفاً.

ولقد أعيد بناء الكعبة في عهد العماليق وجرهم كما يروي المسعودي والأزرقي. كما رمت في عهد خزاعة ثم أصبحت الكعبة مستودعاً للأصنام كما يروي ابن الكلبي. وقبل الإسلام أصيبت الكعبة بحريق ثم بسيل ومطر غزير فتوهن بناؤها، وقامت قريش بهدم الكعبة وإعادة بنائها ترميماً جيداً كما يقول الأزرقي. ويضيف ابن هشام في سيرته، إن الرسول كان ينقل الحجارة على رقبته.

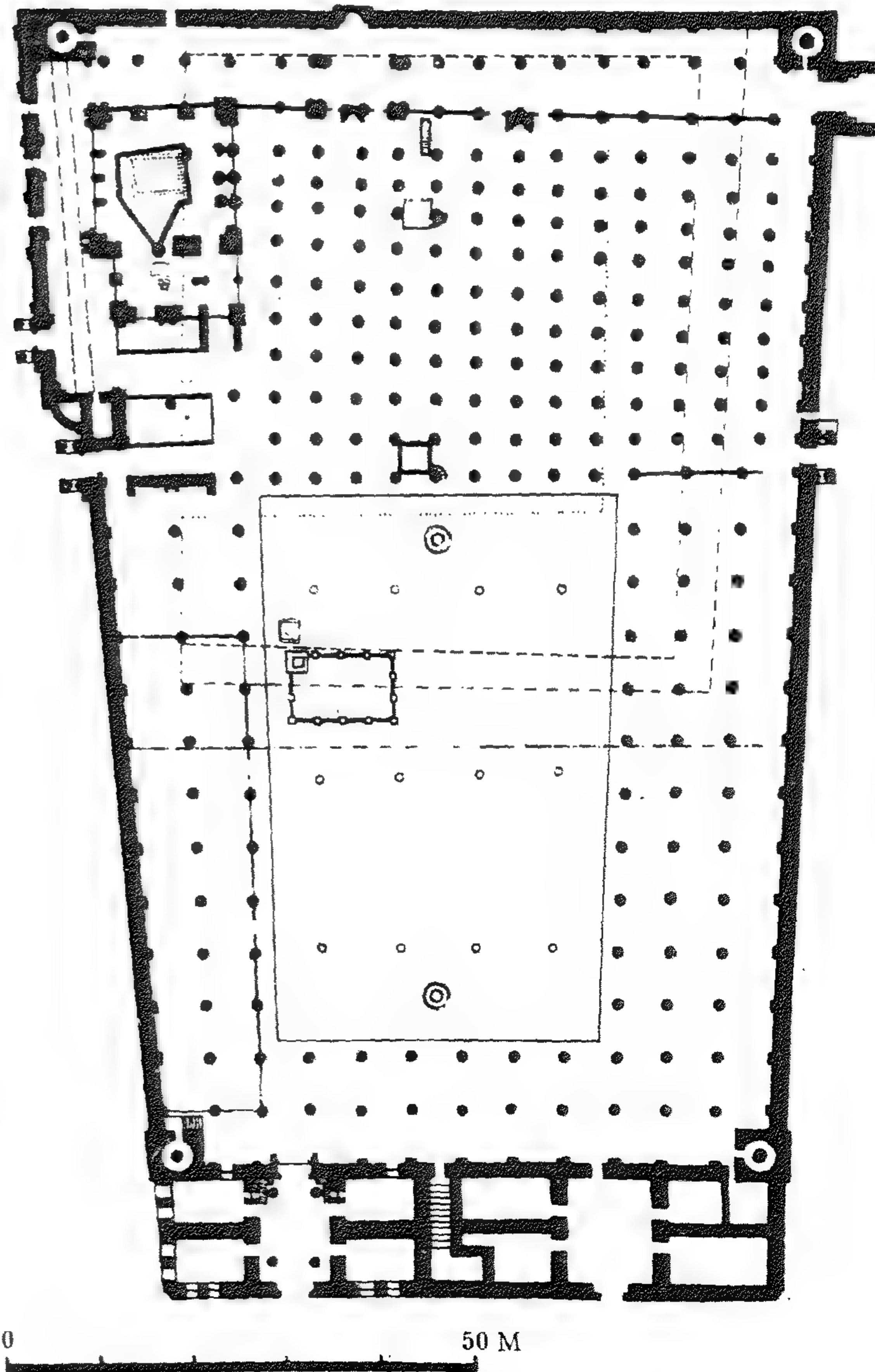
وكان طول الكعبة في السماء ٢٥ ر٥ م فاستقصرت قريش طولها، وكرهت أن يكون البيت بغير سقف وبنوه مسطحاً، وجعلوا فيه ست دعائم في صفين وفي كل صف ثلاث



٢٩ — الكعبة الشريفة في مدينة مكة المكرمة .



٣١ — الكعبة الشريفة — أو البيت العتيق .



٣٠ — مخطط مسجد الرسول . في المدينة

دعائم وجعلوا ارتفاعها من الخارج ١٠ر٥٠ متراً. وبنّت مدماكاً من الحجارة ومدماكاً من الخشب، وزوقوا سقفها وجدراؤها ودعائمها «وجعلوا صور الأنبياء وصور الشجر وصور الملائكة، فكان منها صورة ابراهيم خليل الرحمن شيخ يستقسم بالأزلام، وصورتا عيسى بن مريم وأمه، وصورة الملائكة أجمعين». وقد أمر الرسول بطمسها وغسلها بالماء. وجعلت قريش للكعبة باباً، ودرجاً يصعد منه الى أعلاها، وميزاباً في باطن الجدران، وأعادوا اليها الحجر الأسود المقدس الذي كان منذ عهد اسماعيل.

وعندما قام ابن الزبير بإعلان نفسه خليفة في مكة عام (٦١) للهجرة، قام بهدم الكعبة ونقل الحجر الأسود الى بيته. ثم أعاد بناء الكعبة وحلاها بالفسيفساء وفتح فيها أبواباً ونوافذ. وقام الحجاج بن يوسف الثقفي، بعد أن قضى على حركة ابن الزبير، بإعادة بناء الكعبة وجعل لها باباً واحداً على ما كانت عليه قبل ابن الزبير. ولما قام عبد الملك بالحج أمر بتجديد سقف المسجد الحرام المحيط بالكعبة، واتخذ له خشباً من الساج، واستورد له السواري محلاة رؤوسها بالذهب، وأمر عامله خالد القسري باضاعة ما بين الصفا والمروة، كما أمر باتخاذ مصابيح كبيرة مقابل الركن الأسود ثم أنشأ للمصباح عموداً، وهو أول عمود اتخذ في المسجد، وأهدى الى الكعبة شمستين من الديباج وقدحين من زجاج، فعلق ذلك في سقفها وغير ذلك. وفي عهد الوليد تم تعمير المسجد الحرام عمارة متينة محكمة، وهو أول من أتى بأساطين الرخام من مصر والشام ونقلها من هناك الى مكة على العجل، وسقفه بالخشب والساج المزخرف، وجعل على رؤوس الأساطين صفائح الذهب وأزر داخل المسجد بالرخام وزينه بالفسيفساء.

مسجد الرسول في المدينة

مسجد الرسول في المدينة، هو أول مسجد وضع المخطط الأساسي لبناء المساجد في المستقبل، ومع أن هذا المسجد جاء بعد مسجد قباء حيث أقام الرسول بعد هجرته للمدينة مباشرة، فإن مسجد قباء لم يكن واضح المعالم، مع أن الرسول هو الذي حدد مخططه.

ويبقى مسجد الرسول الذي انشئ خلال شهرين من الهجرة في منازل بني عدي بن النجار، أول مسجد في الاسلام. ولقد تحدث سوفاجيه عن تطور هذا المسجد مستعيناً بما أورده كتاب السيرة والمؤرخون.

ولقد كان المسجد على مساحة محددة مؤلفاً من حرم في الشمال محدد بعضادات من جذوع النخل ومغطاة بسعف وغصون، وأقيمت في الجنوب مظلة أخرى. وأنشأ الرسول في الركن الجنوبي الشرقي حجرات لمعيشته مع أسرته خارج حدود المسجد. وضمت هذه الحجرات الى المسجد في عهد عبد الملك، وكان في صحن المسجد (الروضة) وهي مكان لقاء الرسول بأصحابه. ولم يكن للمسجد الا باب واحد كان مجاوراً لحجرات الرسول هو باب جبيل، ثم فتح باب من الشمال وباب من الغرب اسمه باب عاتكة.

وأصبح للمسجد قبلة مبنية من اللبن، كانت تتجه الى بيت المقدس، وحولها الرسول بعد سبعة عشر شهراً الى الكعبة بعد نزول الآية الكريمة، بالاتجاه الى الكعبة، المسجد الحرام.

ولقد جدد بناء المسجد في عهد عمر وعثمان الذي قام ببنائه من الحجارة المنقوشة، والقصة (الخص)، وأصبحت أبعاد المسجد ٦٠ر٦٢ × ٥٠ر٧٢ م، وجعل أبوابه ستة.

إعادة بناء مسجد المدينة في عهد الأمويين

ومن خلال ما كتبه المؤرخون العرب نستطيع أن نستخلص وصفاً كاملاً لمسجد المدينة الذي أمر بانشائه الوليد بن عبد الملك بإشراف عمر بن عبد العزيز عندما كان والياً على المدينة عام ٧٠٦ م وانتهى عام ٧١٠ م.

لقد كان المسجد مستطيلاً محاطاً من جميع أطرافه بمنشآت مغطاة ويقع في نفس المكان الأول الذي اختاره الرسول، ولكن مع زيادات في المسجد من جهة الشرق. ولم يكن سور المسجد مستطيلاً منتظم الأضلاع تماماً ٢٠٠ × ٢٠٠ ذراع عدا الجنوب فهو ١٧٢

ذراعاً . وسمك السور ذراعان تقريباً . فإذا كان الذراع ٥٨ سم فإن ابعاد المسجد تصبح ١١٦×١١٦ م أما طول السور الجنوبي فهو ١٠٠ متر .

ويحمل سقوف التغطية أعمدة في الجناح الجنوبي بيضاء مكسوة بالحص وعلية تقوم على قاعدة مربعة ولها تيجان مذهبة . أما بقية الأعمدة فكانت من الرخام . وكانت مجازات الأجنحة بعرض خمسة أمتار تقريباً .

وثمة حجرة مربعة خاصة بقبر الرسول كانت قائمة في الزاوية الشرقية من الصحن في نهاية الجناح الجنوبي .

وتطل الأجنحة على الصحن عن طريق مجموعة من العضادات الحاملة لأقواس أطلق عليها اسم طاق أو عقد . أما الأعمدة الحاملة لسقوف الأجنحة فإنها لاتحمل أقواساً كالجامع الأموي بدمشق ، بل هي تتصل بالسقف عن طريق التيجان والطنفات . ويعتبر السقف مجالاً للزخرفة المحلاة بأوراق الرصاص . ويبلغ ارتفاع البناء ١٣ متراً وسمك السقف أكثر من متر .

وكان في المسجد أربع مآذن في أركانه ، أزال سليمان بن عبد الملك الجنوبية الغربية لإشرافها على مسكنه ، ثم أزيلت المئذنتان الشماليتان ولم يبق إلا المئذنة الجنوبية الشرقية ، وهي عبارة عن برج مربع طول ضلعه ٥ر٤ متراً وارتفاعه ٢٩ متراً .

وكان للمسجد عدد من الأبواب ، منها باب جبريل وكان اسمه باب عثمان وكان هو نفسه الباب الذي يدخل منه الرسول ، والباب الثاني هو باب النساء الذي كان قد فتحه عمر بن الخطاب ، والباب الثالث هو باب الرحمة وكان اسمه باب السوق في عهد الرسول وهو الوحيد من جهة الغرب . والباب الرابع باب السلام وكان اسمه باب مروان لموقعه على بيت مروان الذي كان ممتداً على طول الجدار من الزاوية الجنوبية الغربية وحتى غربي المحراب . وقد أزال المهدي الواجهة الشمالية للمسجد عند تعديله ، وليس بالامكان معرفة الأبواب التي كانت قائمة في هذه الواجهة .

زخرفة مسجد المدينة

وحسب استقراء قام به سوفاجيه ، فإن زخرفة الجدار الجنوبي للحرم مؤلفة من أشرطة عرضانية ارتفاع الواحد ١٧٠ م ، الشريط الأدنى مؤلف من معيّنات وعصابات رخامية مزخرفة ، يعلوه شريط أضيق مؤلف من مربعات زخرفية ، وفوقه شريط عرضه ١٧٠ م أيضاً مؤلف من معيّنات زخرفية بينها نوافذ مفرغة وفوقها شريط من الكتابة ، هي آيات قصيرة كمال يقول ابن عبد ربه ، أو هي أبيات شعرية مع اسم الوليد في رواية أخرى . والشريط العلوي بنفس الارتفاع وهو مؤلف من رسائع دائرية رخامية قطرها ٢٥ سم ذات زخرفة نافرة . وفي الأعلى يقوم شريط ضيق هو إفريز زخرفي نباتي بعرض ٢٥ سم . وثمة فسيفساء زجاجي كان يغطي الجدار الجنوبي والشرقي والغربي للحرم ، وكان يمثل أشجاراً ومنشآت ملونة على خلفية ذهبية .

أما الجدار الشمالي فلقد كانت تخترقه فتحات لإدخال النور ومن المحتمل أنه كان مغطى بالفسيفساء .

ولقد غطي سقف الحرم بالخشب الملون والمزّين . كما غطيت جدران الرواقين الجانبيين في الصحن بالفريسك . وثمة زخارف نحتية قائمة في حوافي البناء .

أما المحراب فلقد استمر قائماً منذ عهد عمر بن عبد العزيز ، ولقد أضيفت إليه زخرفة ثمينة فيها بعض الأحجار الكريمة . وإلى يمين المحراب يفتح باب خاص للأمير .

وثمة مقصورة كانت قائمة أعجب بزخرفتها الوليد بعد انجازها . ويقوم المنبر في الوسط بين الجدار الجنوبي والمحراب ، وهو محراب الرسول المؤلف من درجتين ثم جعله معاوية ثمانية درجات باضافة ستة درجات في أسفله ، واحترق المنبر في القرن الثالث عشر .

وفي الجهة الجنوبية الشرقية أقيم قبر الرسول في غرفته الخاصة ، ولم يفعل عمر بن عبد العزيز أكثر من بناء حاجز مستطيل وليس مربعاً لكي لا يشبه الكعبة . وبين القبر والمحراب مجاز يسمى الروضة ، وهو مكان الاستقبال في عهد الرسول ، ومساحته حسب ابن جبير ١٦ خطوة طولاً وستة خطوات عرضاً . ولقد بلطت الروضة في العهد الأموي .

مَسْجِدُ قَبَّةِ الصَّخْرَةِ

قبة الصخرة بناء مضيع تعلوه قبة وهو رائعة فنية نادرة. ويمتاز مسجد قبة الصخرة بالخصائص التالية:

أولاً : هو من أقدم المنشآت الأموية، ثم هو البناء الاسلامي الأكثر قدماً والذي ما زال محتفظاً بملامحه الأصلية رغم الإضافات والإصلاحات التي تمت نتيجة الزلازل وبخاصة زلزال عام ١٠١٦ م

ثانياً : إنه المسجد الوحيد بشكله ومخططه المثلث، بل هو المنشأة الاسلامية الفريدة بنوعها. وتعليل ذلك أن المعماريين والفنانين الأوائل كانوا من أهل البلاد، فنقلوا تقاليد العمارة السائدة كلياً أو جزئياً الى العمارة الاسلامية الأولى.

ثالثاً : إن هذه القبة انشئت على صخرة مقدسة. وطول هذه الصخرة سبعة عشر متراً وسبعون سنتيماً وعرضها ثلاثة عشر متراً وخمسون سنتيماً وارتفاعها متران، وهي من الحجر الصلد غير المشذب، جرداء قائمة اللون، ولهذه الصخرة قدسيتها التي ترجع الى حدثين، الأول أن ابراهيم الخليل قد هم بذبح ولده وذلك قرباناً لله، فافتداه الله بكبش. وكان ذلك على تلك الصخرة وفي ذلك الموقع.

والحدث الثاني هو المعراج، فلقد عرج الرسول على براقه الى السماء منطلقاً من هذه الصخرة التي (تنبع من أسفلها أنهار الجنة الأربعة).

وثمة اعتقاد أن النافخين في الصور يوم القيامة، سيقفون على هذه الصخرة، وأنها ستكون مقر العرش الالهي.

ومع ذلك لابد أن نطرح سؤالاً عن سبب بناء المسجد بهذه الفخامة والترف وهذا المخطط الفريد .

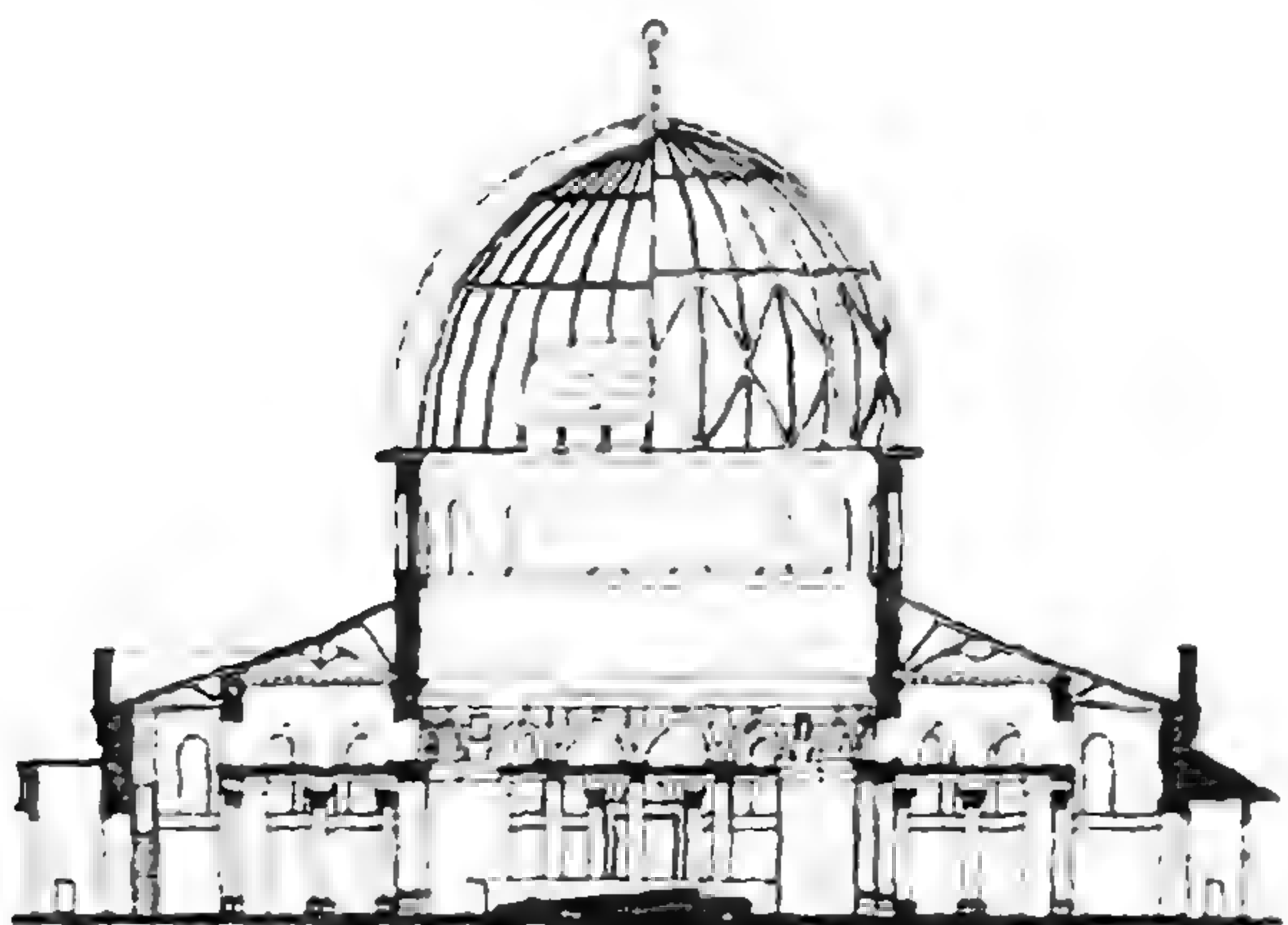
هناك رأي لابد من إعلانه أورده اليعقوبي من أن عبد الملك بن مروان منع الناس من الحج الى مكة بسبب محاولة ابن الزبير أخذ الحجاج بالبيعة له ، وعندما احتج الناس على هذا المنع ذكرهم بقول الرسول : لاتشد الرحال إلا الى ثلاثة مساجد : المسجد الحرام ومسجدي والمسجد الأقصى ، وهو يقوم مقام المسجد الحرام ، وهذه الصخرة التي يروى أن رسول الله وضع قدمه عليها لما صعد الى السماء ، تقوم مقام الكعبة ، فبنى على الصخرة قبة وعلق عليها ستور الديباج ، وأقام لها سدنة وأخذ الناس بأن يطوفوا حولها ولها ، كما يطوفون حول الكعبة ، ولا يقر هذا الرأي كثير من المؤرخين وإن كان المسلمون في بداية الإسلام يتجهون في صلاتهم الى بيت المقدس . ثم استقر اتجاههم نحو الكعبة المشرفة بعد نزول الآية الكريمة . « ومن حيث خرجت فول وجهك شطر المسجد الحرام وحيث ما كنتم فولوا وجوهكم شطره لئلا يكون للناس عليكم حجة . » (١٥٠ — البقرة) .

وثمة رأي آخر يخالف في سبب بناء مسجد قبة الصخرة . أن عبد الملك ، رأى بلد النصارى ورأى لهم فيها بيعاً حسنة قد افتن زخارفها وانتشر ذكرها ، كالقيامة وبيت لذرهارها ، فاتخذ للمسلمين مسجداً شغلهم به عنهن ، وجعله أحد عجائب الدنيا . « ألا ترى أن عبد الملك لما رأى عظمة قبة القيامة وهيأتها خشي أن تعظم في قلوب المسلمين ، فنصب على الصخرة قبة على ماترى » .

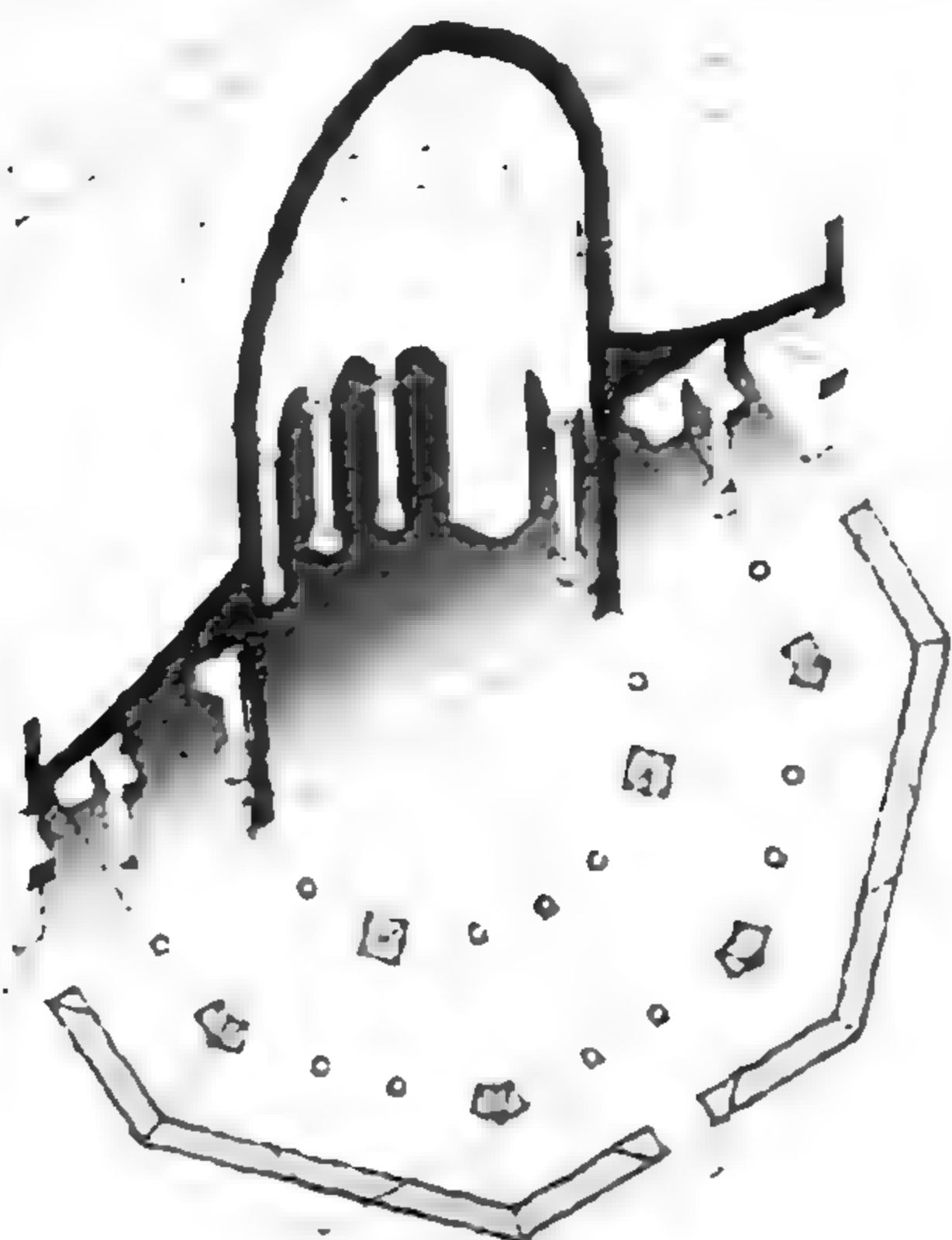
لقد كان بناء هذه القبة بهذا الترف الفني أمراً لا بد منه للتعبير عن عظمة الدولة وسيطرة الدين مما يضاهي المنشآت المعاصرة القرية والبعيدة من مركز الامبراطورية الناشئة . ولقد استشار عبد الملك المسلمين في بناء هذا المسجد بقول الحنبلي « ان عبد الملك بن مروان حين حضر الى بيت المقدس وأمر ببناء القبة على الصخرة الشريفة ، بعث الكتب في جميع عماله ، والى سائر الأمصار ، يسألهم رأيهم في بناء القبة على الصخرة وبناء المسجد ، وكره أن يفعل ذلك دون رأي رعيته ، فلتكتب الرعية اليه برأيهم وما هم عليه . فوردت الكتب عليه من سائر الأمصار : ترى رأي أمير المؤمنين موافقاً ورشيداً إن شاء الله ، يتم له



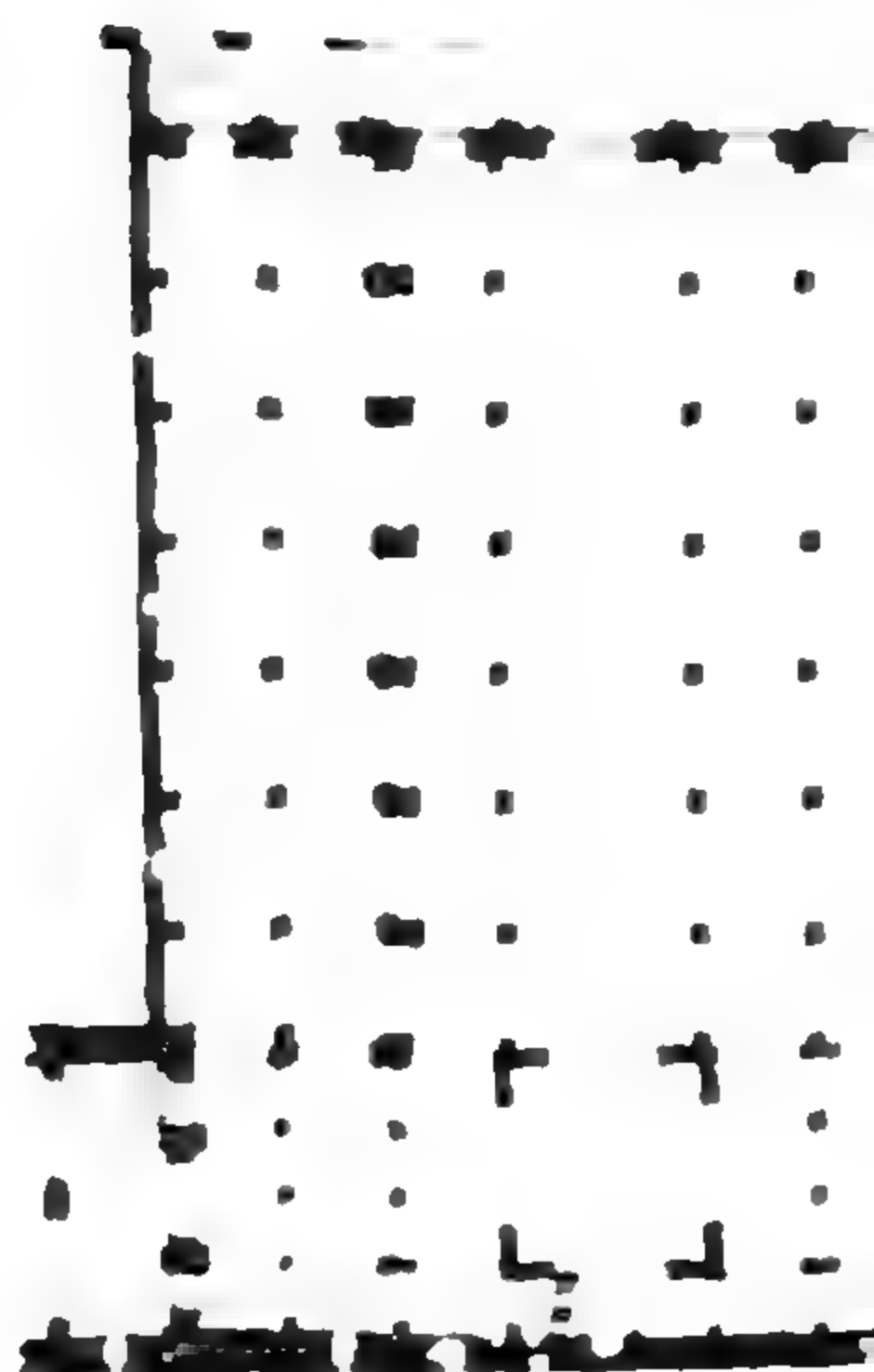
قبة الصخرة من الداخل .



٣٥ - القدس - مقطع قبة الصخرة .



٣٤ - مخطط قبة الصخرة موقع مجسم



القدس - مخطط مسجد الأقصى .

ما نوى من بناء بيته وصخرته ومسجده، ويجري ذلك على يديه، ويجعله تذكرة له ولمن مضى من سلفه» .

هذا ما حمل عبد الملك على عمارتها، وولى على هذا العمل الخيري معمارين؛ الأول هو أحد أعلام الأتقياء، رجاء بن حياة بين جود الكندي والملقب بأبي المقدام توفي عام ٦٩٨ م وولد في بيسان وهو من جلساء عمر بن عبد العزيز. والثاني هو يزيد بن سلام من أهل بيت المقدس، وهو مولى عبد الملك. وذكروا أنه أرصد لها خراج مصر سبع سنين وأمرهم أن ينفقوا على البناء بجود وسخاء وانتهوا من العمارة سنة ٦٩٦ .

ولقد تبقى من المال بعضه، فخصصه الخليفة للمعمارين فاعتذرا وقال أحدهما «أولى أن نزيد من حلي نسائنا فضلاً عن أموالنا» فأمر الخليفة أن تسبك ذهباً وتفرغ على القبة والأبواب .

المخطط ووصف المسجد

يقوم المسجد على مخطط ثماني طول كل ضلع من المثلث ٢٠ر٩٥ متراً. ويحيط هذا المضلع مضلعاً داخلياً طول ضلعه ١٤ر٤٥ م يحيط بدوره أعمدة تقع حول الصخرة وترفع القبة .

تغطي الصخرة المشرفة قبة عالية، متطاولة، يبلغ قطرها ٢٠ر٤٤ متراً ويبلغ ارتفاعها ٣١ر٥ متراً وهي مؤلفة من طبقتين خشبيتين طبقة عليا مكسوة بصفائح من الرصاص والصق عليها ١٠٢٠٠ لوحاً من النحاس المذهب. وطبقة داخلية، وبينهما فراغ متسع فيه طبقة من اللباد للتخفيف من شدة حرارة الصيف .

ولقد زينت القبة من الداخل بالخشب المنقوش والملون، بزخرفات أموية صرفة، وبكتابات جميلة قرآنية بالخط النسخي، ممتدة حول دائرة مركزية، تتضمن آية الكرسي من سورة البقرة .

وترتفع القبة على رواق من الأعمدة مؤلف من اثني عشر عموداً من الرخام بين كل ثلاثة أعمدة ركيزة مستطيلة (كتف) طول ضلعها الكبير ثلاثة أمتار ، وهي مكسوة بالرخام الأبيض المعرق .

ويعلو الرواق رقة القبة ، وينفتح فيها ستة عشر نافذة من الزجاج المذهب تنفذ منها أشعة الشمس ، وفي كل منها شمسية جصية جميلة . وتعلو الرقة كتابات جميلة من سورة طه كتبت بماء الذهب وبالخط النسخي أيضاً .

والبناء كما أوضحنا ثماني الشكل مكون من ضلعين ، المضلع الخارجي وهو مؤلف من الجدران الخارجية للمسجد . والضلع الداخلي وهو مؤلف من أعمدة وركائز تحمل سقف البناء الثمن ..

ويبلغ ارتفاع المضلع الخارجي تسعة أمتار ونصف المتر ، عدا ارتفاع التصوينة العليا الذي يبلغ مترين وستين سنتيماً . وفي كل ضلع سبع نوافذ مفتوحة ، عدا الجانبين فهما مسدودتين ، والأضلاع التي فيها أبواب تحوي أربع نوافذ فقط ، نافذتان عن يمين الباب ، وأخريتان عن يساره ينفذ منهما النور .

وإذا أحصينا عدد النوافذ في جدران المسجد ، لبلغ عددها ستة وخمسين نافذة ، أربعون منها منفتحة والباقي مسدودة ، وفوق كل نافذة من هذه النوافذ الستة والخمسين ، آية قرآنية .

ويرتكز سقف البناء ، على هذا المضلع الداخلي الذي يقع بين الجدران الخارجية والأعمدة حاملة القبة ، وهي مكونة من أقواس محمولة على ستة عشر عموداً مختلفة الألوان ، بين كل عمودين اسطوانة مكسوة بالرخام . وفوق الأقواس إفريز كتب عليه بالخط الكوفي سورة النساء .

ويعتبر الرواقان الكائنان بين الضلعين ، حرمين للصلاة ، ويقوم في الناحية القبليّة المحراب وتقابله دكة المؤذنين التي تقوم على عشرة أعمدة من الرخام .
في مسجد الصخرة أربعة أبواب رئيسية ، وهي مزدوجة مصنوعة من الخشب المكسو بصفائح من الرصاص ، وهذه الأبواب هي التالية :

- ١ — الباب الشرقي، وقع في اتجاه قبة السلسلة، ويسمى باب داوود.
- ٢ — الباب الغربي، ويقابل باب القطانين.
- ٣ — الباب الشمالي واسمه باب الجنة.
- ٤ — الباب الجنوبي القبلي، ويقابل المسجد الأقصى.

ولقد سعى البناؤون الى تمكين الداخل من أي باب، أن يرى جميع ما في المسجد من أعمدة وأقواس، وذلك بإيجاد انحناء بسيط في دائرة دعائم القبة، يبلغ درجتين ونصف الدرجة، أو ثلاث درجات، ولولا هذا الانحناء، لحجبت الأعمدة الواقعة أمام الراي الأعمدة الأخرى المقابلة لها في الطرف الآخر.

يعتبر مسجد قبة الصخرة من أجمل الأوابد الشهيرة في التاريخ، وهو «من أجمل الأبنية الموجودة فوق هذه الأرض، وأجمل الآثار التي خلدها التاريخ».

ويعود جماله لتناسق أبعاده المعمارية، ولكسوته الرائعة. فلقد كسيت جدرانه الخارجية بالرخام الرمادي المعرق، كما كسيت في قسمها العلوي بالقاشاني والخزف المزين بالرقش الأبيض على خلفية زرقاء. أما في الداخل فقد كسيت الجدران بأبهى وأثمن أنواع الرخام الملون الذي استحضر من كارارا في إيطاليا.

ومن المؤسف أن الفسيفساء الخارجي قد زال مع الأحداث خلال ذلك التاريخ الطويل، ولم يبق الا بعض الفسيفساء في الداخل، قامت بدراسته الاستاذة فان برشيم والعلامة دولوري وسنتحدث عنه في بحث مقبل.

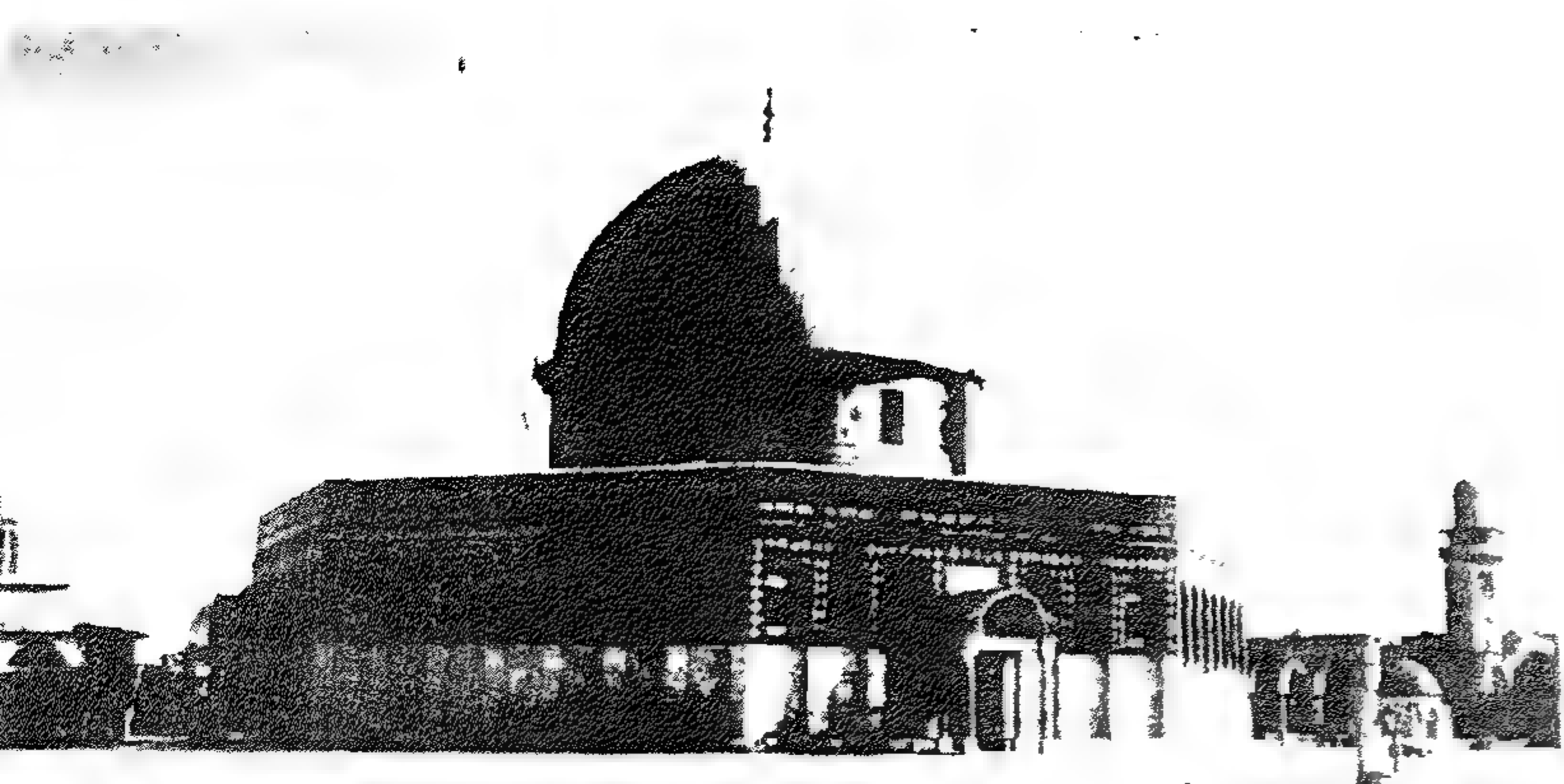
قبة السلسلة

تعتبر قبة السلسلة القائمة في الحرم الشريف في بيت المقدس من أقدم المنشآت الأثرية الموجودة في الحرم، وهي تعود الى عهد عبد الملك بن مروان منشيء قبة الصخرة، ولقد انشئت أصلاً كي تكون نموذجاً معمارياً لقبة الصخرة. ولقد أطلق عليها اسم السلسلة

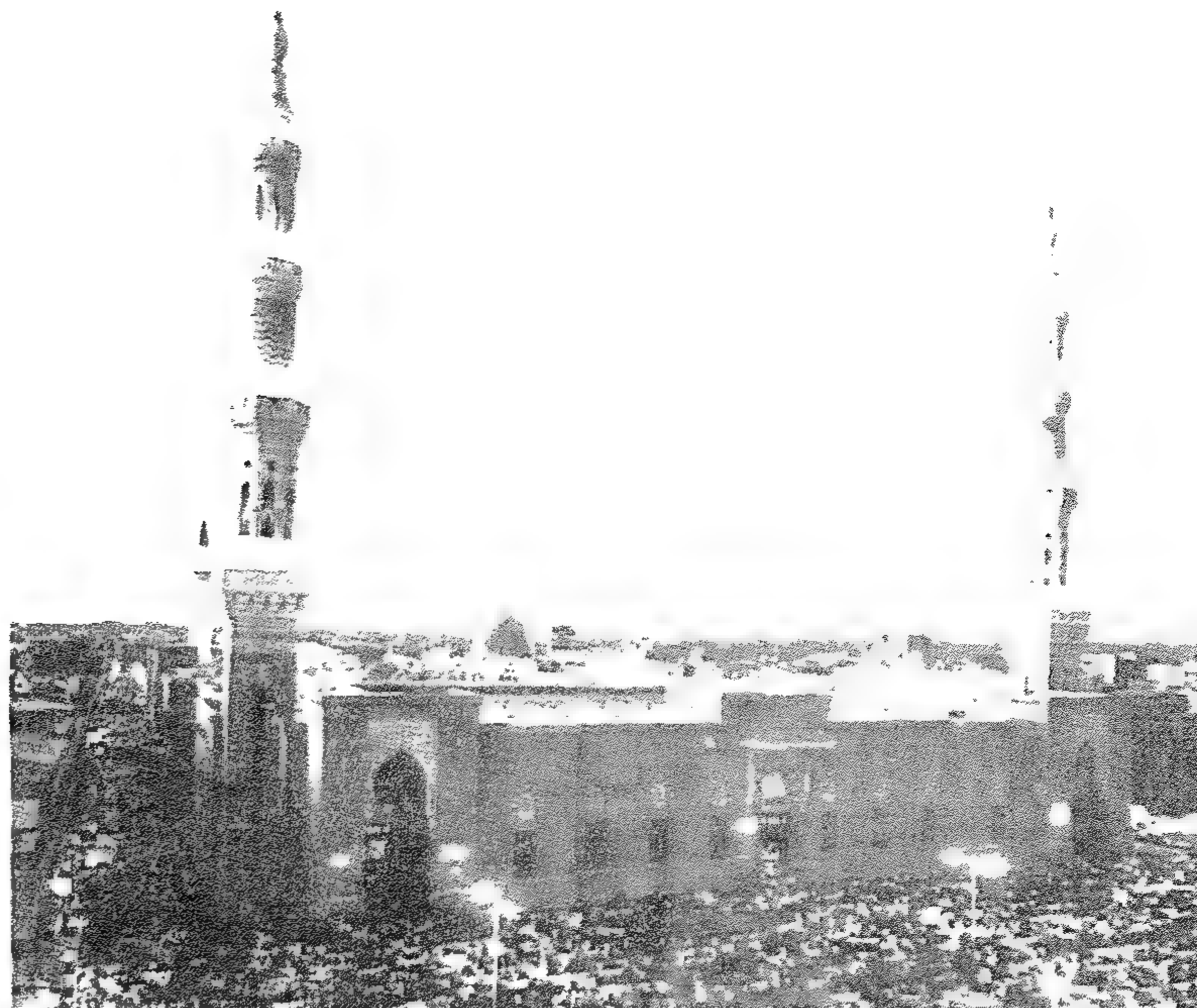
نسبة للسلسلة التي يقال أن سليمان الحكيم علقها بين السماء والأرض ، ولا يستطيع أن يلتقطها الا الانسان المستقيم والعاقل وتمتنع عن المنحرف والمخطيء .

وهذه القبة نصف الكروية المصغرة عن قبة الصخرة تقوم على عنق مغلق سداسي الوجوه يعتمد على ستة أعمدة ، ويحيط بهذه القبة رواق مضلع يرتفع سقفه حتى أسفل الرقبة ، وهو مؤلف من أحد عشر وجهاً مقوساً ، والرواق بهذا محمول على أحد عشر عموداً . وفي داخل المسدس محراب صغير مرتبط بعمودين الى جنوبي المضلع الخارجي .

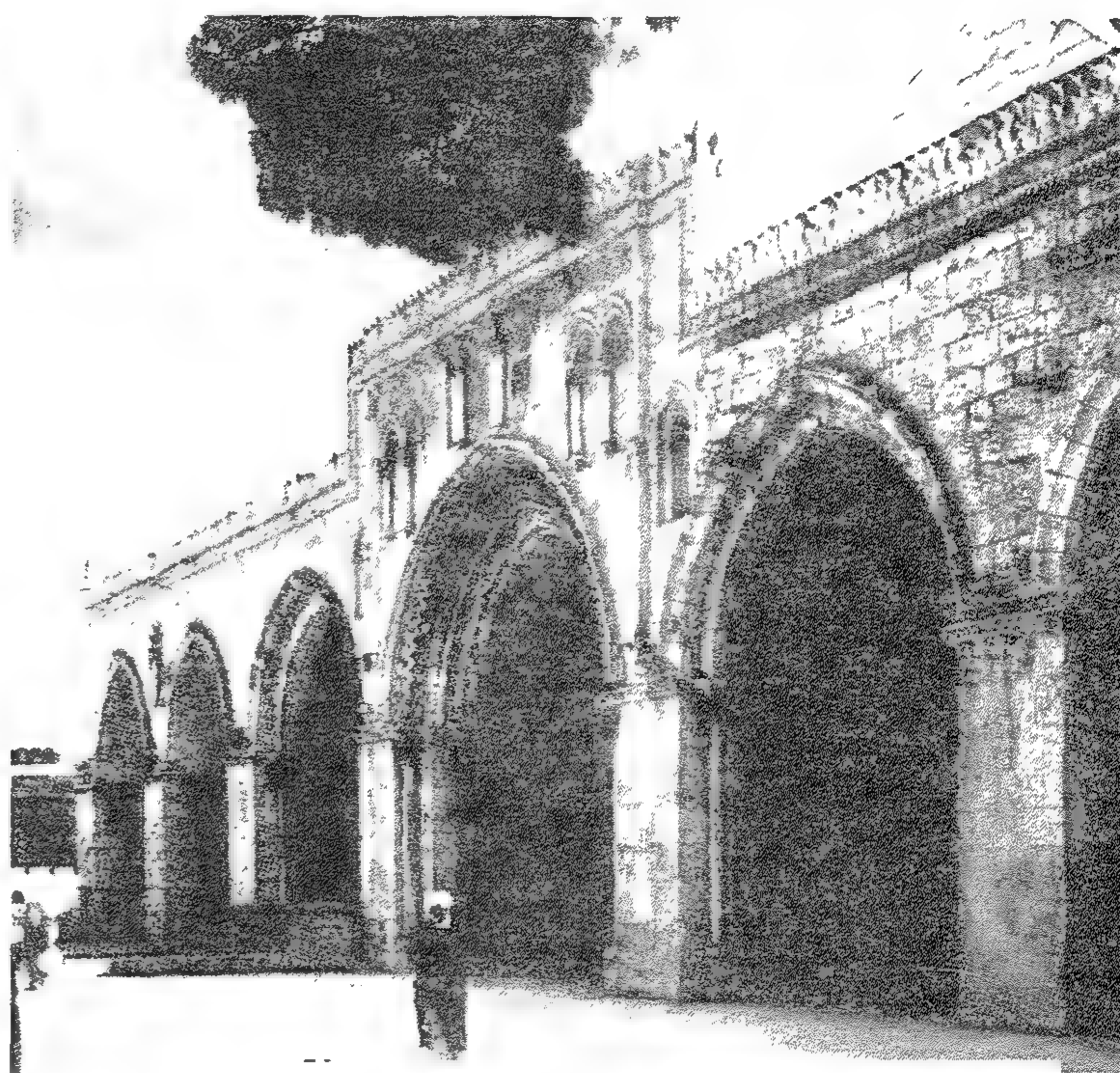
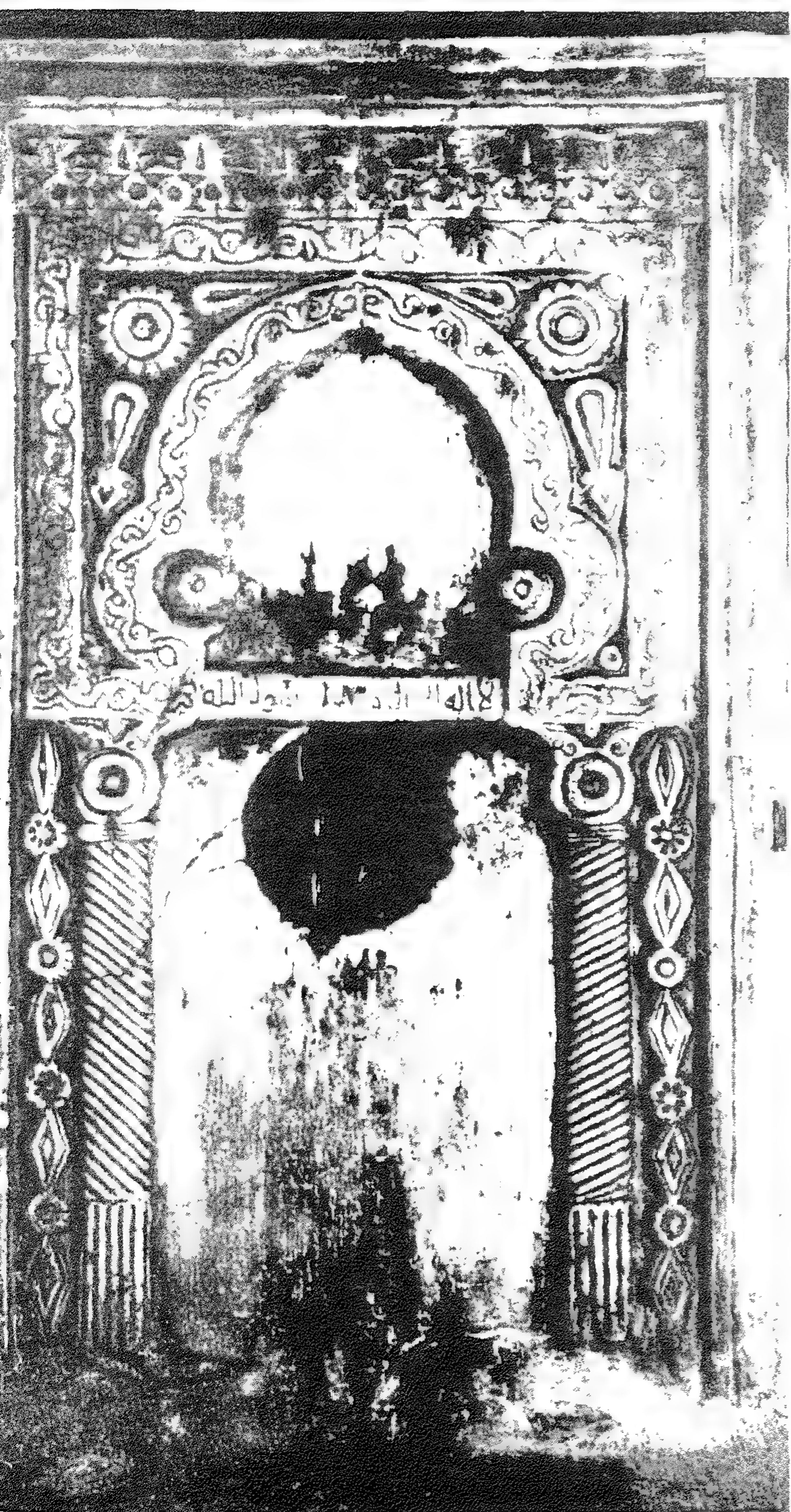
وقد استخدمت هذه القبة لحفظ اموال « بيت المال » أيام الأمويين ، على هذه القبة كتابات تبين تواريخ ترميمها (٤١٣ هـ — ٧١٨ هـ) وأسماء المرممين .



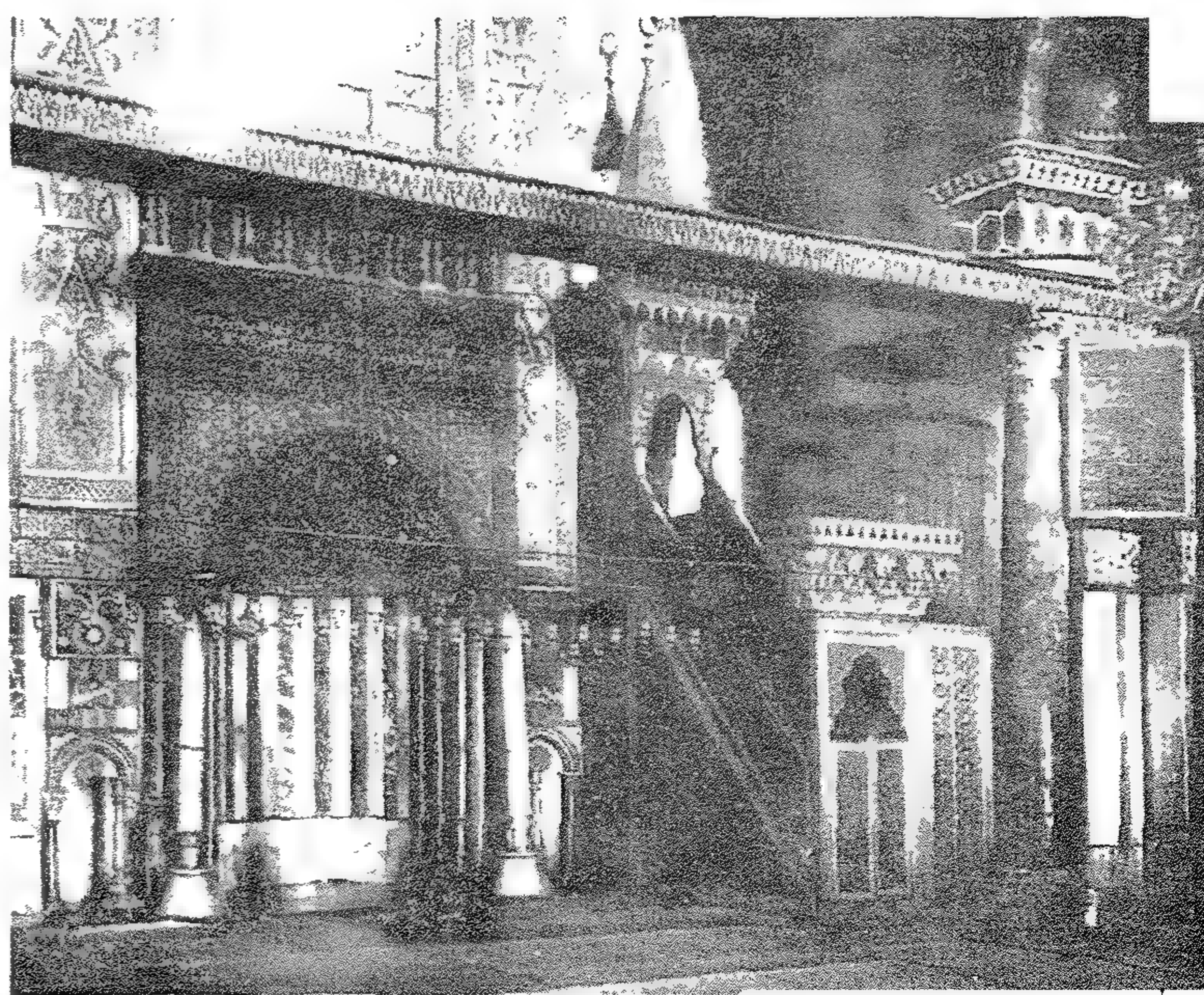
٣٧ — القدس — قبة الصخرة — مشهد عام .



٣٦ — المدينة المنورة — مسجد الرسول في عمارة الحديثة .



٣٨ — القدس — واجهة حرم المسجد الأقصى



٣٩ — القدس — المسجد الأقصى — الحرم .

٤٠ — محراب قبة الصخرة ٦٩٠ م .

المسجد الأقصى

يعتبر المسجد الأقصى من أهم المنشآت التي أنجزها الوليد بن عبد الملك، هذا الخليفة المصلح الذي أقام كثيراً من المنشآت التي دعمت مكانة الدولة الإسلامية الناشئة. ويقع هذا المسجد على محور قبة الصخرة باتجاه الجنوب وبمحاذاة السور الجنوبي للحرم، والبناء الحالي لا يعود الى عهد الوليد.

ويعود اسم المسجد الى الآية الكريمة «سبحان الذي أسرى بعبده ليلاً من المسجد الحرام الى المسجد الأقصى الذي باركنا حوله لنريه من آياتنا، انه هو السميع البصير». وهكذا فإن المسجد مرتبط بقضية الاسراء.

وحسب المقدسي أن أصل هذا البناء قديم وعليه أقام عمر بن الخطاب مسجده الأول، ثم أزاله عبد الملك وأنشأ مسجد الأقصى الذي أتمه بعده ابنه الوليد. ولقد تهدم المسجد كلياً في القرن الثامن نتيجة هزة أرضية عنيفة ثم رُم في عهد العباسيين ثم الفاطميين في بداية القرن الحادي عشر الذين أقاموا القبة، ثم قام الملك المعظم عيسى ابن الملك العادل الأيوبي (١٢٣٦م) بإعادة انشائه وأعقبه المماليك الذين رموا ما خربه الصليبيون. وأعيد انشاؤه مؤخراً خلال القرن الحالي.

ومخطط حرم هذا المسجد بسيط، فهو مؤلف من جناح أساسي يتجه نحو القبلة وإلى جانبه جناحان صغيران وتقوم القبة على مصلبة في نهاية الجناح وقرب المحراب، وعلى طرفي الجناحين يوجد مجازان في كل طرف أنشأ في العهد العباسي والفاطمي، وكانت هذه حدود الجامع القديم، ثم انشئ بعد ذلك أربعة مجازات في كل طرف من الشرق أو الغرب واتسعت بذلك حدود المسجد.

وتقع القبة التي أنشأها الفاطميون في المصلبة التي يتقاطع فيها الجناح القائم مع الجناح الثلاثي المعترض والموازي لجدران القبلة، ولم يبق من آثار الأمويين إلا الجزء الأساسي من جدار القبلة إضافة إلى الألواح الخشبية المزخرفة.

وفي الزاوية الجنوبية الغربية يقوم مسجد صغير أطلق عليه اسم مسجد عمر (١٤٦٣ م)، لا علاقة له بالمسجد القديم، وإلى جانبه مقصورة الأربعين شهيداً.

الزخارف الأموية في المسجد الأقصى

عند البحث في الفن الأموي فإن أروع ما تبقى من المسجد الأقصى هو الألواح الخشبية المحفورة والمحفوطة حالياً في المتحف الأثري في القدس، وفي متحف الحرم الشريف الذي يقع قرب المسجد الأقصى.

وهذه الألواح مزخرفة بالحفر النافر بعناصر نباتية من أوراق الكرمة والأغصان وورقة الأكانت مما يشابه كثيراً الزخارف الموجودة في قبة الصخرة، ويجعلها من نتاج مدرسة واحدة وعصر واحد. وتلعب الأغصان المزينة بالأوراق دوراً أساسياً في تأطير العناصر الأساسية المؤلفة من زهرة أو ورقة، أو يقوم بديل لهذه الأغصان أطر دائرية متضافرة مع بعضها مؤلفة من ثلاثة أحزمة نافرة، وثمة لوح أو أكثر يشابه إلى حد بعيد المحراب الصغير الموجود في قبة الصخرة، ومن المؤكد أن أنجازه تم من قبل معلم واحد، وتبدو بعض الألواح مؤلفة من معينات ذات ثلاثة أحزمة تتضافر مع بعضها بشكل اندياحي، وفي مركزها عنصر نباتي زنبقي، ويحيط بها زخرفة نباتية أصبحت فيما بعد أساساً للقرش العربي اللين. وجميع هذه الألواح هي من خشب الصنوبر. وكانت هذه الألواح تغطي أسفل الجدران كما ترى مارغريت برشيم. يؤكد ذلك الدعامات التي كانت تخترق الجدران والموجودة خلف الألواح.

والحق أن المواضيع بتكوينها لا تستقيم إلا إذا وضعت بشكل قائم ويصعب أن تكون كسوة لسقف الجامع مما لم نر له نظيراً مماثلاً.

الجامع الأموي الكبير في دمشق

أقيم الجامع الأموي الكبير في عهد الوليد (٧١٥ م) في المكان الذي كان قديماً معبدًا وثنيًا لجوبيتر، وكان قد أشغل قسم من حرم هذا المعبد لكي يكون كنيسة القديس يوحنا المعمدان. وعندما فتح العرب دمشق، أبقوا على الكنيسة وشغلوا القسم الغربي من الحرم حيث صلى خالد بن الوليد متجهاً الى مكة مع صحابة الرسول في المكان الذي انشئ فيه محراب هو المحراب الأول في الإسلام وقد أطلق عليه اسم محراب الصحابة. وفي عهد الوليد بن عبد الملك. أزيلت الكنيسة التي كانت يبدو على غير مثال واضح وثابت لاشغالها (السيلا) التي ما زالت فيها بعض البقايا المعمارية.

لقد أنشئ الوليد المسجد الكبير تحدوه رغبة في إقامة آبدية اسلامية تتناسب مع أهمية دمشق عاصمة الامبراطورية الواسعة الأرجاء.

ومما لا شك فيه أن الوليد استفاد من مخطط المعبد الوثني ذاته ومن بقايا الجدران والحجارة المتراكمة حوله، وأقام المسجد على مثال مسجد النبي في المدينة أي حرم مغطى وصحن محاط بأروقة.

ويبدو واضحاً حتى اليوم أن الجدار الجنوبي للمعبد الوثني، في قسمه الأسفل، هو أهم ما تبقى من المعبد، وأن جزءاً ما من الجدران الأربعة المشرفة على الصحن والصيوان الشرقي هو من بقايا المعبد. أما الكنيسة فليس من أثر لها. وإضافة لهذه البقايا، هناك آثار للمعبد ما تزال قائمة حتى اليوم لها علاقة بالتيمنوس، وهو السور الخارجي المحيط بالمعبد مما لم يدخل في بناء المسجد.

وبأمر من الوليد تم انشاء الحرم وزخرفة جدرانه وتغطيته بالجمولانات المحمولة على

قناطر مرفوعة على أعمدة. وأقام قبة النسر وواجهة الحرم المطللة على الصحن، وفيه أقام الأروقة الثلاثة من جهتي الشرق والغرب ومن جهة الشمال. كل ذلك ضمن حدود رقعة المعبد القديم بمساحة قدرها ١٢١ م × ٩٧ م.

ولكن الوليد أضاف من جهتي الشرق والغرب ملحقين بعرض ٩٤٥ م على امتداد الصيوانين وجعل هذه الملاحق في الأركان الأربعة أساساً لأبراج أربعة هي أولى المآذن في العمارة المسجدية، وبين كل مئذنتين صالتان يقطعهما صيوان الباب. وهذه الصالات هي التي تسمى اليوم المشاهد. التي استعملت في عهد الخلفاء الأوائل مقراً للخليفة يستقبل فيها الرعية والوفود.

إن هذه الحقيقة التي يؤكدتها أسلوب العمارة واختلاف طريقة رضام الحجارة تضع حلاً حاسماً لهوية المسجد والمشاهد والمآذن التي لم تكن أبراجاً وثنية لعدم وجود نظير لها، ولعدم تصور وظيفة دينية أساسية لها.

ولقد أنفق الوليد على بناء المسجد مالا وفيراً يقدر بأربعمائة صندوق في كل صندوق أربعة عشر ألف دينار، أي ما يعادل خراج المملكة لسبع سنوات. واستمر انشاؤه وزخرفته تسع سنوات. ولقد أفاض المؤرخون والرحالون وبخاصة ابن جبير بوصف عظمة الجامع ومنهم من بالغ في ذلك، ولكن واقع الجامع يؤكد الروعة التي كان عليها، على الرغم من الزلازل والحرائق المتتالية التي أتت على أقسام من الجامع. وكان ينهض بعدها معافي بعد عمليات الترميم والاعادة التي يمكن تمييزها وتأريخها بدقة، وأهمها العمليات الأخيرة التي تمت بعد حريق الجامع عام ١٨٩٣ م.

القباب والمآذن

إن قبة النسر هي من منجزات الوليد، فلما أقيم هيكل البناء عمد الوليد الى رفع القبة وأرادها سامقة باسقة، فلما تمت سقطت، فشق ذلك على الوليد فجاءه بتاء شامي، فقال: أنا أرفعها بشرط. قال: وما هو؟ قال: أن تعطوني عهد الله ألا يمد أحد غيري يده الى بنائها. قال لك ذلك.



٤٢ — دمشق — الجامع الأموي الكبير الأروقة والصحن .



٤٣ — دمشق — الجامع الأموي الكه — مئذنة العروس .



٤٣ — دمشق — الجامع الأموي — الحرم .

فحفر حتى بلغ الماء، ثم وضع الأساس وغطاه بالحصر، واختفى، وطلبوه سنة كاملة فلم يصلوا اليه، فلما كان بعد السنة جاء، فقال له الوليد: ما دعاك الى ما صنعت؟ فقال: تخرج معي حتى أريك. فخرج والناس معه، حتى كشف الحصر، فوجد البنيان قد انحط ونزل قليلاً. قال: من هنا كان سقوطها، فابن الآن فإنها لا تهوي إن شاء الله. وبني واستقرت القبة.

ويبلغ قطر قبة النسر ١٦ر٥ متراً وارتفاعها مع الرقبة ١٧ر٥ متراً، وارتفاعها من ذروتها حتى أرض الحرم ٤٣ متراً. ويصف ابن جبير هذه القبة فيقول: وأعظم ما في هذا الجامع المبارك قبة الرصاص المتصلة بالمحراب وسطه، سامية في الهواء، عظيمة الاستدارة، وقد استقل بها هيكل عظيم هو غارب لها، يتصل من المحراب الى الصحن، وتحت ثلاث قباب: قبة تتصل بالجدار الذي الى الصحن، وقبة تتصل بالمحراب، وقبة تحت قبة الرصاص بينهما. والقبة الرصاصية قد أغصت الهواء وسطه، فإذا استقبلتها أبصرت منظراً رائعاً، ومرأى هائلاً، يشبه الناس بنسر طائر، كأن القبة رأسه، والغارب جؤجؤه، ونصف جدار البلاط عن يمين، ونصف الثاني عن شمال، جناحاه. وسعة هذا الغارب من جهة الصحن ثلاثون خطوة، فهم يعرفون الموضع من الجامع بالنسر لهذا التشبيه الواقع عليه. ومن أي جهة استقبلت البلد ترى القبة في الهواء منيفة على كل علو كأنها معلقة من الجو». ومن هذا يتضح أن قبة النسر كانت تقوم على جملون معترض كما هو الأمر اليوم، ولكن نضيف الى ذلك وجود قباب ثلاثة تحت الجملون مما لا نرى له أثراً اليوم.

وعدا قبة النسر هناك قباب أخرى في الصحن، وهي قبة المال أو الخزانة، وقبة الساعات القبة الغربية، وقبة المال مؤلفة من ثمانية أعمدة غرانيبية ذات تيجان كورنثية وفوقها نحت مزخرف، وفوقه غرفة ذات ثمانية جدران من الحجر والآجر، وكسيت بالفسيفساء وجعل لها باب حديدي صغير. ولقد انشئت هذه القبة في عهد الفضل ابن ابي صالح العباسي، توفي عام ١٧٢ هـ ٧٨٨ م كما ذكر ابن تغري بردي.

أما القبة الشرقية وتسمى قبة الساعات فلقد انشئت عام ٤٠٠ هـ زمن الحاكم العبيدي، «وهي قائمة على ثمانية أعمدة على هيئة القبة الكبيرة ولكن أصغر منها».

وفي المسجد الأموي حالياً ثلاث مآذن . المئذنة الشرقية وتسمى مئذنة عيسى أو المئذنة البيضاء . والمئذنة الغربية ، وكلاهما أنشئ على قاعدة الصومعة القديمة ، أما الصومعتان الواقعتان على طرفي الجدار الشمالي فلقد أزيلتا . وكنا تحدثنا عن هوية هذه الصوامع . والمئذنة الثالثة هي مئذنة العروس .

والمئذنة الشرقية انشئت مجدداً عام ١٢٤٧ ورممت في القرن الخامس عشر ، وهي ذات بدن مضلع وفي أعلاها مخروط انشئ في العهد العثماني (القرن ١٥ — ١٦) ، ولقد تعرضت الى كثير من التهديم . وارتفاعها ٦٣ متراً ، أما الصومعة القديمة تحتها فترتفع ٢٢ متراً .

أما المئذنة الغربية فلقد تعرضت الى حريق عام ١٤٧٩ م وأعيد بناؤها عام ١٤٨٨ من قبل السلطان قايتباي وفق أسلوب مصري . وارتفاعها ٥٥ متراً ، وارتفاع الصومعة القديمة تحتها ٢١ متراً .

والمئذنة الثالثة هي مئذنة العروس ولقد أنشأها الوليد بن عبد الملك في وسط الجدار الشمالي . ووجدت فيما بعد وأضيف إليها مئذنة صغيرة .

أقسام الجامع

يتألف الجامع الكبير من صحن عرضاني (١٢١ × ٤٨ م) ومن حرم (بعرض ١٣٦ م) . وهذا التشكيل أصبح أساساً في عمارة المساجد فيما بعد ، وبخاصة في المغرب العربي . ويحيط بالصحن من جهاته الثلاثة عدا الجنوبية أروقة عالية محمولة على أعمدة اسطوانية وعضادات . وأما الجدران فكانت مكسوة كلها بالفسيفساء ، وخلف الأروقة مشاهد وزوايا وغرف . والصحن مبلط بالحجارة ، ولعله كان مفروشاً بالفسيفساء . أما الحرم فهو مؤلف من ثلاثة أجنحة عرضانية وجناح متوسط معترض يصل بين المحراب والصحن . ويعلوه جملون مرتفع تعلوه قبة النسر . وفي الحرم ثمانية وستون دعامة . وعلى امتداد الحرم من الجنوب محراب المالكية أو محراب الصحابة ولعله أقدم محراب في الاسلام ، والمحراب الكبير ، ثم المنبر وبعده مقصورة الخطابة ، ثم محراب الشافعي ، وبعده باب

الزيادة ثم محراب الحنابلة. ويغطي الحرم جملونات عرضانية وواحد معترض، مصفحة بالرصااص.

وللجامع حالياً عدة أبواب، واحد هو باب الزيادة مفتوح على الحرم، والأبواب الأخرى تنفتح على الصحن، وهي الباب الشرقي أو باب جيرون، أو باب الساعات ويتألفان من فتحات ثلاثية وأبوابه مصفحة من العهد المملوكي. والباب الغربي أو باب البريد، وقد جدد عام ١٢٠٦ و ١٢٧٢ وهو مؤلف من ثلاث فتحات أيضاً وأبوابه مصفحة بالنحاس.

ولقد أطلق في الماضي على باب الزيادة اسم باب الساعات، ثم انتقل الاسم الى باب جيرون لانتقال الساعات اليه، ويطلق عليه اليوم باب القوافين، أو باب فوق الصاغة. والباب الشمالي يعرف بباب الناطفيين أو باب الفراديس ويسمى اليوم باب العمارة، وكان في ظاهره بيت عمر بن عبد العزيز. وثمة بابان صغيران واحد في الشرق وآخر في الغرب.

زخارف الجامع الأموي

عدا الفسيفساء الهام الذي سوف نتحدث عنه في فصل فن التصوير، فإن الرخام الذي يغطي جدران الحرم في الجامع الكبير، والذي يغطي أقساماً كثيرة من عضادات واجهة الحرم المطللة على الصحن هو رخام حديث. قام عمال دمشقيون معروفون بإعداده وتغطية الجدران به على أجمل وأبهى تنسيق.

ولقد كان الرخام في السابق يكسو الجدران أيضاً بشكل أوسع من واقعه الحالي ويشهد على ذلك الثقوب التي كانت تستوعب المماسك المعدنية المثبتة لألواح الرخام على الجدران.

وكان الرخام مجزعاً كما يقول العمري، وكل أروقه بالعمد والعضائد، عليها طاقات

القناطر المعقودة بعضها على بعض . ولقد أّزت هذه الأروقة بالرخام الأبيض والمجزع والأحمر والأخضر المرشوش والأسود الغرابي والأبقع والمعجون الأزرق .

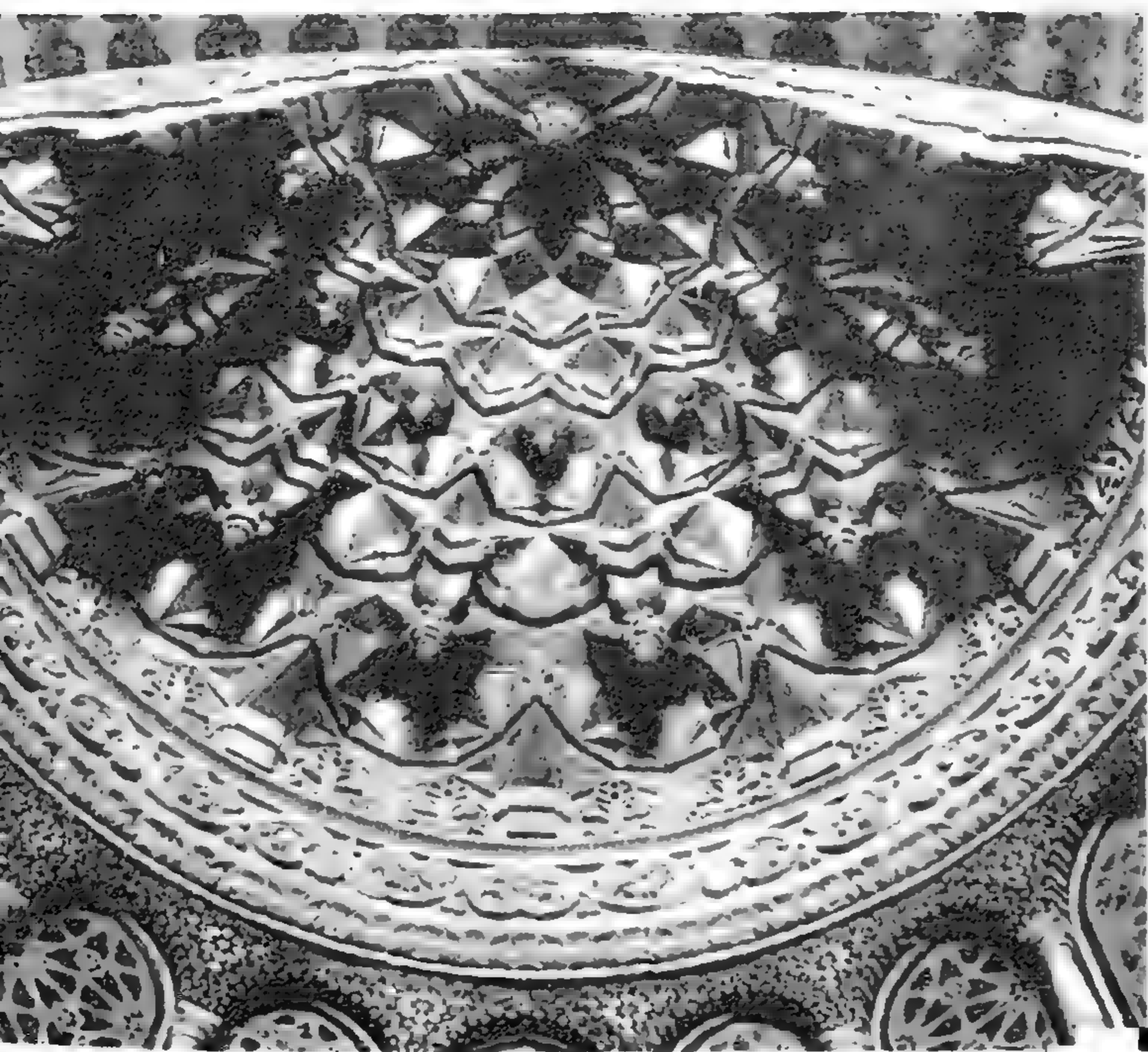
ولا شك أن سقوف الدهليز الغربي والشرقي وسقوف الحرم من جهة المحراب وجهة السدة كانت مغطاة بروائع الزخرفة الخشبية (نباتي) ، ولقد أعيد ترميم ما كان منها داخل الحرم وفي الدهليز الغربي ، ولكن بعض التجديد تم في هذا الدهليز ابتعد عن الأصل كثيراً .

وهذا النوع من الزخرفة الخشبية قديم في بلاد الشام ، فلقد عثر على أقدم آثاره وبقاياه في الرصافة ، وانتشر هذا الفن الى بلاد الاندلس والمغرب .

ويقوم هذا الفن على تصوير وتلوين الألواح الخشبية بصيغ نباتية محورة نافرة وبألوان ذهبية وحمراء وخضراء وزرقاء ، وينتشر هذا الفن في جميع البيوت الشامية ، ونرى نماذج منه في متاحف برلين ونيويورك وبرشلونة .



٤٤ — دمشق — الجامع الأموي — مشهد عام . ٤٤



٤٦ — دمشق — الجامع الأموي — قبة المحراب .



٤٥ — الجامع الأموي — الحرم .

جامع القيروان .

بعد دخول عقبة بن نافع افريقية (تونس) عام خمسين للهجرة، ابتداءً يخطط فيها «دار العمارة والمسجد الأعظم» وتقول الرواية، أن عقبة هو الذي حدد القبلة في المسجد وقد ألهمه الله ذلك في منامه .

وتوسعت المدينة بعد ذلك وأصبحت من أهم حواضر المغرب، وفيها المسجد الشهير «وكان سطحاً متصلاً فيه جميع المتاجر والصناعات، وقد أمر بترتيبه، هكذا هشام بن عبد الملك وكان ذلك عام ١٠٥ هـ» .

وإذا كانت القيروان مدينة بنشأتها وتخطيطها لعقبة بن نافع، فإن هشام بن عبد الملك قد وضع نظامها واخراج مبانيها عام ١٠٥ للهجرة . وتحتفظ مدينة القيروان منذ تلك السنة بصورتها ونظامها، ويظهر فيها المسجد الجامع جلياً واضحاً . أي أن منشآت عقبة لم تكن مستديمة مما دفع حسان بن النعمان أن يهدمها بعد عشرين عاماً ويعيد بناءها، حتى إذا جاء بشر بن صفوان عامل هشام بن عبد الملك على القيروان، أرسل إليه هشام أن يوسع البناء وفق خطة ارتآها ما زالت قائمة حتى اليوم . ولا بد من القول أن هذا الشكل بقي قائماً رغم التعديلات والاصلاحات التي تمت عليه لاحقاً ومن أهمها :

— تعديلات زيادة الله بن ابراهيم بن الأغلب (٨٣٦م) .
ويقال أنها تعديلات هامة أعطت للمسجد شكله النهائي والذي مازال عليه تقريباً .
ولكن من المرجح أنها لم تغير كثيراً من شكل المسجد الذي انشئ في عهد

الأمويين ، بل هي تقتصر على توسيع الرواق المتوسط واقامة المحراب والقبة فوقه وسقف الحرم .

— تعديلات ابراهيم بن أحمد بن الأغلب (٢٦١ هـ — ٨٧٥ م) .

— ثم اضافة الحفصيون قبتي المدخلين الشرقي والغربي في الحرم .

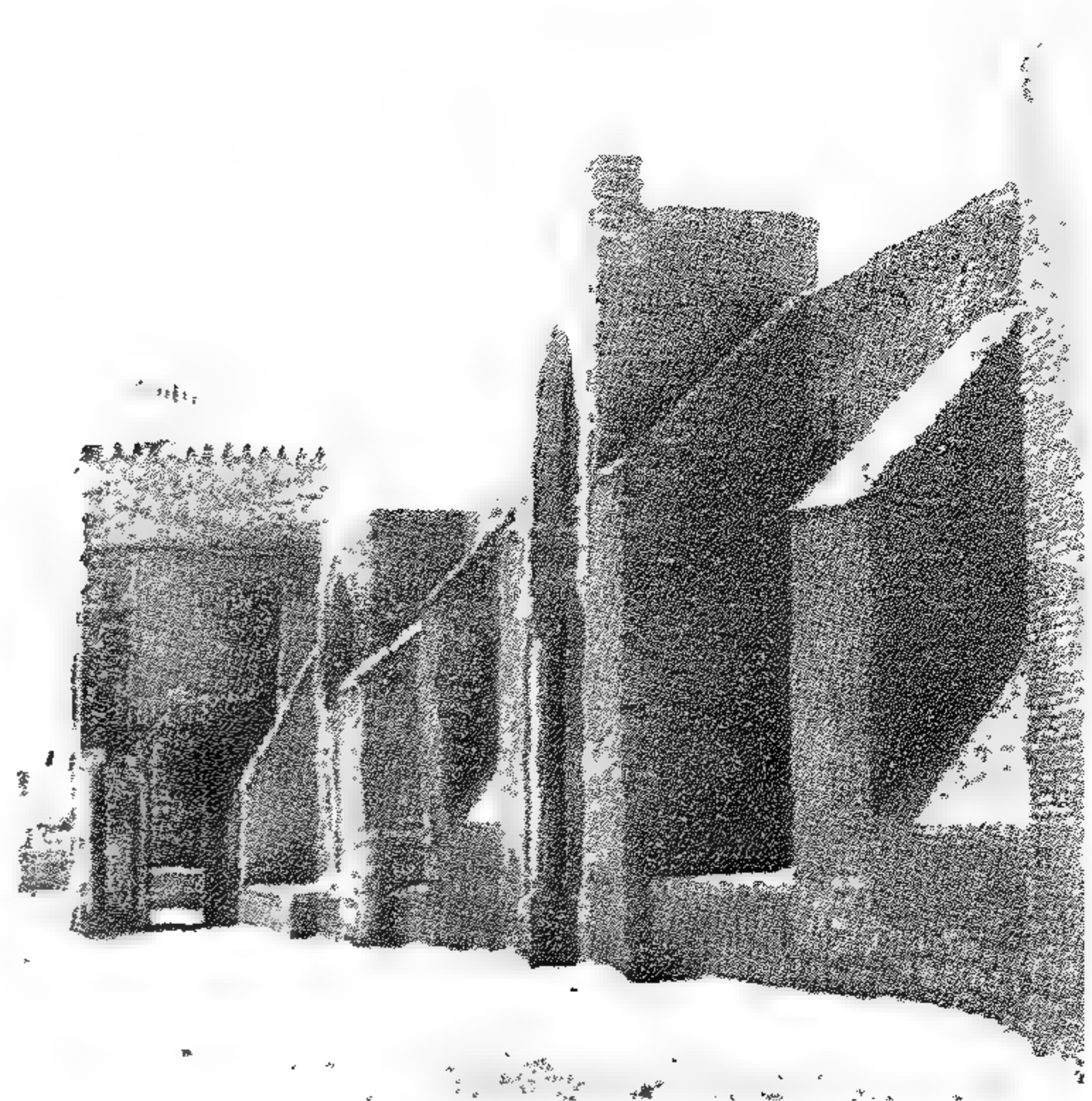
ومخطط مسجد القيروان مستطيل غير متساوي الأضلاع طوله ١٢٦ م وعرضه ٥٦ م . مؤلف من صحن وحرم ويحاط الصحن (٦٧ م × ٥٦ م) بأروقة مؤلفة من معزبتين ذات أقواس حدوية تحملها أعمدة . أما الحرم فيبلغ طوله ٧٠ م وعرضه ٣٧٫٧٠ م وهو مؤلف من سبعة عشر معزبة قائمة على جدار المحراب مؤلفة من أقواس محمولة على أعمدة ، والمعزبة الوسطى هي أكثر عرضاً وتتجه نحو المحراب الذي يقع في منتصف الجدار القبلي ، وهي بدون أقواس حاملة . وتنهض فوق الحرم قبتان واحدة في بداية المعزبة الوسطى عند المدخل وثانية عند مصلبة المحراب . بالاضافة الى قبتين تعلوان مدخل الحرم من الشرق والغرب . أما المئذنة فإنها تنهض في منتصف الجدار الشمالي الغربي للصحن . ولقد انشئت في عهد هشام بن عبد الملك من قبل بشر بن صفوان .

على أن اتجاه القبلة يبقى منحرفاً عن سمت الكعبة على الرغم من أن هاجساً أو وحيّاً دفع عقبة لجعله كذلك ، ونحن نعتقد أن هذا الانحراف سببه تقليد الجامع الأموي الكبير الذي تتجه فيه القبلة الى الجنوب شأن ذلك شأن جامع الزيتونة وجوامع المغرب . ولقد أضيفت الى المسجد بعض الزيادات بعد العهد الأموي ، وبخاصة في عهد ابراهيم بن أحمد بن الأغلب (٨٧٥ م) ، وهذه الزيادات تمت في الحرم طولاً وعرضاً ، وأضيفت اليه القبة القائمة عند باب الحرم كما أقام أروقة الصحن . ولا نعتقد أن الحرم هدم كلياً في عهد زيادة الله وإنما رُم وتم سقف حرمه وأقيمت قبة المحراب فيه والمحراب .

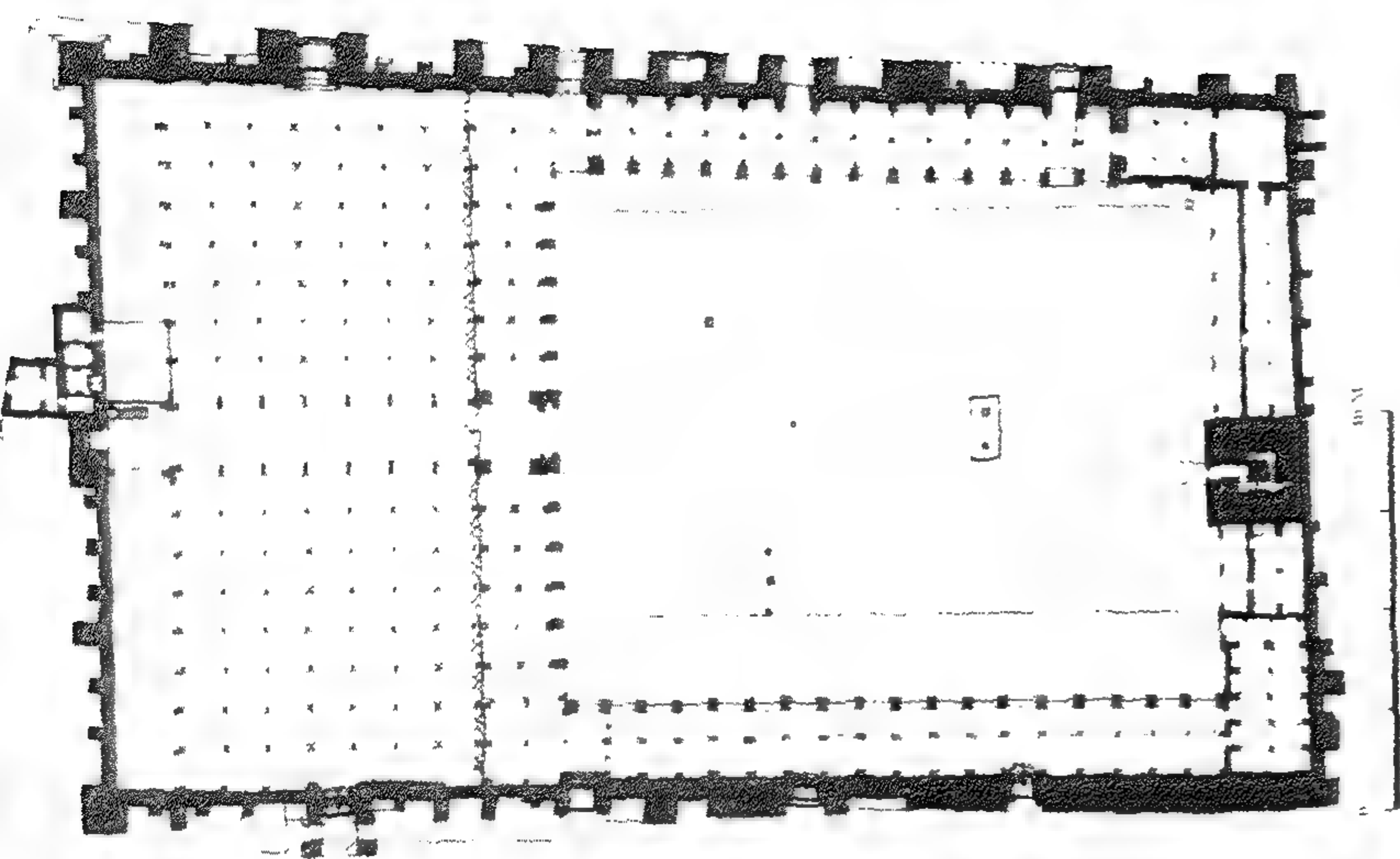
وما زالت أسوار المسجد ومحرابه ومئذنته هي ذاتها ، ويعتقد أن المحراب الذي أنشأه عقبة مازال قائماً ويمكن رؤيته من خروم المحراب الجديد ونقوشه ، وإن كان مارسيه يعتقد أن ما وراء المحراب الجديد حنية أقامها المعمار في عهد زيادة الله لكي يزداد به بيان نقوشه وضوحاً وابداعاً .



٤٨ — القيروان — المسجد الكبير .



— القيروان — المسجد الكبير الأسوار .



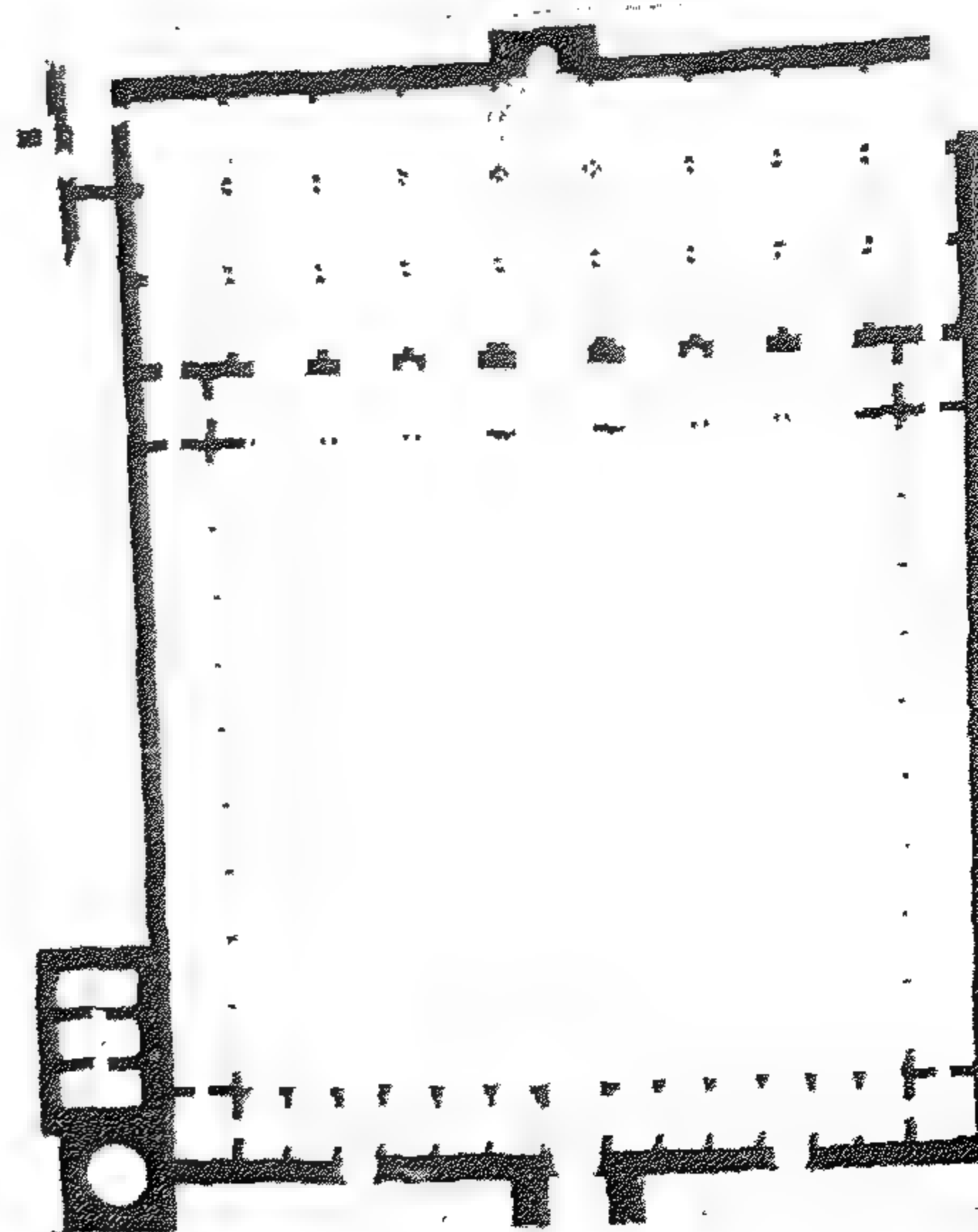
٥٠ د . — القيروان — مخطط المسجد الكبير .



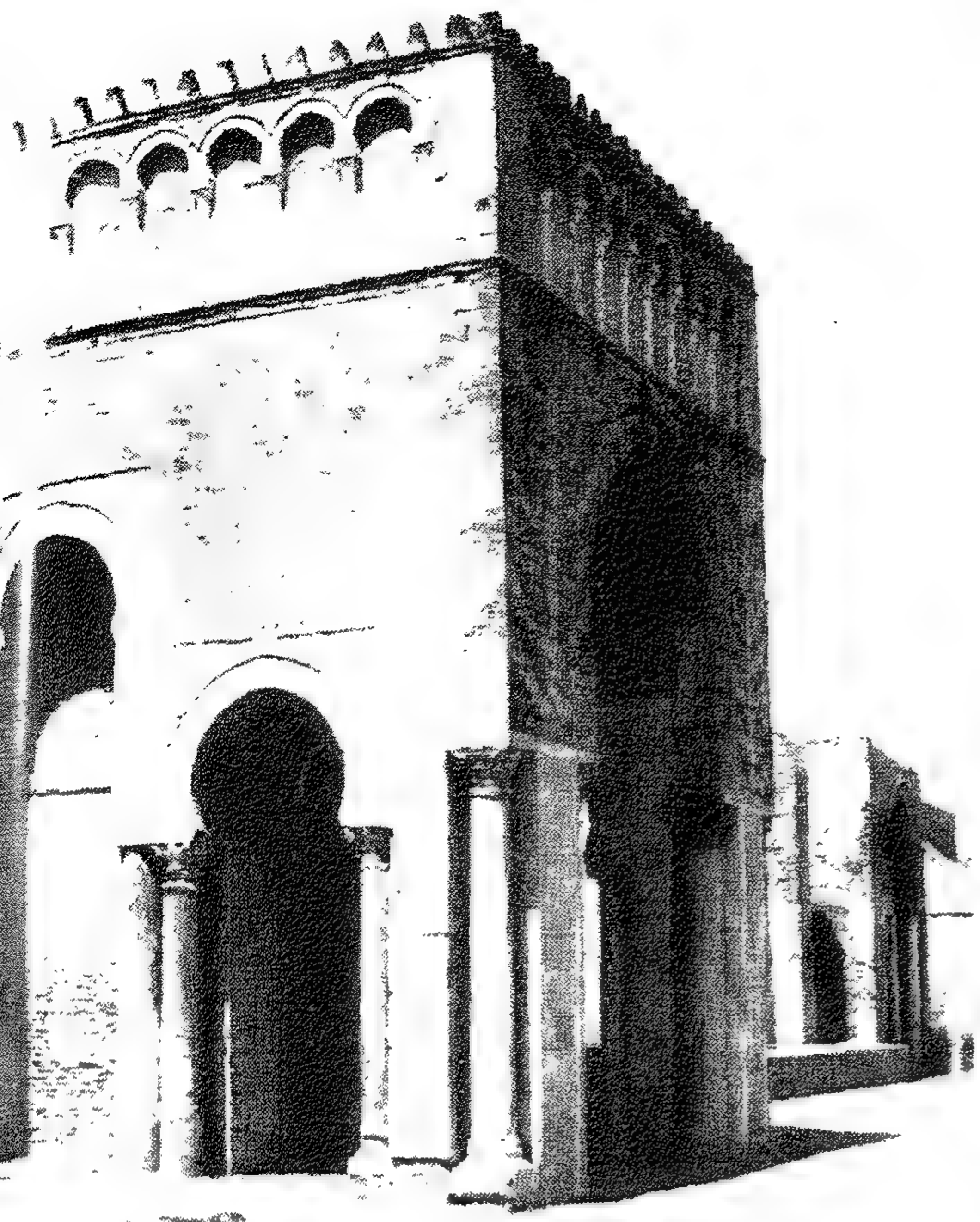
— سوسة — المسجد الكبير .



٥٢ د . — سوسة — المسجد الكبير — الحرم .



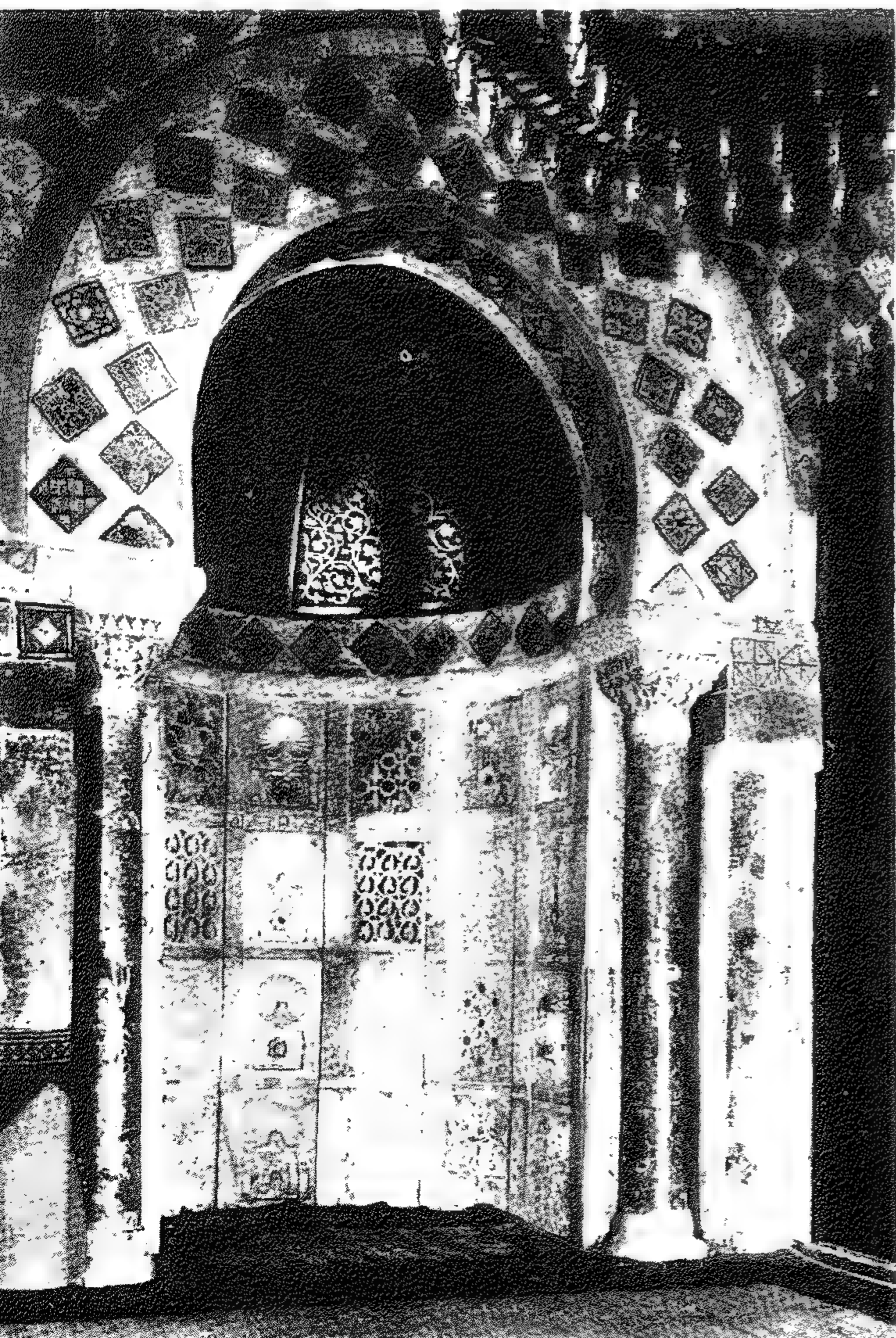
٥ — المهدية — مخطط المسجد الكبير .



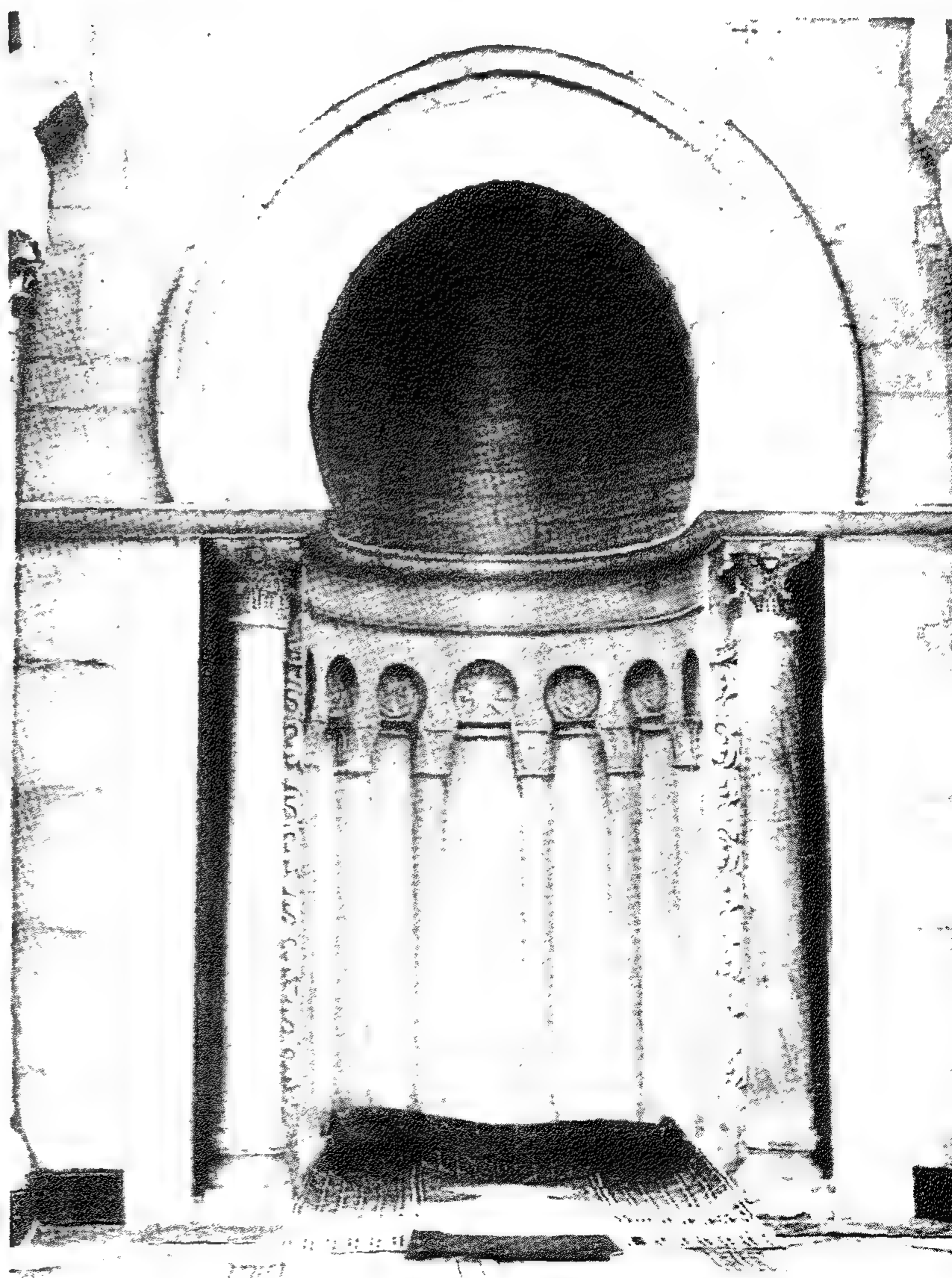
٥٤ — القيروان — المسجد الكبير المدخل .



٥٥ — القيروان — المسجد الكبير الأقواس والأعمدة .



٥٦ — القيروان — المسجد الكبير . المحراب .



— سوسة — محراب الجامع الكبير .

ويقوم سقف الحرم على أقواس متجاورة ذات شكل حدوي على غرار أقواس الجامع الأموي في دمشق، وهذا النوع من الأقواس يضعف قوة الرفس ويجعل البناء أكثر مقاومة ويركز الاعتماد على العمود، عدا عن شكلها الرشيق.

وتقوم الأقواس على أعمدة مؤلفة من رأس وتاج وبدون قاعدة، ولعل الأعمدة قد نقلت من بناء أثري متهدم في (صبرة) ونظراً لقصر الأعمدة، فلقد أقيم فوقها وسائد مكعبة وفوقها أقواس، وأضاف المعمار الى تيجان الأعمدة قرم خشبية كي تكون وسادة لينة ولكن ثمة قرم حجرية أقامها فيما بعد زيادة الله بن الأغلب. وتقوم أروقة الصحن على أقواس متجاوزة أيضاً مرفوعة على أعمدة مزدوجة تعلوها وسادات مكعبة، ويدعم الأعمدة المطلة على الصحن عضادة ضخمة يعتمد عليها قوس معترض، وبهذا فإن الأروقة محمولة على أقواس طويلة وعرضية.

المئذنة والقباب

تعتبر مئذنة مسجد القيروان من أضخم المآذن الإسلامية وأجملها وهي النموذج الأكثر وضوحاً والأقدم للمئذنة السورية المربعة. وهي على ثلاثة أقسام: البدن والرقبة المغلقة والقبة القنديلية.

يبلغ طول ضلع المئذنة من الأسفل ١٠ر٦٠ وارتفاع البدن مع الرقبة ٢٥ م. أما القبة القنديلية فارتفاعها ٧ م ولقد أضيفت للمئذنة في القرن السابع الهجري على حد تقدير مارسيه. أو أنها من أصل المئذنة. ومادة البناء آجرية في الأقسام العليا وقد كسيت بالكلس. أما القاعدة فهي مؤلفة من ألواح حجرية ضخمة متساوية الى ارتفاع ٣ر٥ م، أما الأحجار التي تليها فهي مستطيلة منتظمة التقطيع. ويبلغ سمك جدار المئذنة ٣ر٥ عند أساساتها.

وتنفتح في واجهة البدن المشرفة على الصحن ثلاثة نوافذ متواضعة فوق بعضها لتضيء سلم المئذنة اللولبي، وتعلو هذه النوافذ أقواس مغلقة حدوية الشكل، كما تنفتح في بدن

المئذنة خمس فتحات أخرى ضيقة ؛ ثلاث تطل على الواجهة الشمالية وفتحتان على الواجهة الغربية .

ومما لاشك فيه برأينا ، أن هشام بن عبد الملك أوفد معماراً شامياً لإقامة هذه المئذنة لتقام على غرار المآذن الأربعة في الجامع الأموي الكبير بدمشق . هذه المآذن التي لم يبق منها إلا اثنتان في طرفي جدار القبلة ، بالإضافة الى مئذنة العروس في منتصف الرواق الشمالي . بل أن شكل المئذنة في جامع القيروان يساعدنا على التعرف على شكل مآذن جامع دمشق التي زالت أقسامها العليا ، الرقبة والقبة ، ونعتقد أنها كانت على غرار ما تم في القيروان .

على إن واقع مئذنة القيروان في جدرانها المنحدرة قليلاً ، يوحي بارتفاعها ورشاقاتها ، على أن الفرق في طول الضلع لايتجاوز نصف متر .

ويغطي مدخل الحرم والمحراب قبتان الأولى هي القبة التي أقامها زيادة الله فوق المحراب وتتكون من قاعدة مربعة تعلوها قبة نصف كروية ، وتقوم القاعدة على أربعة عقود فوق رواق المحراب .

والقبة محززة (٢٤ حزاً) تقوم على رقبة ذات ثمانية فتحات مغطاة بنوافذ مشبكة ، وبين كل فتحتين فتحتان منغلقتان ، وترتفع أقواس هذه الفتحات على أعمدة ملصقة ، وتحت الرقبة مثنى مؤلف من عقود مستديرة مرفوعة على ثمانية أعمدة صغيرة ، وتترك هذه الأقواس فراغات في منحنياتها تزينها من الداخل مقرنصات صغيرة .

والقبة الثانية تقع في مدخل الحرم وكانت تتألف من نفس عناصر قبة المحراب ولقد أدخل عليها تعديلات لم تغير من شكلها الأصلي ، وهي بمقاييسها وارتفاعها مطابقة لقبة المحراب ، ولقد زاد ابراهيم بن أحمد الأغلب في دورها اثنين وثلاثون سارية من بديع الرخام ، وفيها نقوش عربية ، وصناعات محكمة عجيبة ، ولقد أقام ابراهيم هذا قبة مماثلة في مسجد الزيتونة في تونس العاصمة .

والقبة الثالثة هي القبة القائمة فوق مدخل الاريحانا وهو المدخل الشرقي في الحرم ولقد

انشئت في عهد الخليفة أبو حفص عام ١٢٩٣ م . والقبة الرابعة تعلو مدخلاً آخر في الجهة الغربية من الحرم . وتعود الى عهد نفس الخليفة .

ويحاط مسجد القيروان بسور عال تدعمه عضادات خارجية بارزة وهي لدعم الجدار ، ومن جهة أخرى لكي تحافظ على وجية هي على مستوى بروزات الأبواب وعددها خمسة في الصحن ، وهي ثلاثة من الغرب واثنان في الشرق . أما في الحرم فهناك البابان المقبان ، وباب صغير في جدار القبلة يفتح على ملحق .

الزخرفة في جامع القيروان

إن روعة وجمال الزخرفة في جامع القيروان أنها كانت بسيطة بعيدة عن الترف ، وأنها متداخلة مع الصياغة المعمارية للجامع بل والوظيفية للجامع ، وتبدو هذه الزخارف في المئذنة وفي بوابات الجامع ، فثمة فتحات حقيقية أو وهمية ذات أقواس حدوية تنهض فوقها زخارف شرافية .

ولكن الجامع وقد أضيفت اليه تعديلات كثيرة فيما بعد ، حسبما شرحناه ، فإن غنى زخرفياً قد تجلى في الفراغات التي تركتها الزخارف المبسطة الأولى . وتعتمد الزخارف الجديدة على تأويل فني للصيغ النباتية كورقة العنب ، أو على تطوير للأشكال الهندسية ، وتتداخل هذه العناصر الزخرفية ، وتتناسق لكي تكون أروع التشكيلات .

على أن ما نراه من ألواح المحراب المفرغة يجعلنا نقف أمام تشكيلات رائعة تدل على مقدرة ابداعية خارقة أصبحت أساساً لفن المستقبل في المغرب العربي والأندلس ، ويصدق ذلك على نحت تيجان قبة المحراب التي تعتبر بداية للتاج ذي الطابع الاسلامي المستحدث . وثمة رائعة أصيلة في جامع القيروان هي المنبر الخشبي المصنوع من خشب التيك في عهد الأمير أبو ابراهيم الأغلبي عام ٨٦٣ م .

ويتألف هذا المنبر من أحد عشر درجة يحددها من الطرفين حاجزان هابطان يشكلان لوحين مؤلفين من مجموعات زخرفية مفرغة تحدهما اطارات ومفاصل قائمة

ومعترضة وجميع عناصر هذا المنبر، الألواح والأعتاب والمجلس والمسند مزينة جميعها بمشبكات هندسية ونباتية.

ولا بد أخيراً من الإشارة الى ألواح الخزف التي تغطي قسماً من محراب المسجد والتي تدل على أن صناعة القيشاني كانت موجودة في تونس. ولكن هذا لا يمنعنا من القول، أن تعاوناً قد تم بين عمال المشرق في الشام والعراق، والعمال التونسيين، وتبدو آثار هذا التعاون في صناعة المحراب والمنبر والقبتان، أما المئذنة فهي نموذج شامي متكامل. وقد امتد تأثير المدرسة القيروانية في العمارة والزخرفة الى أنحاء أخرى في المغرب والأندلس، ونراه بصورة خاصة في جامع الزيتونة في تونس، الذي يشبه كثيراً جامع القيروان، على الرغم من التعديلات الكبيرة التي تمت فيه منذ القرن التاسع.

الفصل الخامس

عمارة المساجد في البلاد العربية

- المساجد في العهد العباسي .
- المساجد في العهد الفاطمي والمملوكي والأضرحة .
- المساجد المغربية الأندلسية .
- المساجد المرينية .

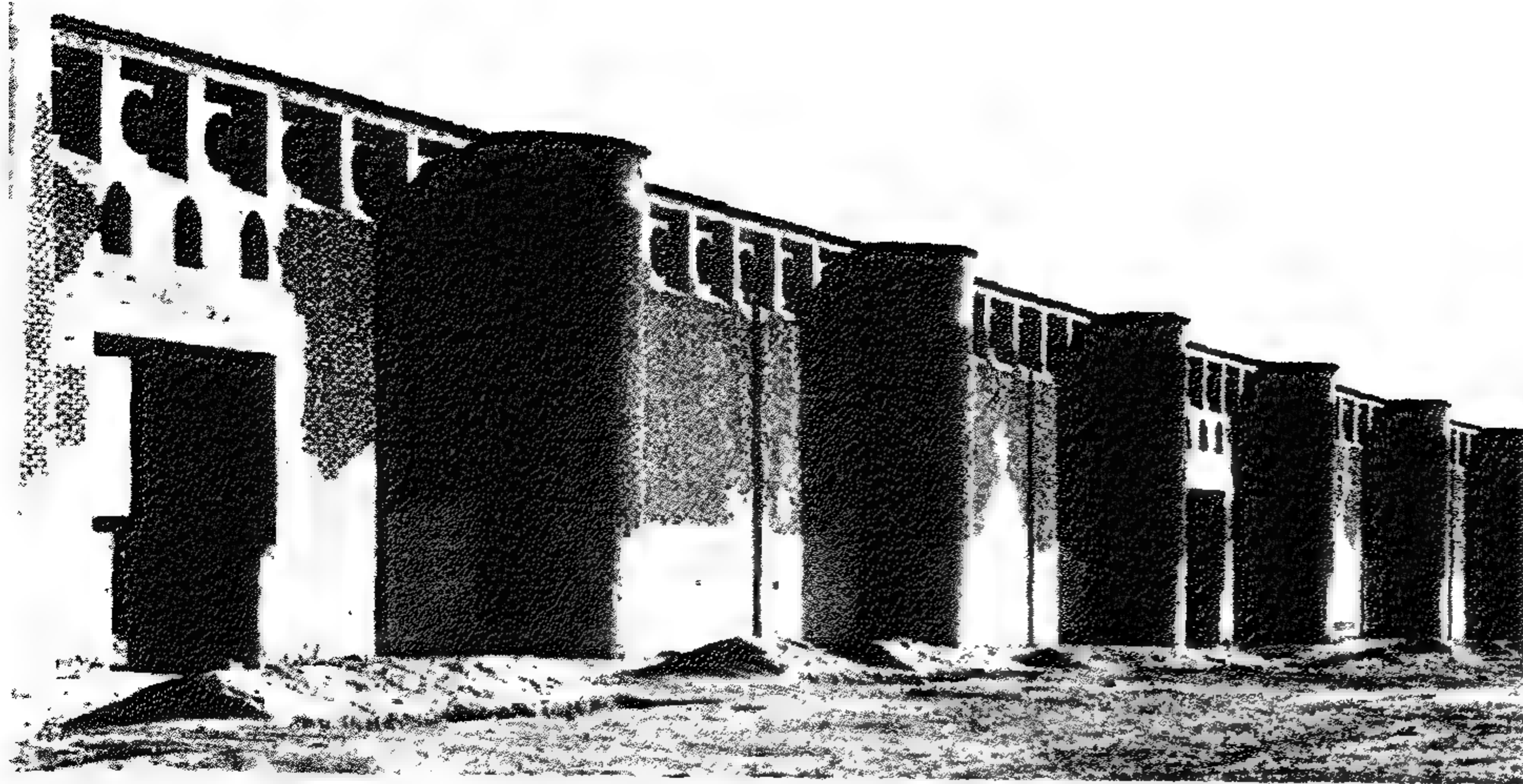
المساجد في العهد العباسي

مسجد سامراء

بقيت سامراء مركزاً لسبعة خلفاء عباسيين من عام ٨٣٨م الى عام ٨٨٩م كانوا يفضلونها على بغداد، ثم هجرها نزلاًؤها بعد نصف قرن من حياة الامارة، وهكذا فإن منشآتها ذات تاريخ محدد بكثير من الدقة.

يمثل العمارة الدينية في سامراء مسجدان : مسجد سامراء، ومسجد ابي دلف المبني على بعد خمسة عشر كيلو متراً الى الشمال، وهما شديدا السعة يمتد كل منهما أكثر من مائتي متر من الشمال الى الجنوب، ولهما خصائص مشتركة تميزها عن المساجد التي عرفناها في سورية. ويتألف السور من جدران منيعة من الآجر تسندها ابراج نصف دائرية، اما الصحن الذي تحيطه أروقتة، فهو يشغل مساحة واسعة جداً بالنسبة للمساحة المغطاة.

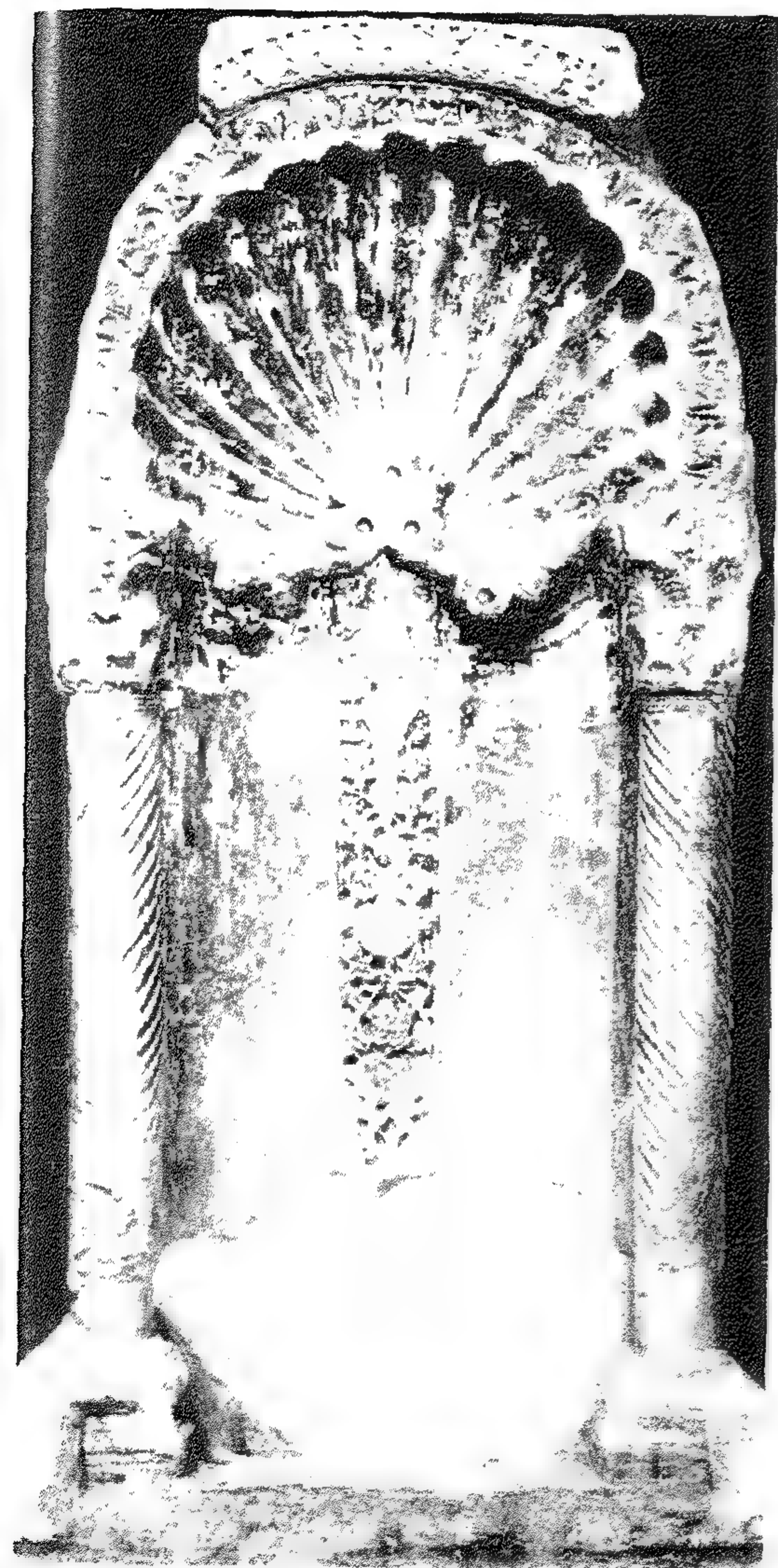
لم يبق في جامع سامراء الكبير أي دعامة قائمة من الدعائم التي كانت تسند الاجنحة أو الأروقة. غير ان التنقيبات مكنتنا من معرفة تصميمه الأصلي. وكانت هذه الدعائم التي لم يكن ارتفاعها ليقل عن عشرة أمتار، رشيقة مثمنة مشيدة بالآجر تقوم على قاعدة وتتوجها ركيزة مربعة. وكانت النواة المثمنة محددة بأربعة أعمدة كل عمود مؤلف من ثلاثة جذوع مأخوذة عن الأبنية القديمة ومتوضعة فوق بعضها. وكان السقف يقوم مباشرة على هذه الركائز التي لا يربطها ببعضها أي قوس. ولقد أعيد بناء هذا المسجد فيما عدا السقف.



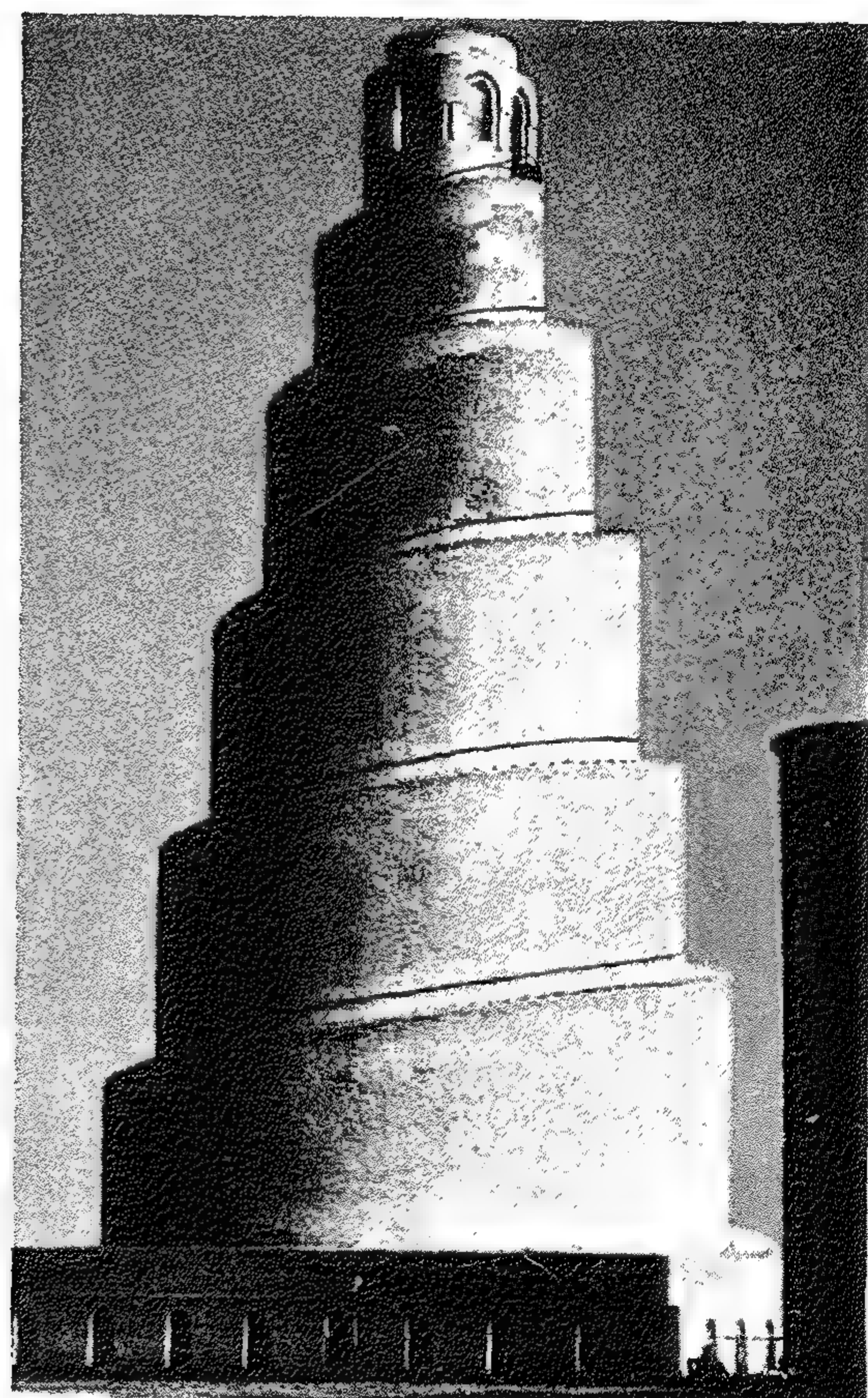
٦٣ — سامراء — المسجد الكبير .



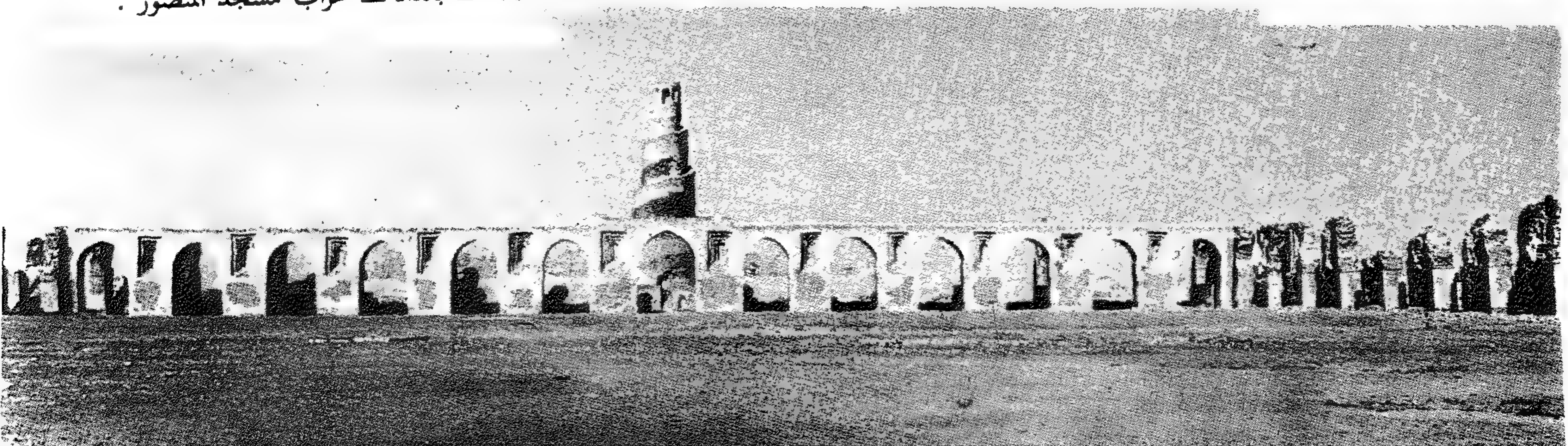
٦٢ — الموصل — الجامع الكبير — الجذباء .



٦٤ — بغداد — محراب مسجد المنصور .



٦٥ — سامراء — الملوية .



٦٦ — سامراء — الجامع الكبير بعد الترميم مع الملوية .

مسجد أبي دلف

بقي من دعائم مسجد أبي دلف عدد وافر يعطينا فكرة واضحة عن المظهر الداخلي للبناء. وهذه الدعائم ضخمة ذات مقطع مستطيل وهي مشيدة بالآجر المشوي، بينما نلاحظ ان سور المسجد من اللبن، وهذه الدعائم تحدد مع الأقواس أجنحة موجهة نحو العمق، مما يشابهة أجنحة البازيليكات المسيحية. ويبلغ عدد هذه الدعائم سبعة عشر، تشكل خمسة معازب. أما الجناح الأوسط فهو أكثر عرضاً من الأجنحة الأخرى. ويمتد على طول جدار القبلة حيث المحراب، ممر هو بمثابة جناح مصالب لحرم الصلاة. ولئن كانت بعض خصائص هذا المخطط يمكن أن تشابه بعض بقايا عمارات قديمة، إلا أن هيكل المأذنة في هذين المسجدين العباسيين يعيد إلى اذهاننا ذكرى الزيقورات الرافدية.

أما مأذنة مسجد سامراء المبنية على مسافة قليلة من المسجد أمام الجدار الشمالي، فهي مؤلفة من نواة اسطوانية يلتف حولها مصعد لولبي حتى القمة. وأما مأذنة جامع أبي دلف التي كان نصيبها من الدمار أكبر، فإن بناءها مشابه لمأذنة سامراء، ويمكن مقارنتها بالزيقورة، وهي الأبراج المخصصة للعبادة التي كان الرافديون يشيدونها، وغالباً ما كانت مربعة الشكل.

مسجد ابن طولون في القاهرة

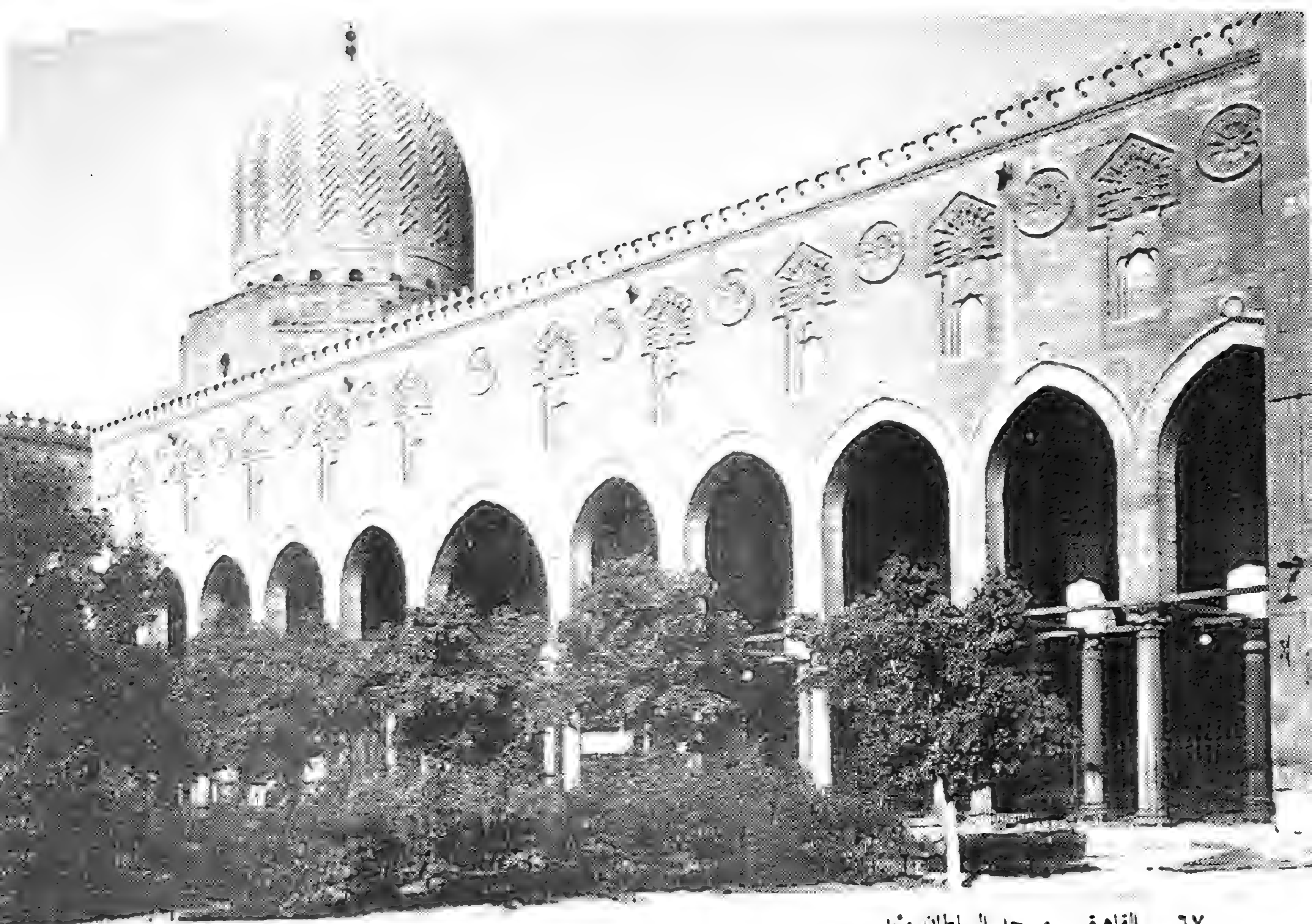
في عام ٩٣١ م شيد مسجد ابن طولون الذي لم يعد يذكرنا بالمسجد الكبير في دمشق إلا ببعض الخطوط، إلا انه بالمقابل كان قد استوحى مباشرة من العمارة العباسية في سامراء. وأحمد بن طولون مشيد هذا المسجد هو ابن أحد كبار رجال الدولة العباسيين، وكان قد نشأ في بلاطهم، وعندما كلف في مصر بالقيادة العسكرية والادارة المالية، حول ولايته إلى مملكة مستقلة تقريبا من بغداد. وأمن ازدهار البلاد بتصرفه الحكيم بالواردات التي

كان يجمعها . وكان عهده عصرًا ذهبياً في مصر التي كان قد مضى عليها زمن طويل لم تستطع التحكم فيه بمصيرها . غير أن ابن طولون لم يقطع علاقاته مع الخلفاء وكان يحتفظ لنفسه في سامراء التي عاش فيها بالكثير من الاصدقاء . وبعد أن أنشأ عاصمة له كانت تمتد نحو شمال الفسطاط ، بنى فيها منشآت معمارية على منوال المنشآت الموجودة في حاضرة الخلافة .

وبالرغم من التخريبات التي تركتها القرون الأخيرة ، فمازال مسجد ابن طولون واحداً من أروع منشآت القاهرة . ومخطط هذا المسجد بسيط جداً ، فهو يشمل صحناً واسعاً مربعاً طول ضلعه اثنان وتسعون متراً ، محاط من جهاته الثلاث بأروقة مضاعفة ، ويمتد من الجهة الجنوبية الشرقية الحرم ، وهو قليل العمق له ثلاثة أجنحة عرضانية يضم كل جناح سبع عشرة معزبة . والبناء كله من الآجر حتى الجدران والأقواس ودعائمها ، وهي ركائز مستطيلة تشابه ما رأيناه في المسجد العباسي أبو دلف ، إلا أنها هنا مندمجة بأعمدة شكلية من الآجر .

أما الأقواس المنكسرة في أعلاها والحدوية نوعاً ما والتي تحمل السقوف والاسطحة ، فهي ذات شكل واسع وذات رشاقة ومتانة ، ولقد كانت كافية لكي تجعل من هذا الجامع واحداً من أنجح مبدعات العمارة الإسلامية . وتضفي الكوى بين الأقواس وفي أعلى الدعائم ، على البناء خفة دون أن تقلل من متانته . وتغني بعض الزخرفة الجصية البسيطة المعالم الأساسية في البناء ، مثل أعالي الجدران فيما تحت السقف ، وحوافي الكوى ، وداخل الأقواس وكذلك التيجان ، وفي الواجهة المطلّة على الصحن وردات كبيرة تفتح حول الأقواس مؤلفة أفريزاً تعلوه شراريف زخرفية . وتكتنف جدران المسجد الخارجية كما في مسجدي سامراء وأبي دلف زيادات ، وهي عبارة عن أقنية كبيرة متطاولة تشكل على طول الجهة الأمامية والجهتين الجانبيتين نوعاً من السور . وفي الزيادة الأمامية وعلى مسافة بضعة أمتار من الواجهة الشمالية الغربية ، تقوم المئذنة التي تقترب بشكلها وبوضعها من طراز العمارة الرافدية وذلك أكثر من قرابة المسجد نفسه . وهي مثل المئذنتين الخاصتين بسامراء واللّتين تعيدان الى الذاكرة الزيقورة الرافدية ، فإن مئذنة ابن طولون تتألف من نواة اسطوانية

يدور حولها درج لولبي . ونتصور أن الشبه كان بالأصل أكثر قرباً منه الآن ، ذلك أن هذه المئذنة التي كان يقتضي أن تكون كجميع أجزاء المسجد من الآجر حسب الأصول الإيرانية ، قد أعيد بناؤه كلياً من الحجر في نهاية القرن الثالث عشر . أما قاعدتها المربعة فإنها لضخامتها أشبه ما تكون ببرج ضخمة . ورأس المئذنة قنديلي الشكل مؤلف من طابقين ، ذو أسلوب مصري محض .



٦٧ — القاهرة — مسجد السلطان مؤيد .



٦٨ — القاهرة — جامع ابن طولون — الصحن والمقذنة .

المساجد في العهد الفاطمي والمملوكي والأضرحة

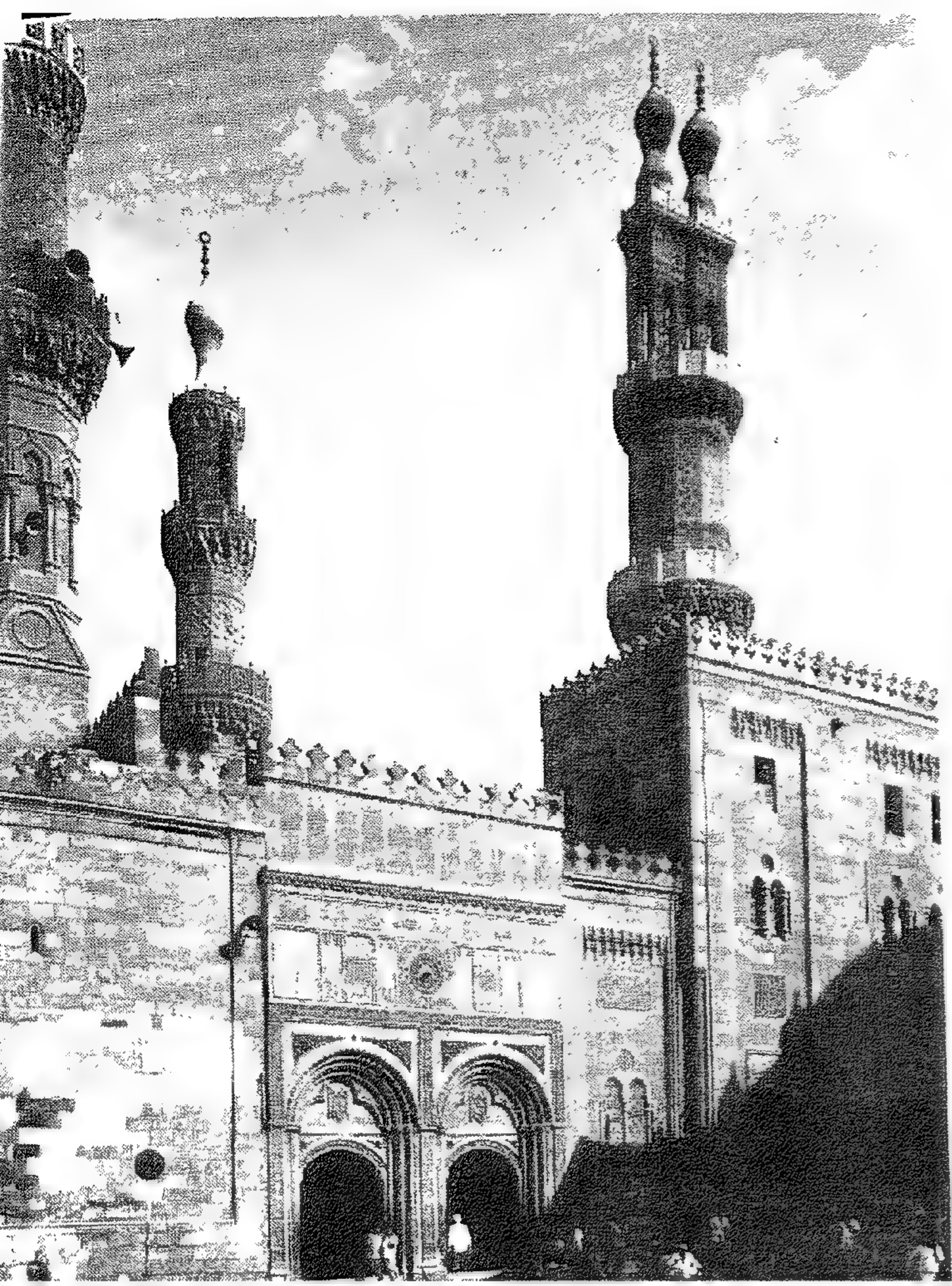
المسجد الكبير في صفاقس

المسجد الكبير في صفاقس اعيد بناؤه كلياً عام ٩٨٨ م أي بعد خمسة عشر عاماً من انتقال الخليفة الفاطمي الى مصر. والاجنحة الموجهة نحو العمق في هذا المسجد، مغطاة بقبوات متصالية، وليس بسقوف كما هو الأمر في مسجد القيروان الكبير. بيد أن الدعائم هي عبارة عن أعمدة تقوم فوقها وسائد وكوى تتصل بزافرات خشبية كما هو الترتيب في القيروان.

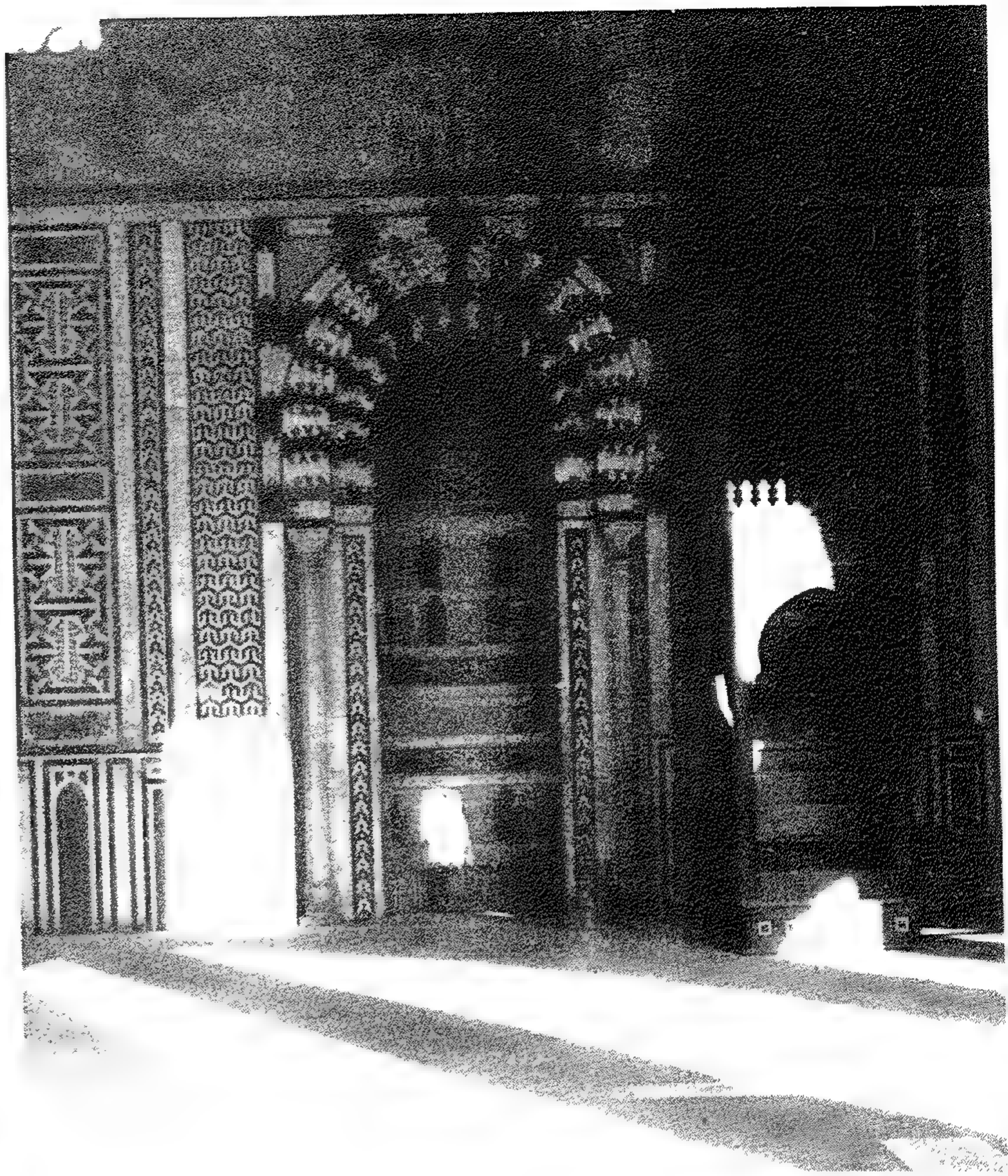
ومئذنة هذا الجامع تذكرنا أيضاً بمئذنة مسجد الأغالبة الكبير، إلا أنها أكثر ارتفاعاً من مئذنة القيروان، ولكنها مثلها تضم ثلاثة أبراج متوضعة فوق بعضها، وكل طابق محاط بحزام زخرفي.

الجامع الأزهر في القاهرة الفاطمية

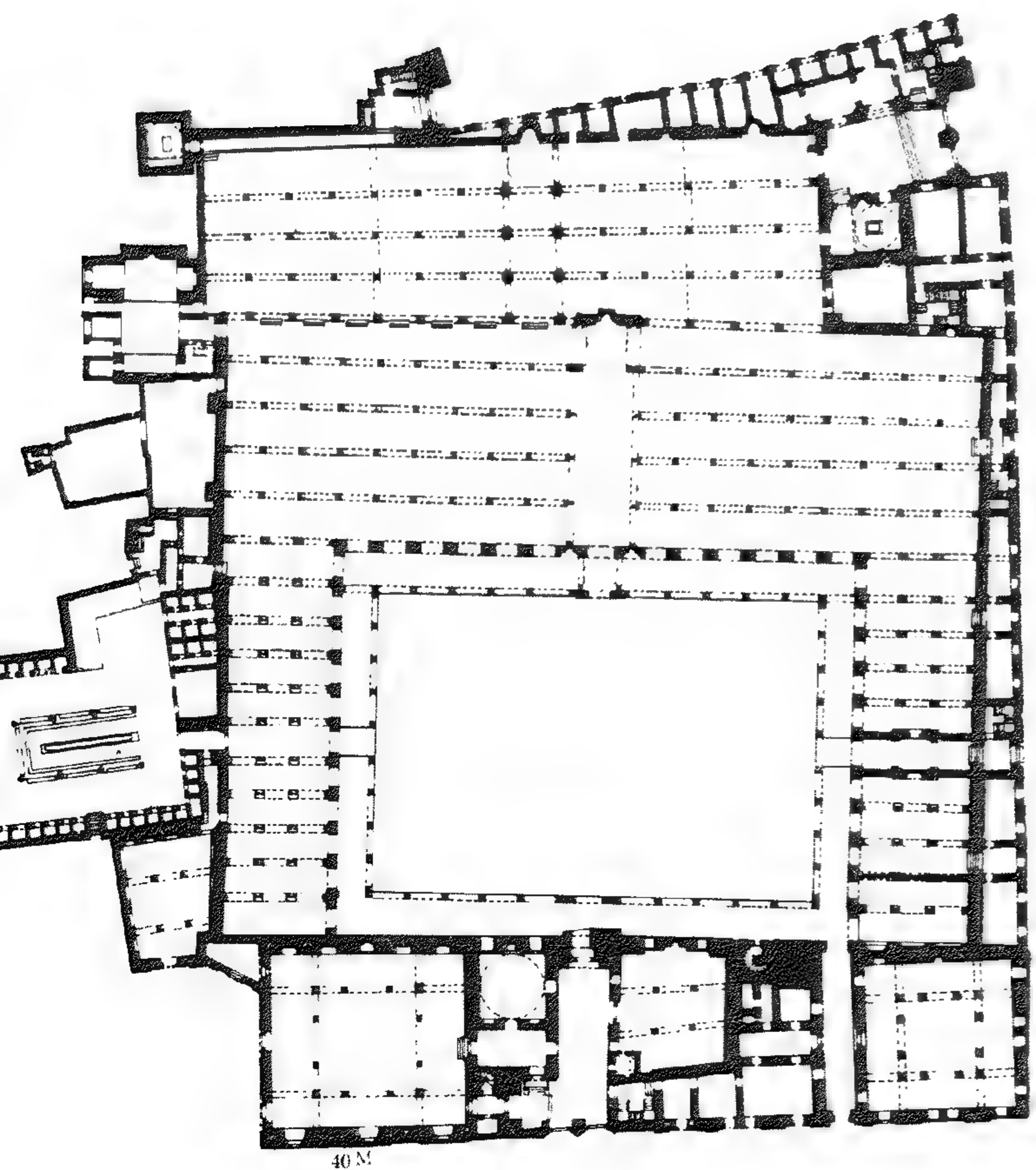
من الطبيعي أن يرافق الفاطميين الى مصر. أثر افريقيا (تونس) مهد سلطانهم.. ففي القاهرة، المدينة الجديدة التي انشئت من قبلهم ولأجلهم قرب الفسطاط ينكشف في الواقع هذا الاثر في أكثر من ناحية، ونعتقد أننا نتبين ذلك بصورة خاصة في ترتيب الجامع الأزهر، أول منشآتهم الدينية والذي تم بناؤه عام ٩٧٢ م وتعرض الى كثير من الاصلاحات والتعديلات مرة اثر مرة وازدادت سعته لكي يتلائم مع وظيفته كجامعة علمية. ولكن ما يهمنا دراسته الآن هو وضعه الأولي فقط.



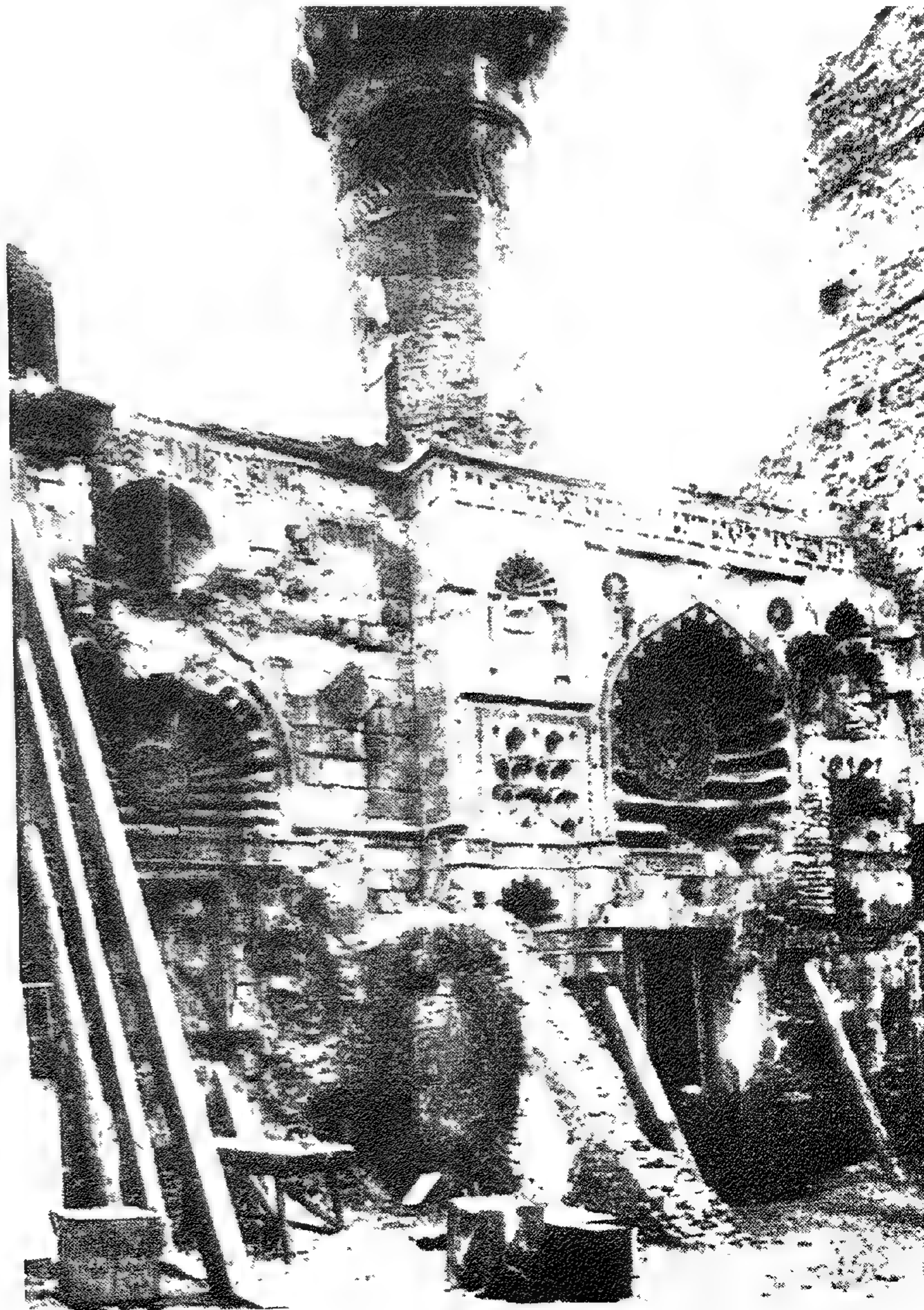
٧٠ — القاهرة — واجهة الجامع الأزهر والمآذن .



— القاهرة — مسجد ابن قلاوون — المحراب .



٧٢ — القاهرة — مخطط الجامع الأزهر .



— القاهرة — الجامع الأقمر .

ان صحن المسجد المستطيل محاط بأروقة من أطرافه الأربعة، ويتقدم الحرم رواق مشابه للرواق الذي رأيناه في المسجد الكبير في القيروان من جهة القبلة. كان الحرم في البداية يتضمن خمسة أجنحة عرضية كما هو الأمر في مسجد ابن طولون، غير إن هذا الترتيب يقطعه جناح كبير محوري يتجه نحو العمق وينتهي بالمحراب.

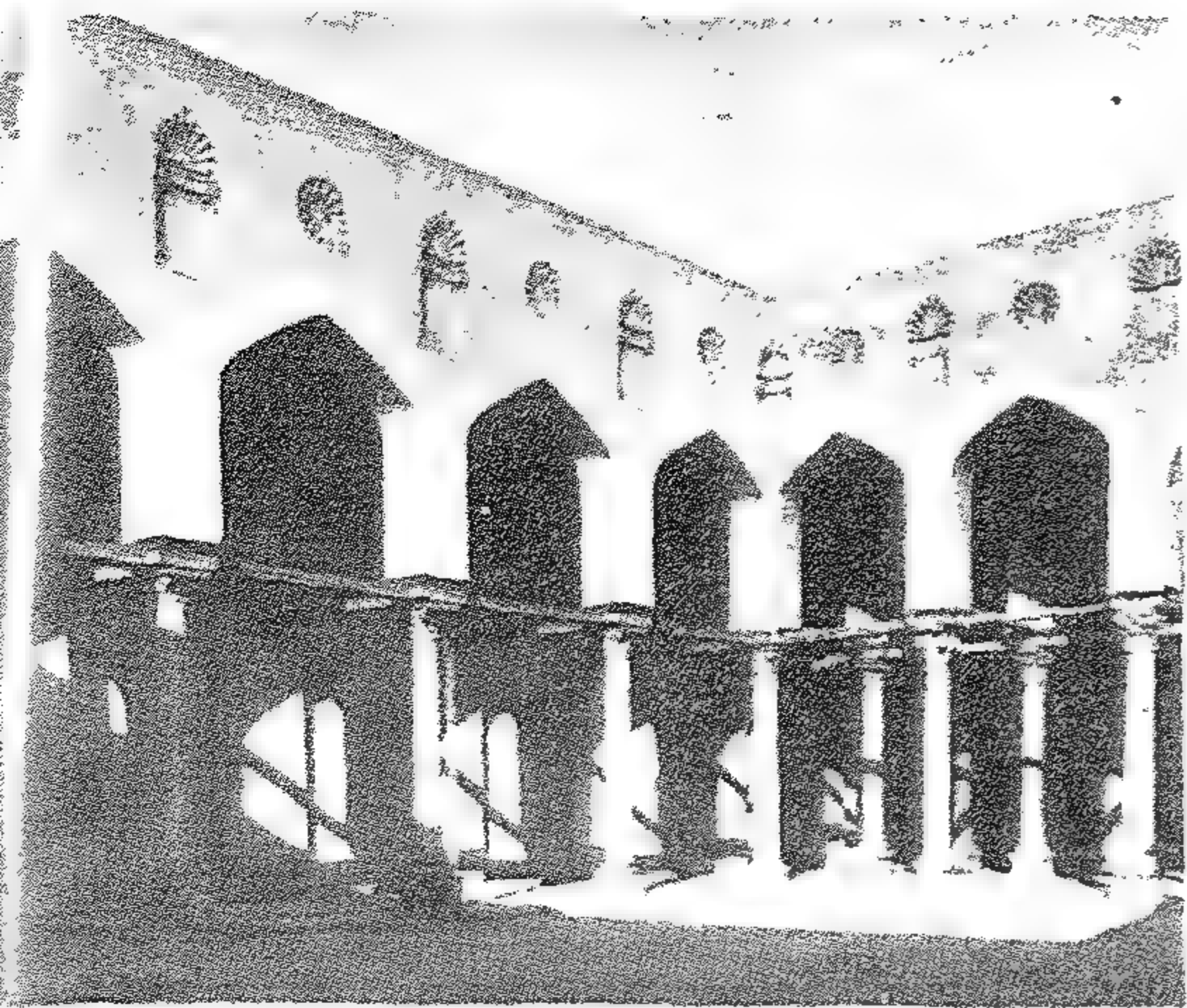
وكما هو الأمر في مسجد القيروان، فإن الأقواس التي تحد الأجنحة والتي تحمل السقف ترتكز على أعمدة قديمة عن طريق أكتاف متوجة بطنف تدعمها زافرات. أما الجناح المركزي فهو محدد بأعمدة مزدوجة.

وتقوم قبتان على طرفي هذا الجناح الرئيسي، الواحدة أمام المحراب والثانية فوق الرواق الأمامي للحرم.

وهكذا فإن هذا المسجد الأول المبني في مصر من قبل الفاطميين، قد ضم خصائص مستوحاة من العمارة الأفريقية (التونسية) مع استمرار تقاليد العمارة المحلية في عصر ابن طولون.

مسجد الحاكم

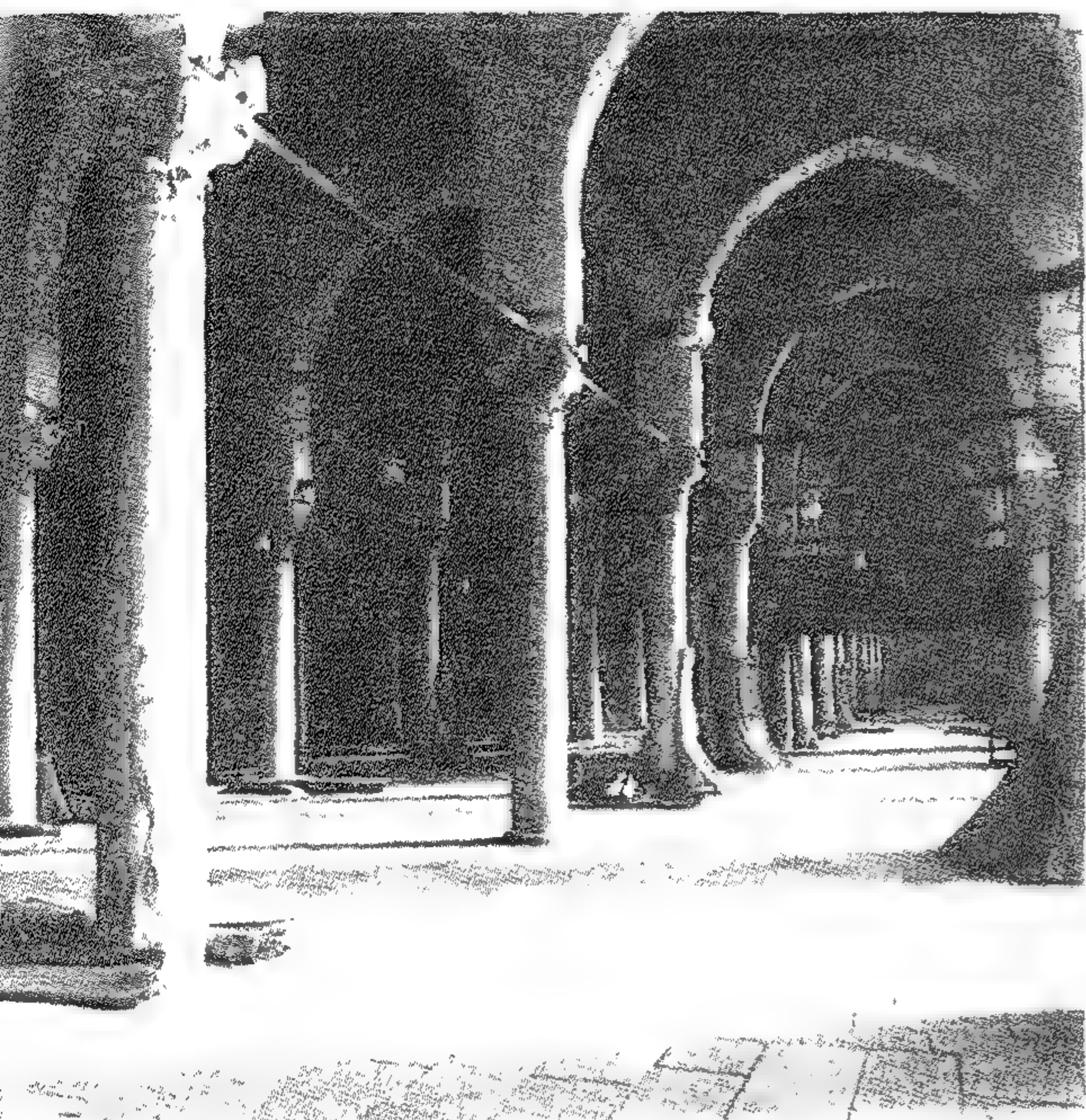
يبدو التأثير الطولوني في المسجد الفاطمي الثاني الذي بديء انشاؤه عام ٩٩٠ م وانتهى عام ١٠٠٣ م من قبل الخليفة الحاكم الذي يحمل المسجد اسمه. ولقد استعار المعمار من مسجد ابن طولون الذي شيد قبل قرن من الزمن، الصحن الواسع المربع والأجنحة الخمسة المعترضة ولأقواس المنكسرة الحدودية نوعاً ما، والدعائم الآجرية المستطيلة الشكل المحددة بأعمدة صغيرة شكلية، وكذلك الفتحات الصغيرة بين الأقواس، على ان الجناح الرئيسي المتجه بالعمق معترضاً اتجاه الأجنحة الخمسة والذي يحمل قبة في نهايته يبدو مستعاراً من المخطط المطبق في الازهر. وسوف نتكلم ثانية عن البوابة المؤدية الى الصحن وعن المئذنتين القائمتين على الزاويتين الأماميتين للمسجد. وما يهمنا من المئذنتين والبوابة هو الزخرفة بصورة خاصة.



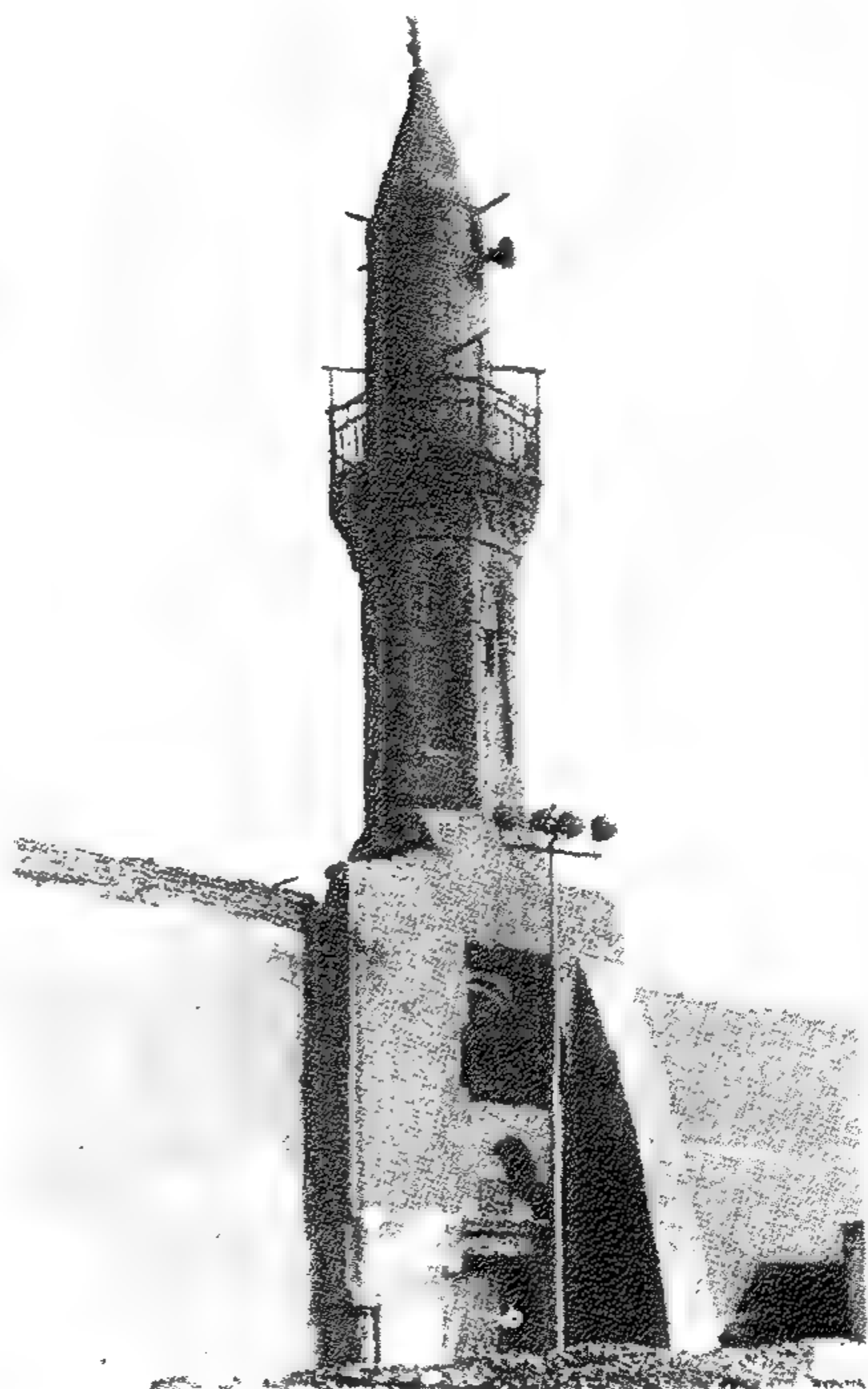
٧٤ — القاهرة — جامع السلطان طلائع — الص



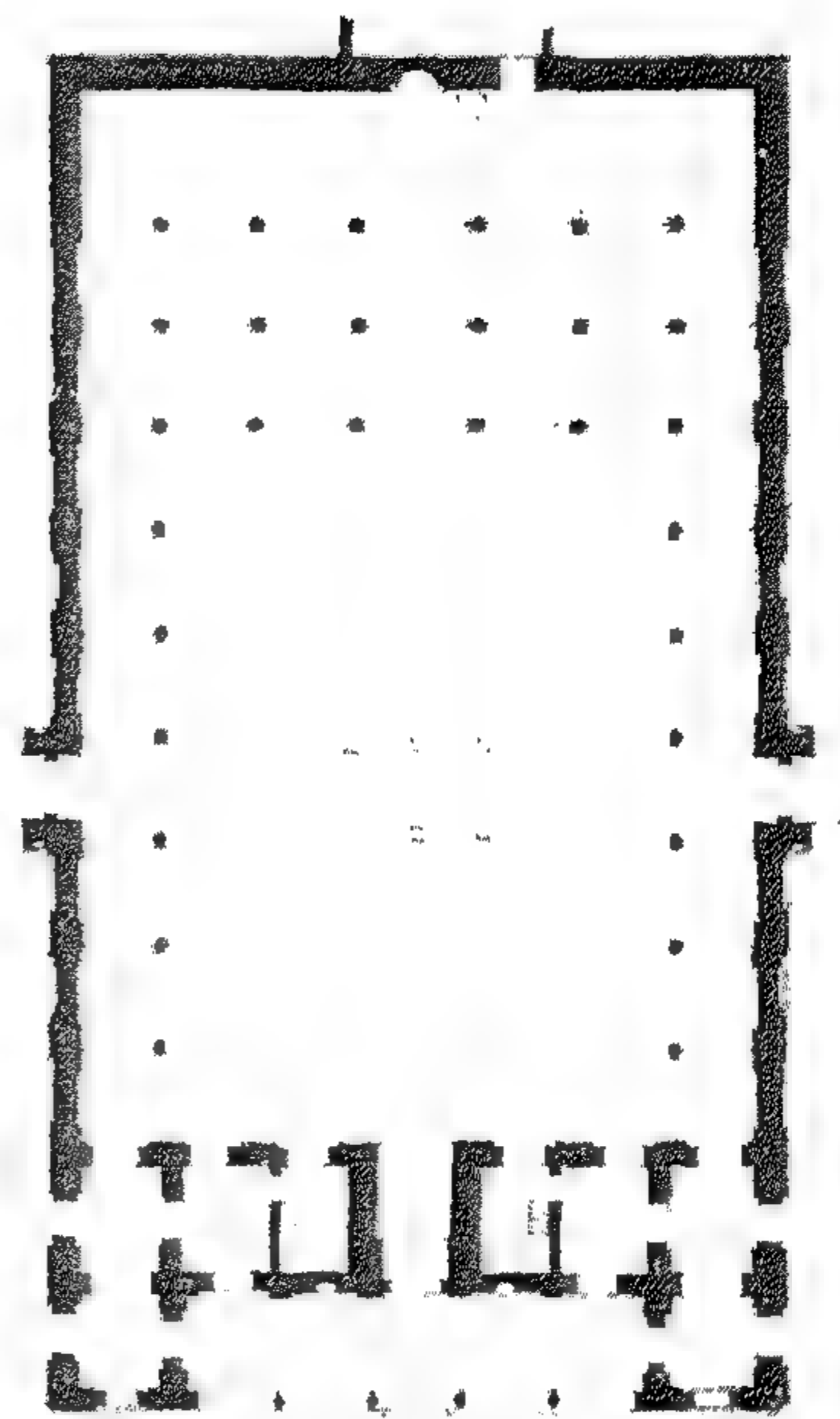
٧٣ — القدس — قبة الصخرة — الميازين والقباب الأخرى .



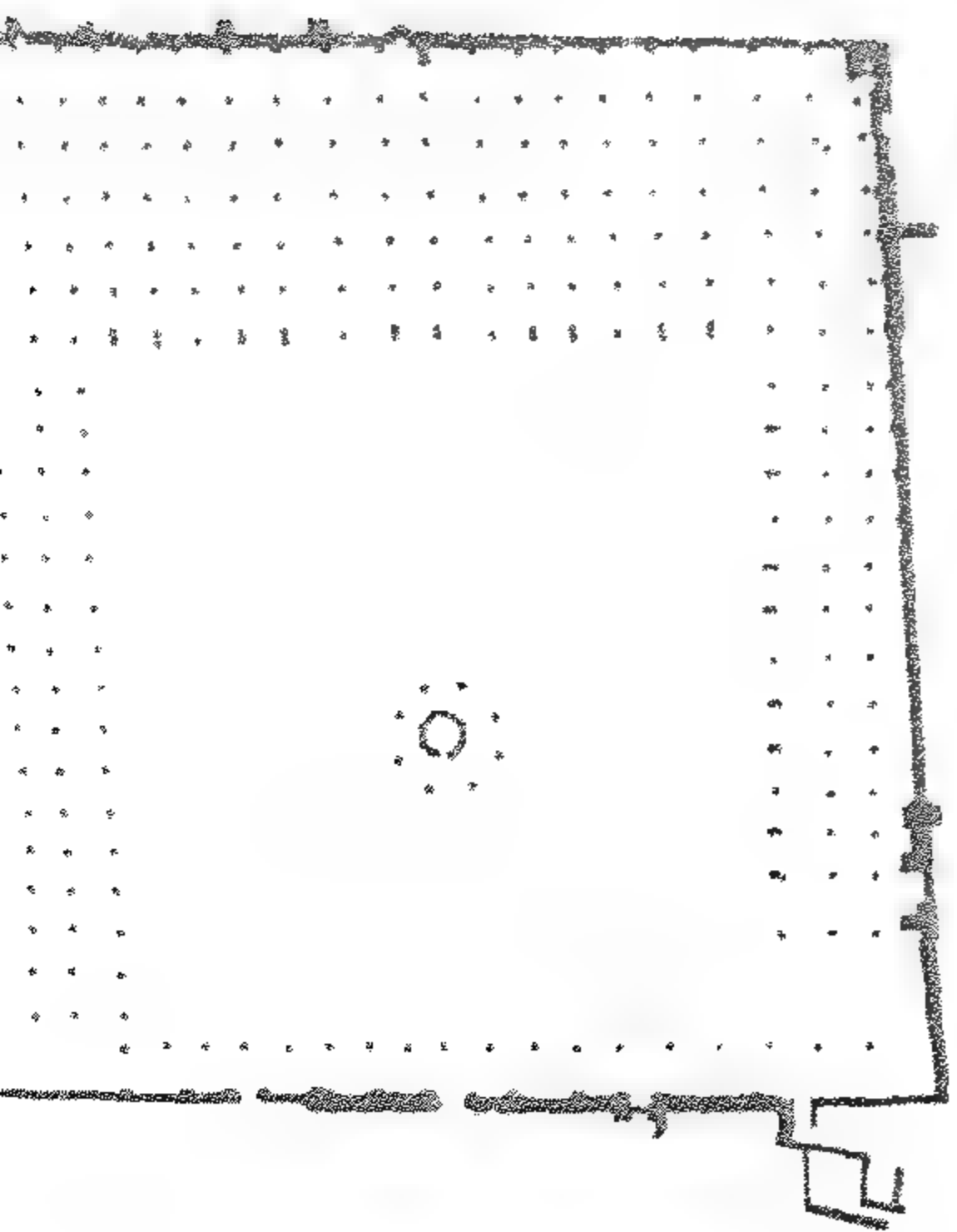
٧٧ — القاهرة — مسجد عمرو — الحرم .



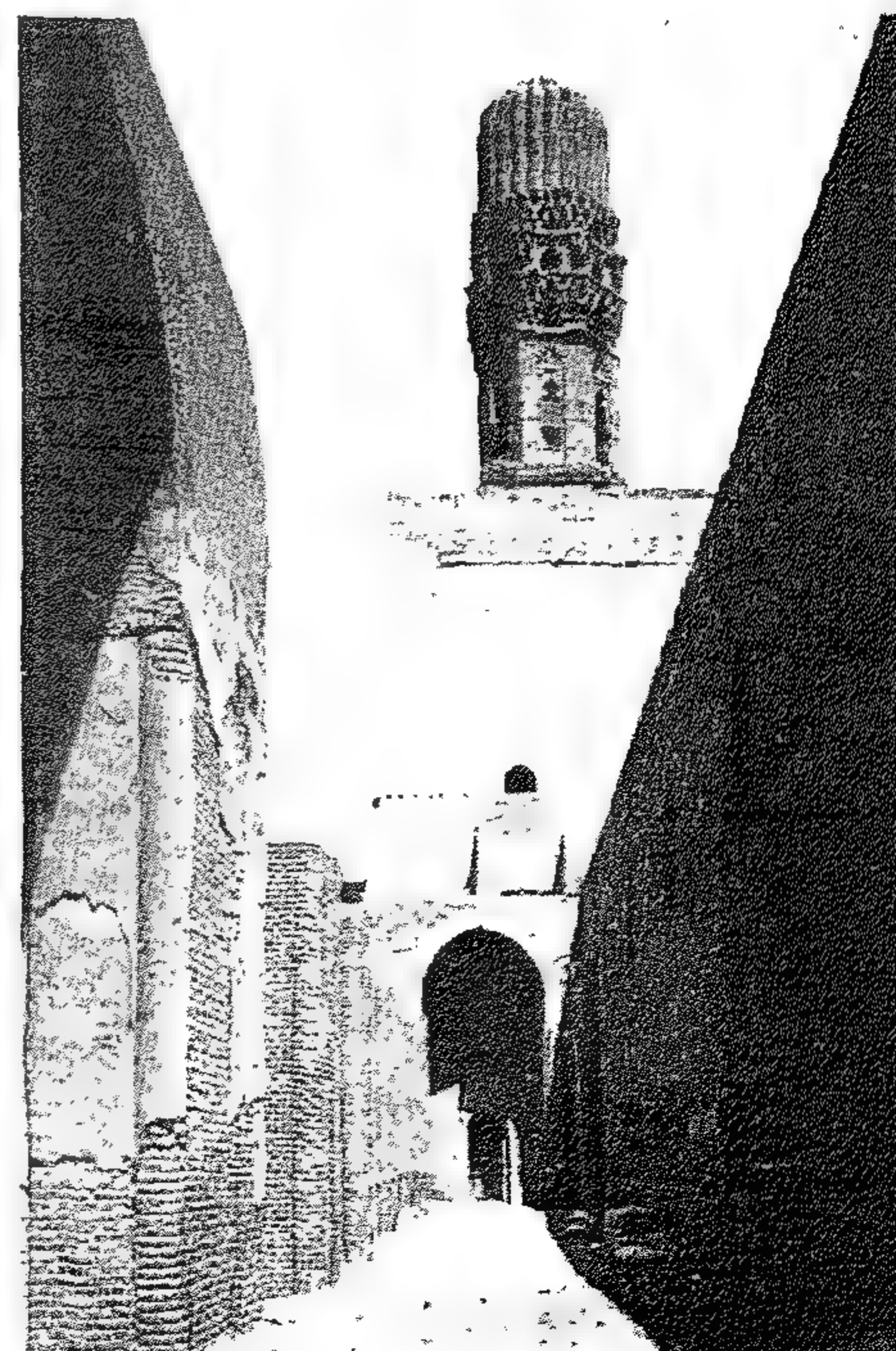
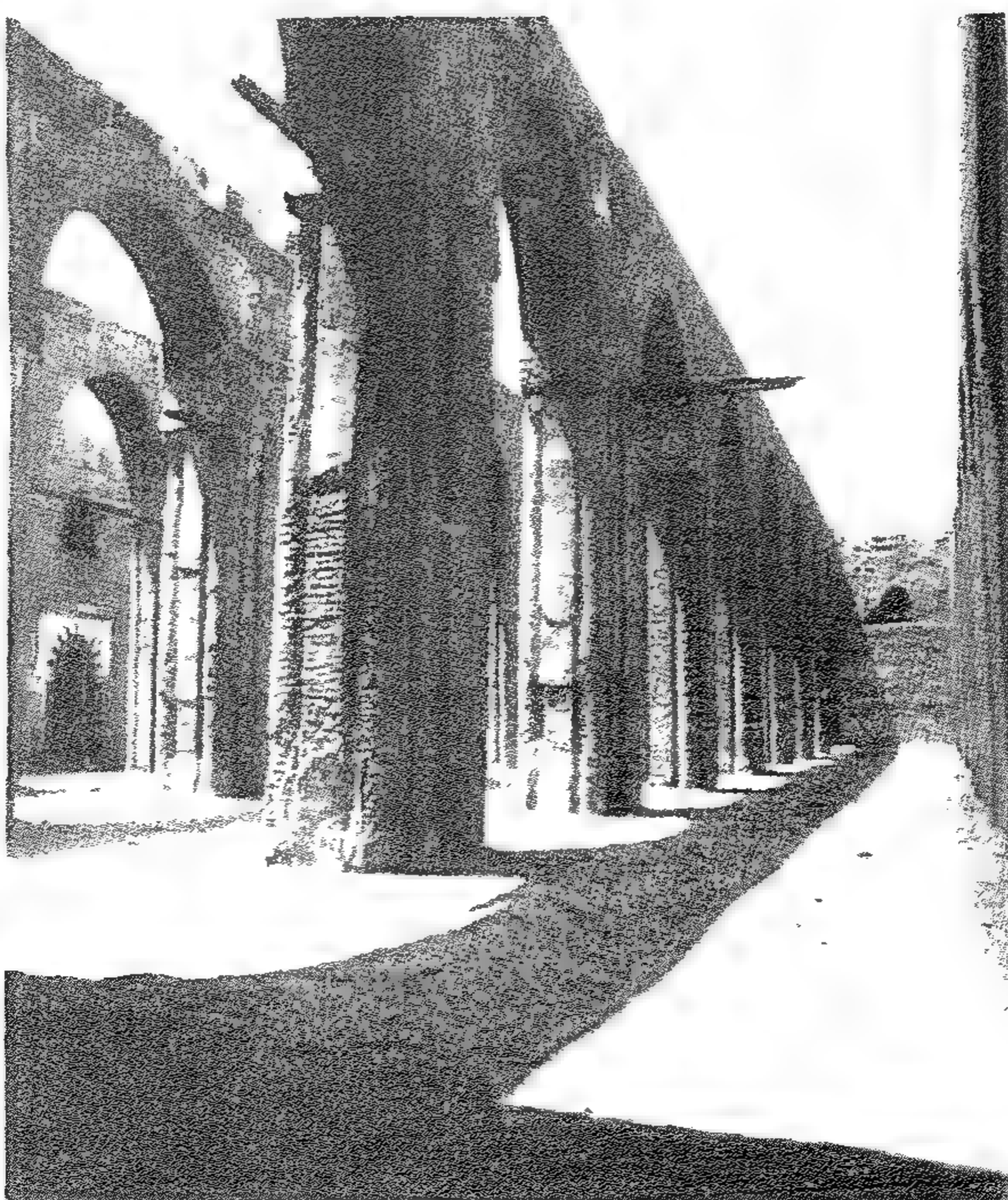
٧٦ — القاهرة — مئذنة مسجد عمرو .



٧٥ — القاهرة — جامع السلطان طلائع .



٧٩ — القاهرة — مسجد عمرو — مخطط .



٧٨ — القاهرة — مسجد الحاكم — المئذنة والأقواس .

كذلك الأمر بالنسبة للجامع الأقمر الذي شيد عام ١٢٢٥ م، فإن الزخرفة المنحوتة على بوابته وعلى واجهته هي أهم ما فيه، ولسوف نعود الى الحديث عنها فيما بعد.

مسجد الصالح طلائع

مسجد الصالح طلائع هو آخر المنشآت الفاطمية الدينية وهو يقدم اشكالا تجعل له مكاناً خاصاً في سلسلة المساجد المصرية. فهو يقوم فوق حوانيت ويضم واجهة يتقدمها رواق يصل بين جزئين ناتئين من البناء، أما الحرم فإنه لا يحوي أكثر من ثلاثة أجنحة معترضة تقطعها معزبة محورية أكثر عرضاً تزيد الممر الذي يؤدي الى المحراب فخامة.

مسجد الجيوشي

من بين مجموعة المساجد الفاطمية هناك مسجد الجيوشي الذي يختلف كلياً عن سواه من المساجد، وهو يمثل شكلاً سنرى تطوره فيما بعد، ويرجع المسجد الى عام ١٠٨٥ م وهو يقع ظاهر القاهرة على جبل المقطم، الجرف الصخري الذي يشرف على وادي النيل، وهو عبارة عن (مشهد) أي مزار وتربة.

وقد بناه بدر الجمالي الذي يلقب بأمير الجيوش وأراد أن يدفن فيه، وفيه يتجلى هذا الطابع المركب في أسلوب البناء، فهو يتميز بثلاثة أقسام تؤدي الى بعضها بصورة متتالية. القسم الأول من العمارة مؤلف من دهليز مربع تنهض فوقه المئذنة ويجاوره الى اليمين الدرج الصاعد الى هذه المئذنة، وتجاوره من اليسار مقصورة الضوء، وفي القسم الأوسط ينفتح الصحن بين غرفتين تستعملان لمبيت الحجاج أو لإقامة سدة المسجد، ويشغل القسم الخلفي الحرم وينفذ اليه عن طريق ثلاثة مداخل معقودة، وتقوم عليه قبة كبيرة تتقدم المحراب. وتتصل بهذا المسجد حجرة أخرى مقبية، إنها مكان ضريح منشيء الجامع، ويستخلص بصورة خاصة عنصران من هذا البناء الديني، المئذنة التي تتألف من برجين مربعين متوضعين فوق بعضهما، ومن برج مثنى تغطيه قبة، وهي تبدو بذلك أساس

شكل المئذنة الذي سيسود فيما بعد في مساجد القاهرة، كما ستصبح قبة هذا المسجد الكبيرة أحد الأشكال الأكثر ثباتاً في الترب، فشكلها المدبب سيصبح من خصائص المنشآت المصرية.

المدافن والأضرحة

من أقدم المدافن أبنية أربعة مازالت قائمة بين المقطم والفسطاط تشكل بقايا مجموعة تعرف (بالسبع بنات). ويقتضي أن يكون تاريخ انشاء هذه الأضرحة عام ١٠١٦ م على يد وزير من أصل بغدادى، وهي مبنية من الحجر الغشيم. وهي تشمل أساساً ذا مخطط مربع، وفي كل وجه منه فتحة، وفوقه قبة.

وهذه الأضرحة التي تضم غالباً محراباً ويمكن استعمالها كمصليات قد انتشرت خلال النصف الأول من القرن الثاني عشر، كالضريح الذي يطلق عليه (اخوة يوسف) والذي يرجع تاريخه الى عام ١١٠٠ م وفيه نرى القبة قائمة على أربعة أركان مقعرة.

وفي مشهدي الجعفري والسيدة عاتكة اللذين شيذا عام ١١٠٠ م نرى أركان القبة تزداد تعقيداً أو بمعنى آخر تصبح جزءاً مؤلفاً من شكل بنائي وتزييني بوقت واحد. فهي مؤلفة من صفين من الفصوص ومن المسطحات المقعرة يتوضعان حسب الطريقة التي وجدناها في المنشآت الفارسية. مثل مسجد يزد ١٠٣٧ م ومسجد أصفهان الكبير ١٠٧٢ م اللذين قدما لنا منوعات رائعة. وهذه المحاولات الأولى في زخرفة المقرنصات هي من منح فارس الى مصر الفاطمية. ولن يتأخر هذا النوع من الزخرفة الخاص بالاسلام والذي يقتضي أن نحافظ على اسمه العربي (المقرنص)، حتى يعطينا انشاءات مدروسة أكثر، وأن يتابع طريقه نحو الغرب.

الجامع الكبير في حلب

قد يكون من المفضل أن نتحدث أولاً عن العمارة السورية التي انشئت في عهد نور

الدين وصلاح الدين والتي مازالت تشهد على ازدهار عمراني عابر، وقد يكون خير مثال على هذه العمارة. الجامع الكبير في حلب الذي يعود في شكله الحالي الى عهد سيف الدولة ملك حلب وعهد نور الدين. وكان قد انشئ أصلاً في عهد الوليد بن عبد الملك ٧١٥ م وأكملته سليمان على غرار جامع دمشق، ويمتاز هذا المشهد بصحنه الواسع ٤٧×٧٩ م وحرمة المسقوف والمحمول على ثمانية عضائد موزعة على أربعة معازب وفي الحرم منبر من العصر المملوكي أنجز في عهد السلطان الناصر محمد، أما مئذنة الجامع الكبير في حلب فهي من أروع اثاره وهي من أهم الأوابد الفنية، تمتاز بزخارفها وشكلها المربع السوري التقليدي وهي أقدم عنصر في الجامع إذ تعود الى عام ١٠٩٠ م. ومن الجوامع التي تعود الى العهد الأيوبي في دمشق، جامع الحنابلة ١٣٠٧ م ويمتاز بمحرابه الحجري، وجامع التوبة ١٣٣٣ م وقد انشئ وفق الطراز الأموي. ولسوف نتوسع قليلاً عند الحديث عن المباني المدنية في هذا العصر.

مسجد بيبس

من أقدم المساجد التي تحفظها القاهرة عن المماليك. هو مسجد بيبس الأول عام ١٢٦٦ م الذي هدم أكثر من ثلاثة أرباعه، وكان قد استوحى بوضوح من مسجد الحاكم الفاطمي المأخوذ هو نفسه عن جامع ابن طولون. وكان هذا المسجد يشغل سوراً مربعاً يزيد طوله عن مائة متر. وكان الصحن محاطاً من جهاته الجانبية والأمامية برواقين أو ثلاثة. أما الحرم فهو مؤلف من ستة أجنحة عرضانية تقطعها من الوسط ثلاثة أجنحة متجهة نحو العمق (عوضاً عن جناح واحد كما هو الأمر في جامع الحاكم) وهذه الأجنحة تنتهي بفسحة ذات شكل مربع تتقدم المحراب الذي كان مغطى بقبة وثمة تفاصيل مختلفة أخرى تؤكد اثر الاسلوب الفاطمي، إلا انها تتميز هنا ببعض الأمور. فالدعائم الآجرية دمجت معها أعمدة أثرية، وليست مجرد أعمدة وهمية متلاحمة كما هو الأمر في مسجدي الحاكم وابن طولون. ثم ان مداخل المساجد الثلاثة هي عبارة عن بوابات بارزة جداً مزينة بمشاك مما يشبه اسلوب مسجد الحاكم.

ونظام المسجد القائم على صحن محاط بأروقة، وعلى صالة قائمة على عمد ذات أجنحة عرضانية، قد انتشرت في مصر خلال القرنين الرابع عشر والخامس عشر. ولقد تابع المماليك الشراكسة البناء وفق هذا النظام. وآخر مسجد كبير من هذا النوع هو مسجد السلطان مؤيد الذي انتهى تشييده عام ١٤٢٠، والذي يقع قرب الاسوار الفاطمية الى جانب باب زويلة. وفيه يحيط الصحن المربع الواسع جداً بثلاثة أروقة مضاعفة. تقسم الحرم ثلاثة أجنحة موازية للقبلة. وفي أقصى الجانبين تقوم مدافن ذات قباب. زود المسجد بمئذنتين مبنيتين على ابراج الملاصقة لباب المدينة.

إن وجود مدافن تحذ الحرم، هو خط مميز في تطور هذه العمارة الدينية. ويبدو المدفن وكأنه ملحق لا بد منه للبناء الديني. بل من الممكن القول إن هذا المدفن أصبح الشيء الأساسي بالنسبة للأمير الذي شيد البناء. ومهما يكن من أمر ترتيب هذه المساجد فإنها بجملتها مساجد مدفنية.

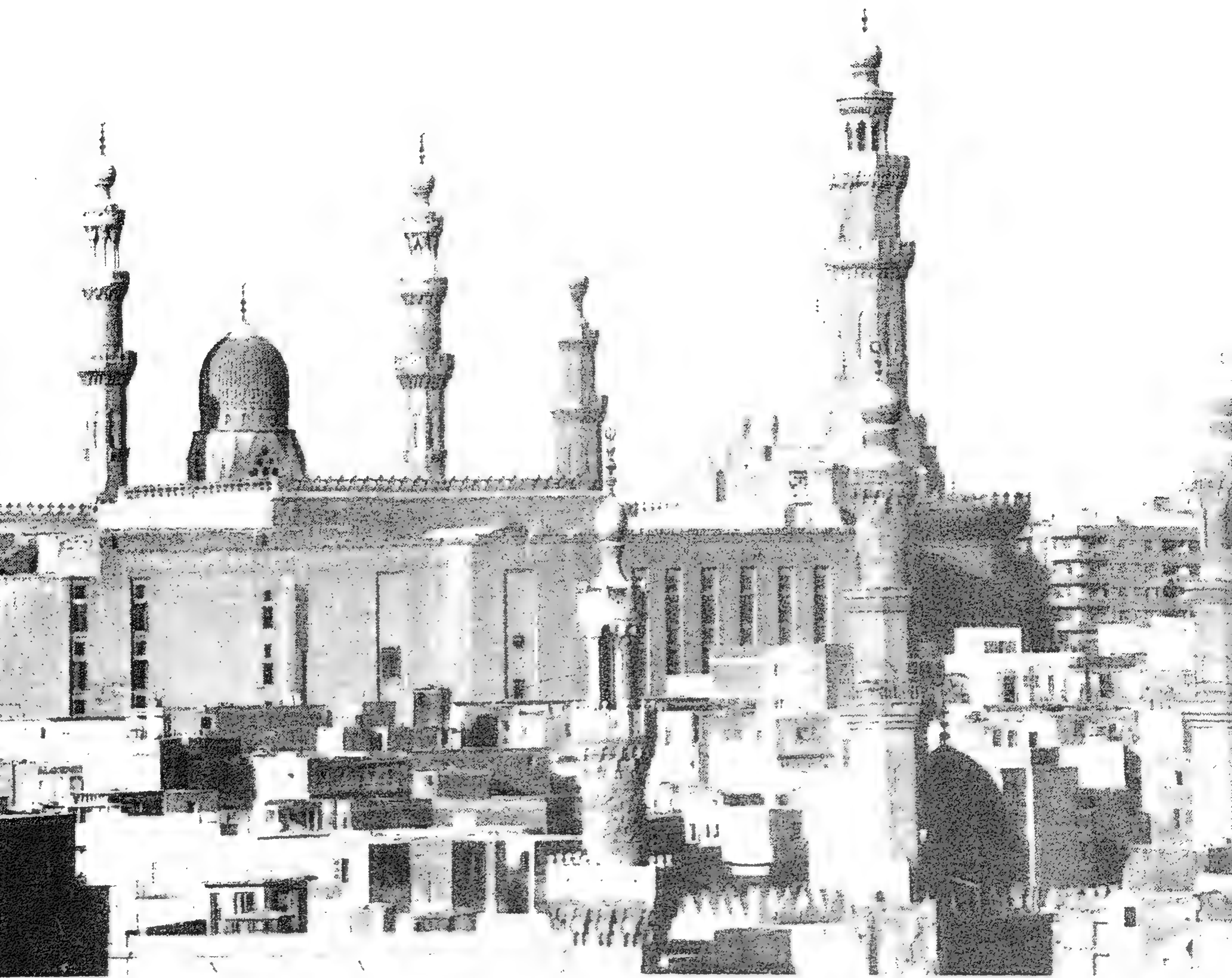
مسجد قلاوون

يعتبر مسجد السلطان قلاوون (١٢٨٥) من أقدم المساجد وأهمها وأجملها. وفي الواقع فإننا نجد أنفسنا هنا أمام مجموعة معمارية هامة جداً تمثل مشفى (بيمارستان) ضاعت ملامحه الآن، ومسجداً ألحقت به حجرات للطلاب مما يجعله يأخذ شكل المدرسة، ثم قبر السلطان. وثمة معالم عديدة تنم عن تأثيرات سورية مسيحية وإسلامية تسهم في إعطاء هذا الابتكار المملوكي هيئة قوية في أصالتها.

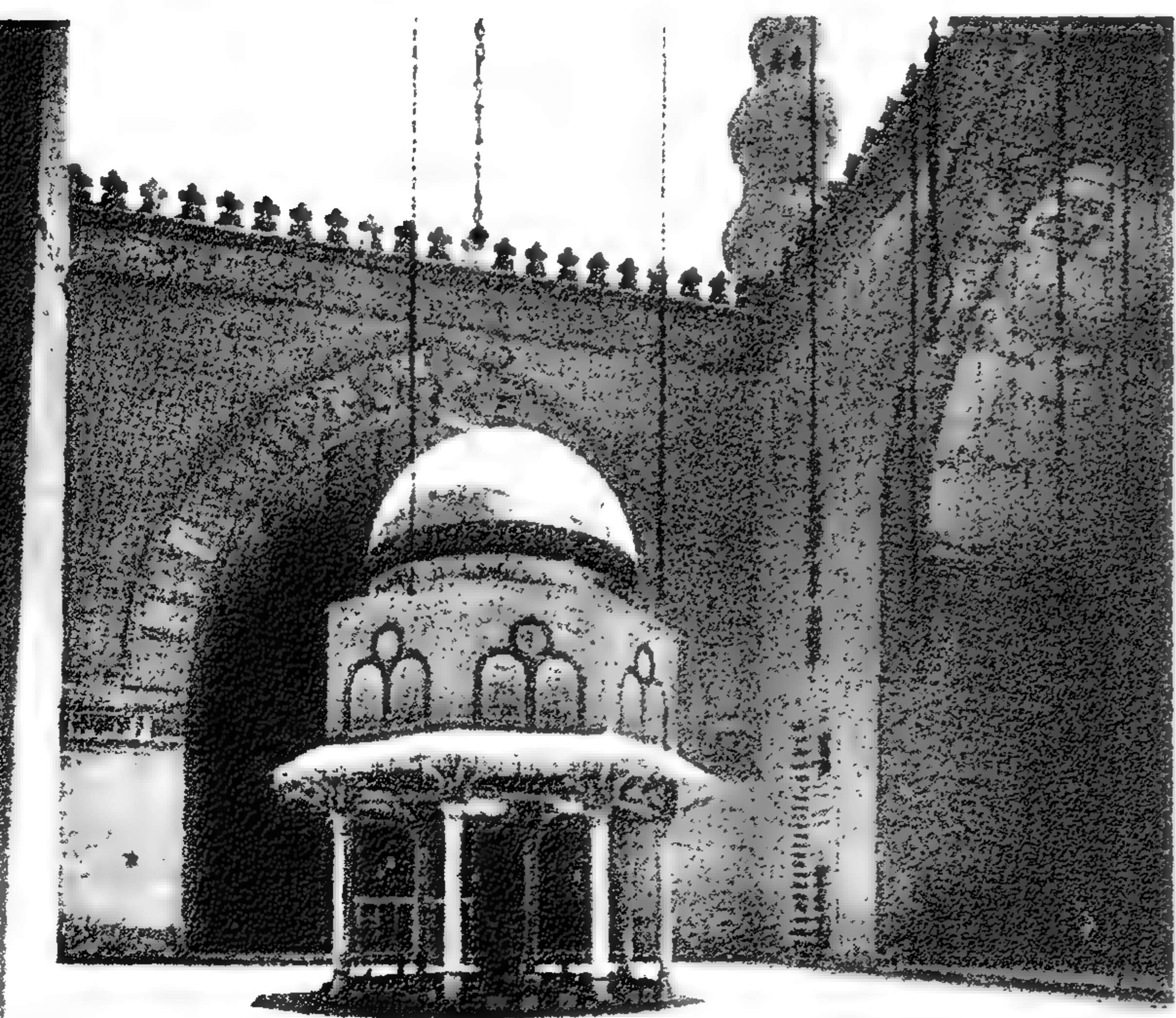
فالواجهة مزينة بتتابع مشاك عالية ذات قوس منكسرة تفصل بينها مساند تقوم على أعمدة. ويقوم في الحرم جناح متوسط يتصل بالجناحين الجانبيين. وأما قبة المدفن فهي مستوحاة بوضوح من قبة الصخرة في القدس.

مدرسة السلطان حسن

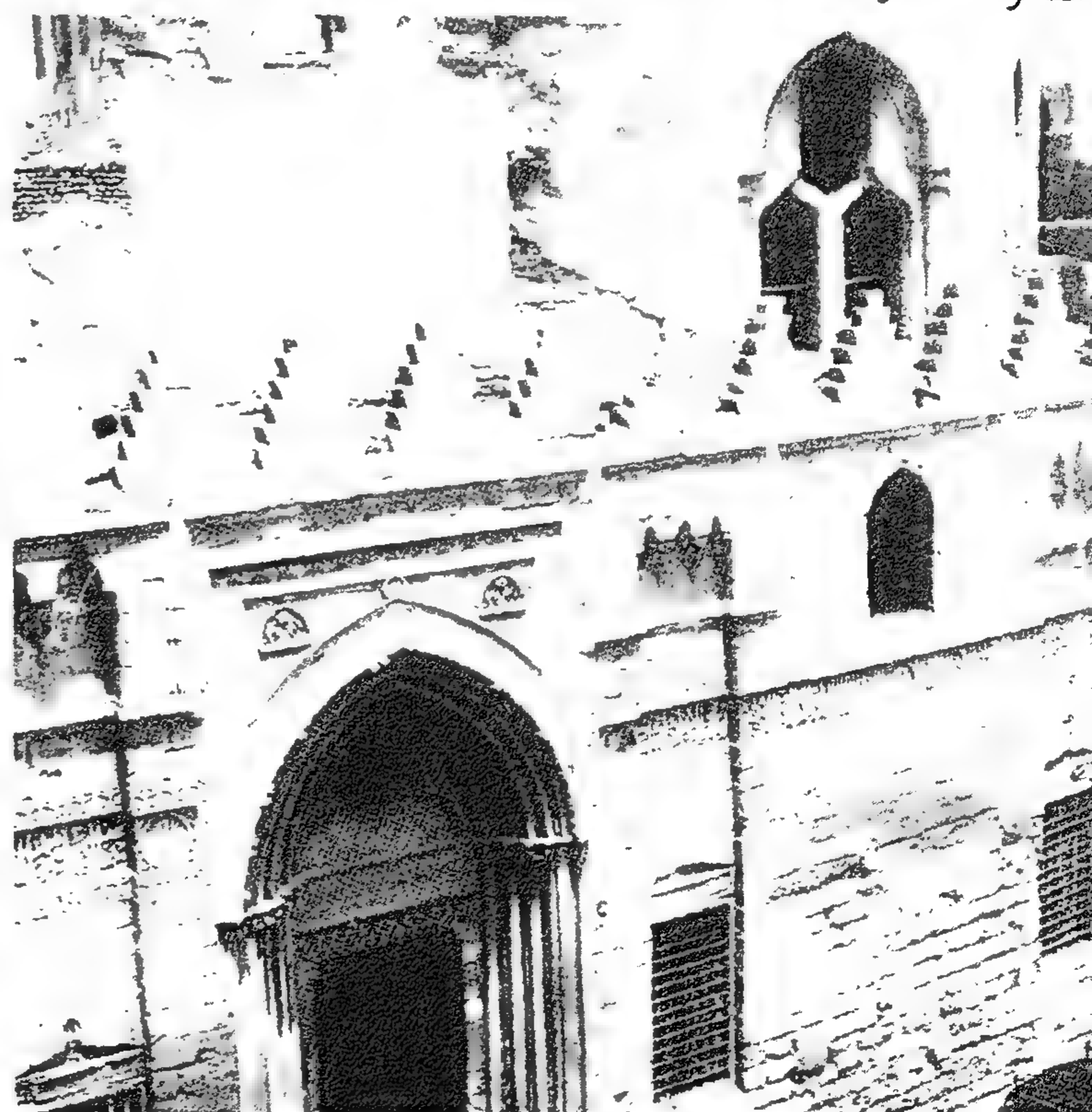
المدرسة كما نعلم هي معهد للعلوم الدينية والفقهية بصورة خاصة، ثم إن المبادئ



القاهرة — مدرسة السلطان حسن .



٨٢ — القاهرة — مدرسة السلطان حسن — الصحن .



٨٣ — القاهرة — واجهة كلية السلطان محمد بن قلاوون .

المأخوذة عن مصادر الشريعة، أي القرآن والحديث النبوي، قد وجدت تطبيقات متباعدة نوعاً، إلا أنها تتبع السنة على السواء، وثمة أربعة فقهاء عاشوا في القرن الثامن والقرن التاسع كانوا مؤسسين لأربعة مذاهب انتشرت منفصلة أو متزاحمة عبر البلاد الإسلامية، وأضحيت فيها مادة للتدريس، وهذه المذاهب، هي المذهب المالكي والحنفي والشافعي والحنبلي، وتدرس اجتهاداتها في المدارس؛ ولكل مدرسة أن تدرس مذهباً ما، ولكن يمكن جمع مذهبين أو ثلاثة أو جمع المذاهب الأربعة في مدرسة واحدة. وهذه هي حال مدرسة السلطان حسن حيث نرى مخططاتها متطابقة مع هذه المهمة الرباعية التعليمية.

وقد أقام المعمار عام (١٣٥٦) على أرض قليلة الانتظام وسطح منحدر بناء ذا نظام كامل وجلال مهيب يتبع البوابة، التي يسبقها درج ثم دهليز ملتو يؤدي عن طريق ممر الى الصحن. وهذا الصحن مربع الشكل تقريباً، يفتح في كل جبهة من جهاته ايوان ذو قبوة منكسرة. والايوان المجابه للمدخل هو أوسع الأواوين الأخرى، وفي هذا الايوان محراب يحدد موقع القبلة، وتقوم في وسطه مقصورة مرفوعة على أعمدة صغيرة وفيها يجلس المقرئون، وأثناء الصلاة الجامعة يقوم المؤذن فيها بإعادة حركات الامام منسقاً بذلك أوضاع وحركات المصلين البعيدين. ويقوم من جانبي المحراب بابان يصلان الحرم بالصالة الكبرى ذات القبة حيث دفن الأمير مؤسس الجامع، أما الأواوين الثلاثة الأخرى فهي ذات أبعاد متساوية، اذ كانت تستعمل لتعليم الطلاب الذين يقطنون في أركان البناء الأربعة، وعلى يمين ويسار الأواوين الجانبية تفتح أربعة أبواب تؤدي الى مساحات صغيرة والى حجرات تتبعها مقصورات الضوء والخلاء، مما يشكل في الواقع أربعة مدارس. وثمة كتابة تتوج كلاً من هذه المدارس توضح لنا اختصاص كل منها بحسب المذاهب. المذهب المالكي والحنفي والشافعي والحنبلي.

مسجد قايتباي

أضاع المسجد — المدرسة وظيفته كمدرسة ولكن دراسة مسجد قايتباي، وهو من أكمل العمارات التي تدخل تحت هذا النوع، ستسمح لنا باستخلاص الخصائص العامة.

وينفتح الباب الذي نصل اليه عن طريق درج ذي أربع عشرة درجة بين قاعدة المئذنة والسبيل — الكتاب الذي يشغل زاوية البناء، تبرز قاعة المدفن في زاوية أخرى. وبعد عبور المدخل ننفذ عن طريق دهليز وممر الى الصحن المركزي، وهذا الصحن مربع الشكل وكان مغطى بقبة قنديلية مثمثة تسمح بمرور الشمس. وينفتح ايوانان على الواجهتين الجانبيتين لهذا الصحن المغطى، وهما مرتفعان جداً ولكنهما ضيقان وقليل العمق. أما في الواجهتين الأمامية والخلفية فإن الايوانين الموجودين عادة في المخطط المصلب لا يوجد منهما إلا القوسان الكبيرتان اللتان تشكلان واجهتهما. وتنفث هاتان القوسان الحجريتان على حرمين عرضهما يربو على عمقهما، وهما مغطيتان بسقوف مدهونة، وفي صدر الحرم الى الشرق يقوم المحراب المجاور للمنبر. هذا التحول للشكل المصلب في مخطط المسجد تبرره أسباب تعبدية وضرورات معمارية (ويجب أن نذكر أن هذا الشكل المصلب يتم كما ذكرنا بتقابل الايوانين الجانبيين مع امتداد الايوانين الآخرين. والايوان تسمية فارسية مازالت سارية تحت اسم الليوان بالصيغة المصرية)، ولم يعد المسجد — المدرسة يلعب الا دور المسجد فقط، واستعاد الحرم شكله العرضاني الذي تستلزمه الصلاة الاسلامية. وقد أدت ندرة الخشب اللازم لعمارة القبوات الحجرية (ليس الآجرية) التي تتطلب كمية كبيرة منه الى تفضيل استعمال السقوف، وهذه السقوف كانت موضوعة على جدران متقابلة في قاعات قليلة العمق لا تدعمها الا رافدات رفيعة وقصيرة المدى.

وفي داخل مسجد قايتباي تشكل السقوف المدهونة والزجاج الملون وتنزيل الرخام في الجدران والتبليطات مجموعة بهية وثمينة. أما في الخارج فيبدو رخام الحجارة الذي تتناوب فيه الحجارة الحمراء والبيضاء، والمحاريب الشاقولية المتوجة بالمقرنصات وفتحات المدرسة القرآنية، والبوابة الشاهقة تزين الواجهات التي يهيمن عليها التوازن الكامل بين القبة والمئذنة.

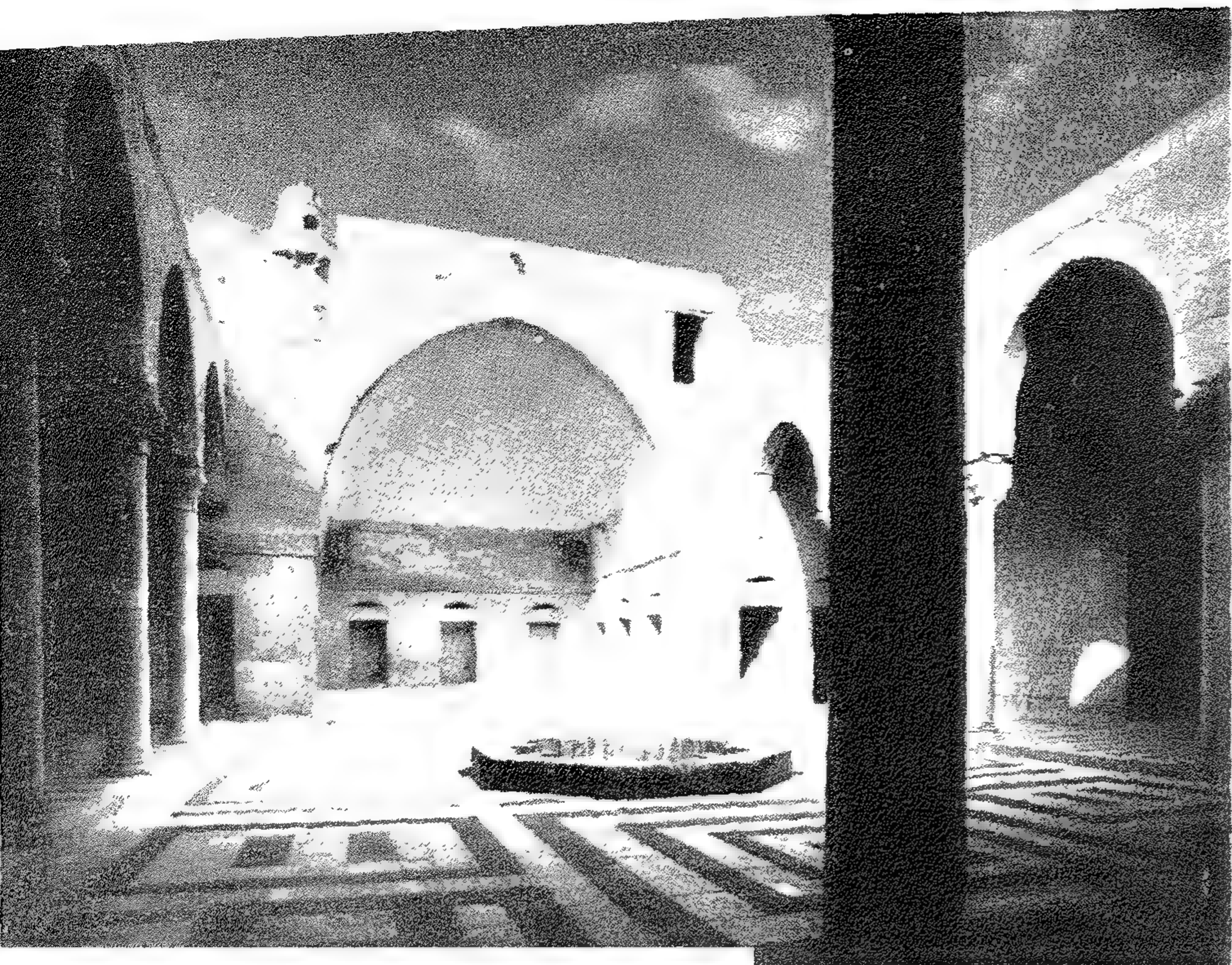
كنا شرحنا من قبل تكوين القباب من ذات النوع وأوضحنا شكلها المشابه للقوس الفارسية، والرقش العربي الذي يغطيها، والعنق المضلع يصل مخططه الدائري بمربع القاعدة. أما المئذنة فإنها مطابقة في شكلها للطراز الشائع آنئذ فهي ذات قاعدة رباعية، شيدت

مجردة في البداية ثم زخرفت ببعض النقوش ، وتحمل برجاً ثمانياً حافلاً بالنوافذ والمشاكبي ذات الخلفية المسطحة . وتتوج هذا البرج شرفة تقوم على مقرنصات ، ويقوم فوق الشرفة برج دائري تعلوه شرفة ثانية ثم تبدو قمة فانوسية ذات أعمدة صغيرة مغطاة بقبة بصلية . وهذه المآذن الخاصة بالقاهرة والمتمثلة بالأبراج المتوضعة فوق بعضها بشكلها البهي ومخطوطها ودرابزينها ، مختلفة تماماً عن مآذن دمشق وسامراء وفارس أو مآذن المغرب ، اذ تبدو ابتكاراً مصرياً خالصاً ظهر أيام المماليك دون أن نتمكن من التعرف على أصوله ، وأن الاعتقاد بالتأثر بمنارة الاسكندرية لأمر لا طائل تحته . وتبدو مئذنة الغوري الفاطمية بأبراجها الثلاثة ، اثنان مربعان والثالث مثنى وهي تحمل قبة نصف كروية ، تمهيداً للأسلوب الذي ظهر بعد قرنين من الزمن ، إلا أن الشبه يبقى بعيداً بينهما .

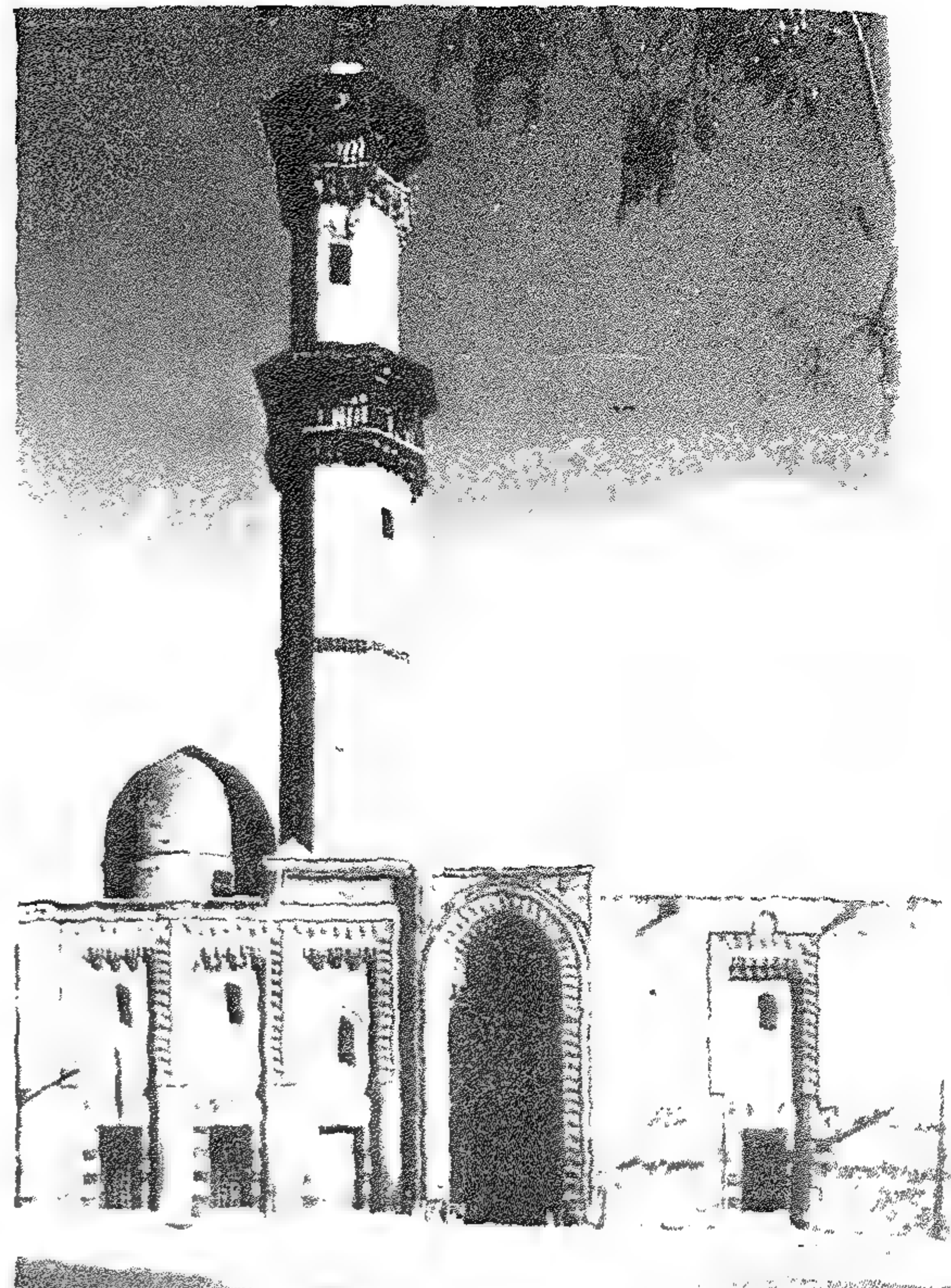
إن شكل المآذن والقباب وترتيب أحجار الواجهات ذات اللونين والمحاريب والفتحات الموجودة في المنشآت المملوكية وبصورة خاصة منشآت قايتباي تبدو ذات شكل جميل ومظهر أنيق ليس له نظير في الفن الاسلامي . وهي تشهد على حسن ذوق هؤلاء الأمراء الذين كانت قبورهم سبباً في إشادة منشآت فخمة جداً ، فأضافوا اليها ليس المساجد والمدارس والمشافي ، كما هو الأمر في مدفن قلاوون ، والكتاتيب والسبل فقط بل والتكايا (الخانقاه) المخصصة للدراويش .

المدافن المملوكية في القاهرة

ما زالت القاهرة تحتفظ بواحد وثلاثين مدفناً ترجع الى عهد المماليك البحريين وأربعة وعشرين مدفناً ترجع الى عهد المماليك الشراكسة . أما المساجد فهي أقل عدداً ، عشرة مساجد أنشئت من قبل البحريين وأربعة وعشرون من قبل الشراكسة . ولكن عدد المدارس بلغ رقماً أعلى فهي ثمان وعشرون يمكن نسبتها الى المماليك البحريين ، وثلاثون تنسب للشراكسة ، ولعل من العبث أن ندرس كل هذه المنشآت أو نعددها . ولكن يكفي ان نستخلص خصائصها المشتركة وأن نصف أكثرها تمثيلاً وأكثرها شهرة .



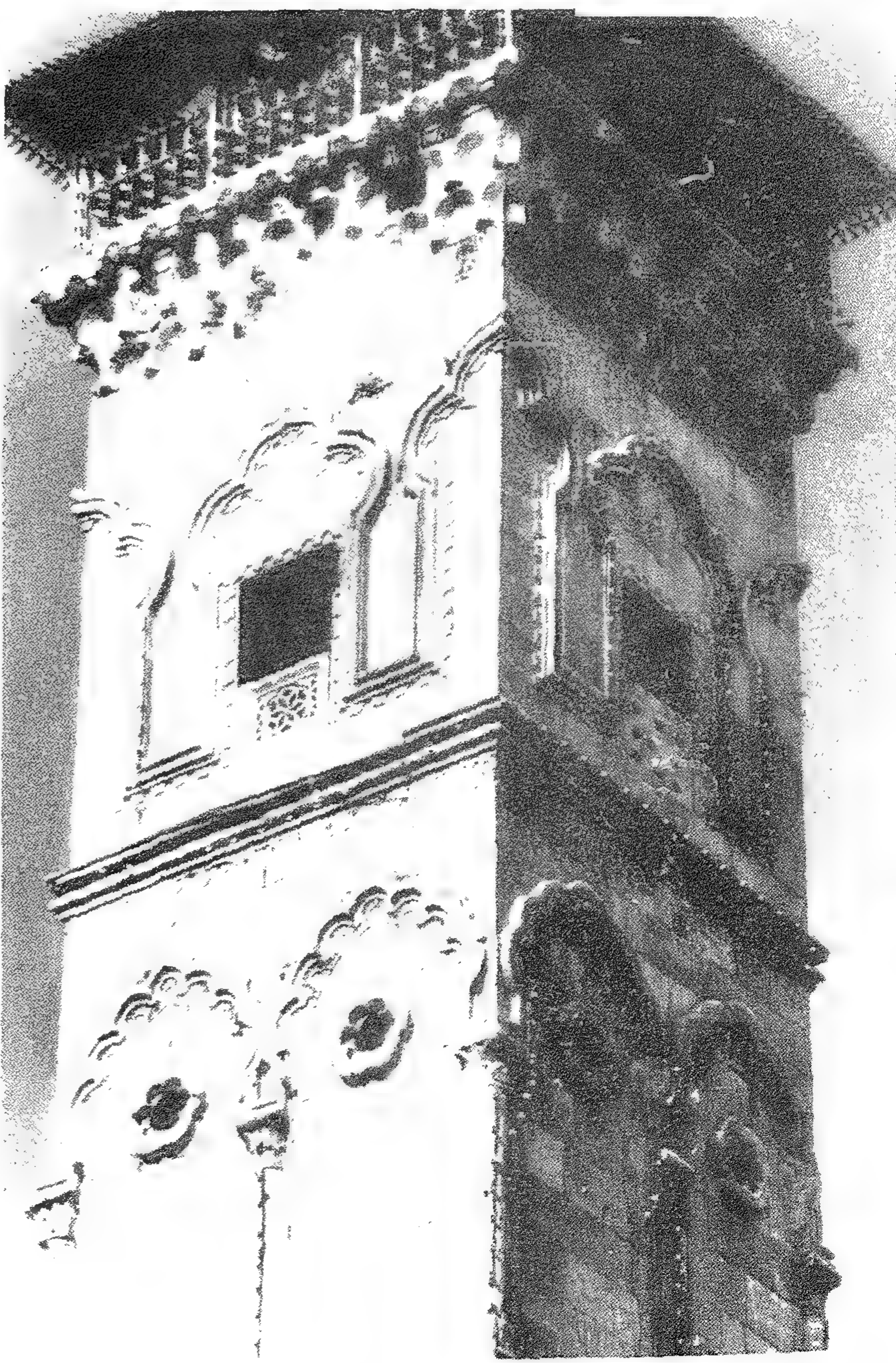
٨٤ — حلب — مدرسة الفردوس .



٨٣ — حلب — جامع أطروش .



٨٦ — حلب — محراب مدرسة الفردوس .



٨٥ — حلب — مئذنة الجامع الكبير .

وتأخذ مدافن الممالك شكل « التربة » سواء أكانت مستقلة أو مجموعة ، أو كانت ملحقة بإحدى المنشآت الدينية .

وتحمل الصالة المدفنية المربعة قبة فوق عنق دائري تنفتح فيه بعض النوافذ أحياناً ، ويتم التقاؤها من الداخل ليس بواسطة تروس بل بواسطة أركان أو عقود من المقرنصات . ويأخذ هذا الارتباط من الخارج شكل عنق مثنى وغالباً يشكل طابقاً واحداً مربعاً ذا زوايا مقطوعة بشكل مائل أو مقطعة درجات أو مزينة بمقولات أفقية أو بشكل مواشير . أما القبة التي تقوم فوق هذا العنق فهي شديدة الارتفاع وشكلها الجانبي بشكل القوس الفارسية ، وهي مزينة إما بالمفصصات أو بالمشبكات الهندسية أو النباتية . وكانت المقاييس أول الأمر عريضة ثم أخذت بالتصاغر شيئاً فشيئاً . وتحلى القبة بتخريم من الرقش العربي الذي يحجب عن هذه المدافن الملكية كل طابع فني . ويعتبر ترتيب المساجد أقل مفارقة من المدافن للأصول التقليدية .

المساجد المملوكية في سورية

لابد من ذكر النهضة العمرانية التي تمت في بلاد الشام خلال هذا العهد ، فلقد أصبحت دمشق مركز نائب السلطنة وكانت العاصمة الثانية ، وفيها تم إنشاء كثير من المباني منها جامع تنكز (١٣١٤ م) بقيت من آثاره البوابة والمئذنة والتربة . وجامع التيروزي (١٤١٩ م) ، وفي حلب جامع الأطروش . وستحدث عن الجامعين الآخرين كنموذج عن العمارة المملوكية التي تمتاز بالجمال على صغر حجمها .

أمر بإنشاء جامع التيروزي في دمشق الأمير غرس الدين خليل التيروزي حاجب الحجاب في دمشق وتم بناؤه عام (١٤٢٢ م) ويتميز هذا المسجد بعدم وجود صحن واسع له ، ولقد انشئت واجهته بمداميك من الحجر بلونين متباينين . أما حرمة الجميل فلقد زين بمنبر ذي كتابات خشبية بالخط النسخ وبمحراب مزين بكتابات جميلة أيضاً .

وخلافاً لماآذن المماليك فإن مئذنة جامع التيروزي التي انشئت بعد تسع سنوات من بناء الجامع، ذات شكل مربع وليس مضلع كباقي المساجد المملوكية في مصر والشام. ولقد ألحق بالمسجد في الجدار الشمالي تربة التيروزي وهي بناء مقبب، ولقد كسيت جدرانه بالقاشاني الذي يعتبر من أبدع النماذج في دمشق.

أما جامع الأطروش في حلب فقد أنشأه الأمير علاء الدين آقبا المعروف بالأطروش نائب حلب، واكمل بناءه دمرداش الناصري عام ١٤٠٩ م وأقام فيه تربة دفن فيها مع الأطروش. ولها قبة عالية هي الوحيدة في الجامع.

ويتألف المسجد من بناء ذي واجهة جميلة مزخرفة بإطارات حجرية منحوتة بمداميك سوداء وصفراء بالتناوب. وللبناء مدخلان بصيوان عال، وترتفع في الزاوية الشمالية الغربية مئذنة المسجد وهي ذات شرفتين مضلعتين.

المساجد المغربية الأندلسية

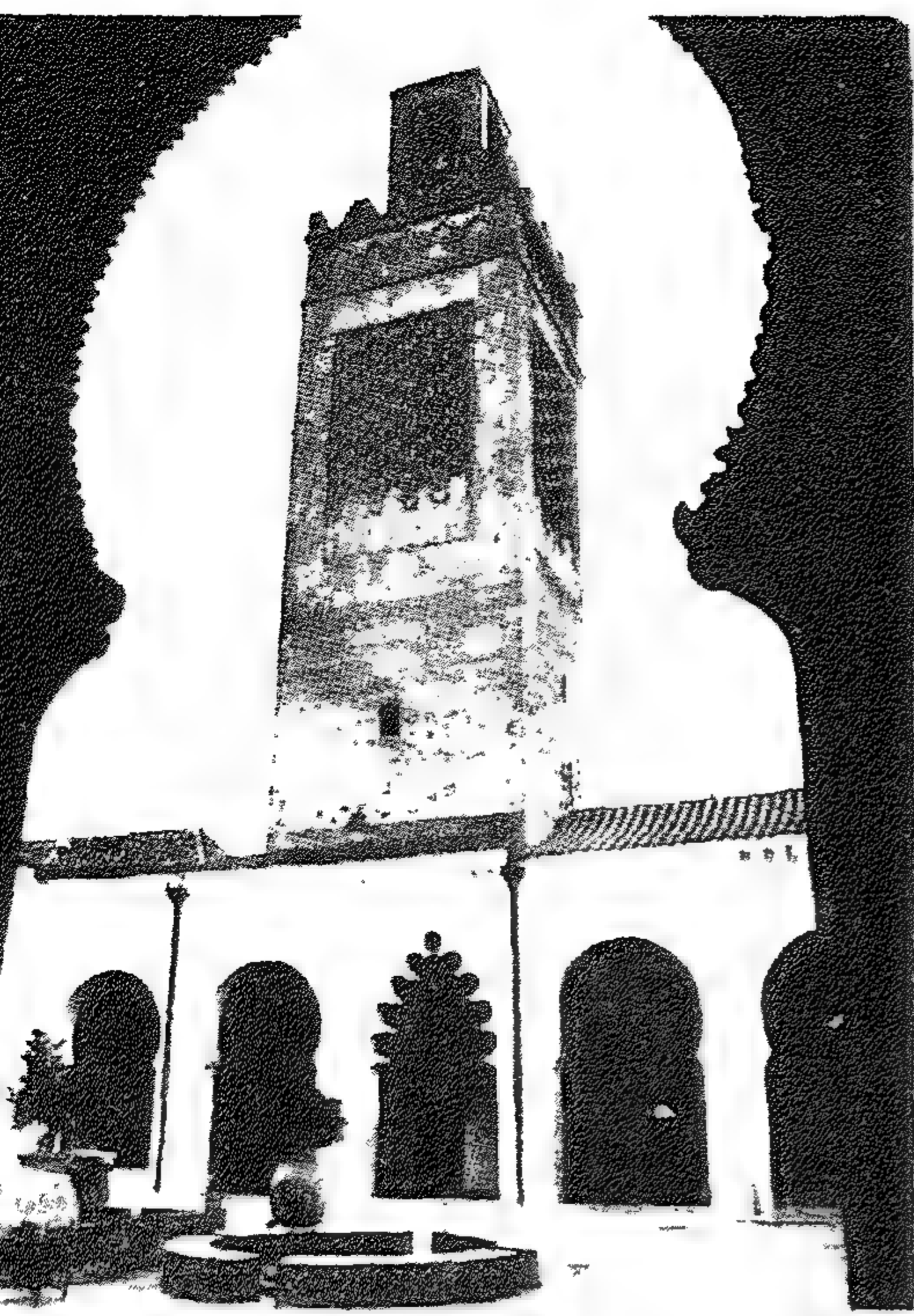
مساجد المرابطين

تدين الجزائر للمرابطين ببناء ثلاثة مساجد . مسجد مدينة الجزائر الذي انشئ حول عام ١٠٩٦ م ومسجد ندروما ومسجد تلمسان . ولكل من هذه المساجد الثلاثة أجنحة متجهة نحو العمق أي متعامدة مع جدار القبلة . ومسقوفة بالجملونات وفوقها القرميد .

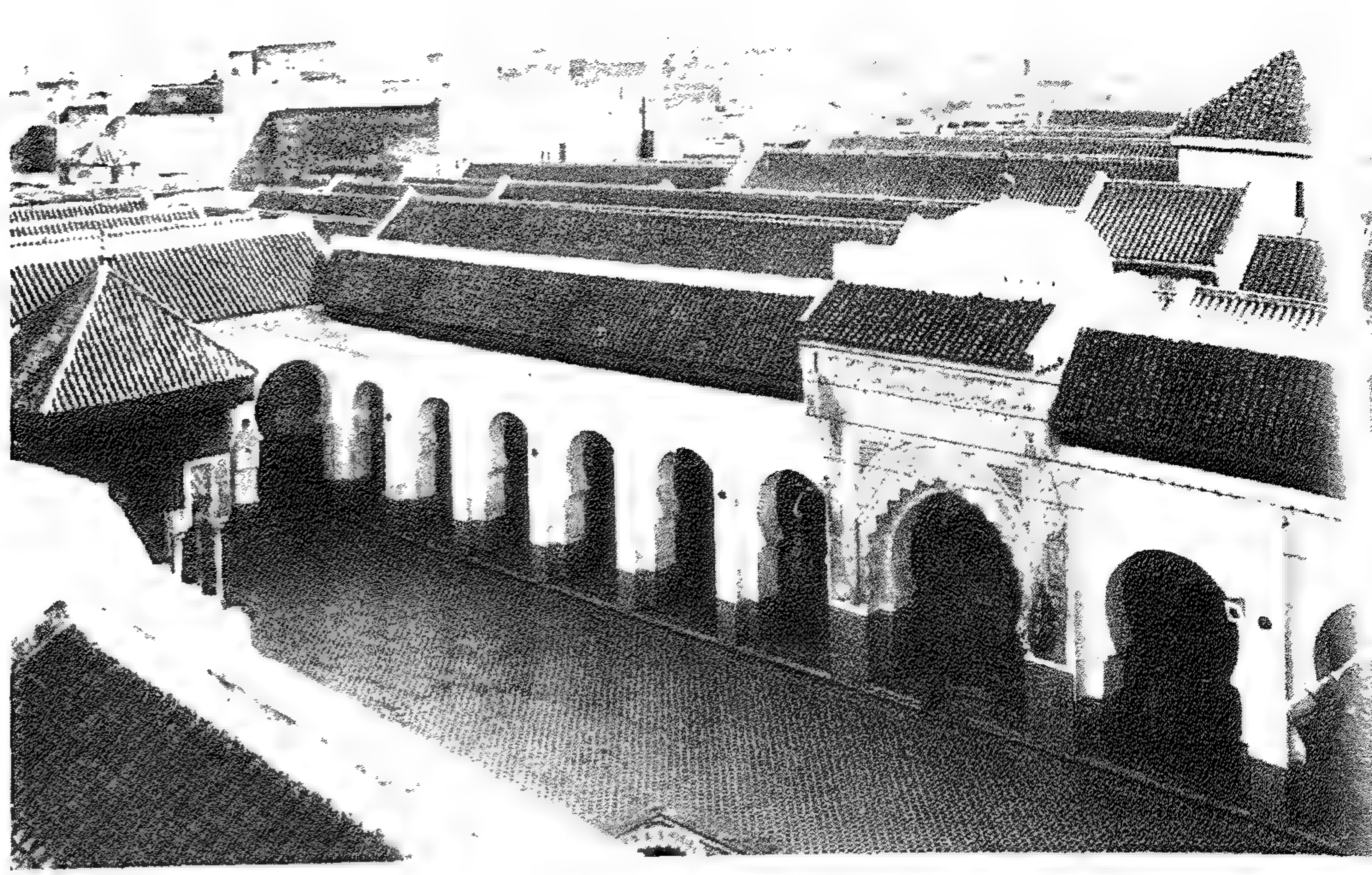
مسجد تلمسان

في مسجد تلمسان الكبير ١٣ جناحاً و ١٢ معزبة . ومن المفترض أن هذا المسجد أقيم منذ وصول المرابطين ، وبنفس الوقت الذي شيد فيه قصرهم القريب منه .

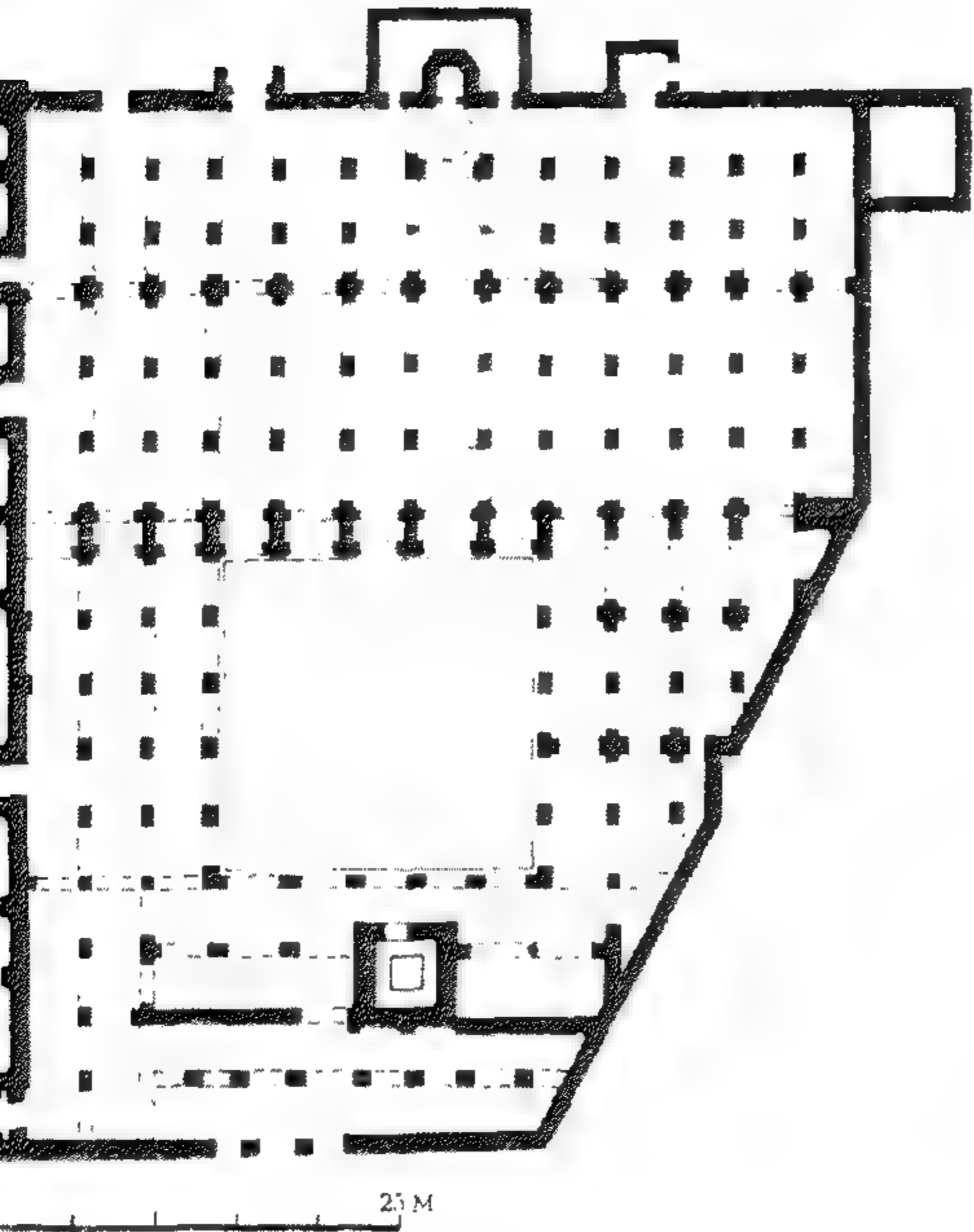
وقد ابتداء الحرم بسيطاً جداً عام ١٠٨٢ ، ثم تعرض عام ١١٣٦ م الى تحسينات في الجناح المركزي فقط ، تكشف عن تأثير واضح للاندلس . يدين مسجد تلمسان الى المسجد الكبير في قرطبة بإطار محرابه والقبلة المعروفة التي تتقدمه وهي تتكون من ستة عشر قوساً خفيفة متماسكة بصيغ جصية مفرغة تتشابك وتحدد قلنسوة ذات مقرنصات تنهض حتى القمة .



٨٨ — تلمسان — مئذنة المسجد الكبير .



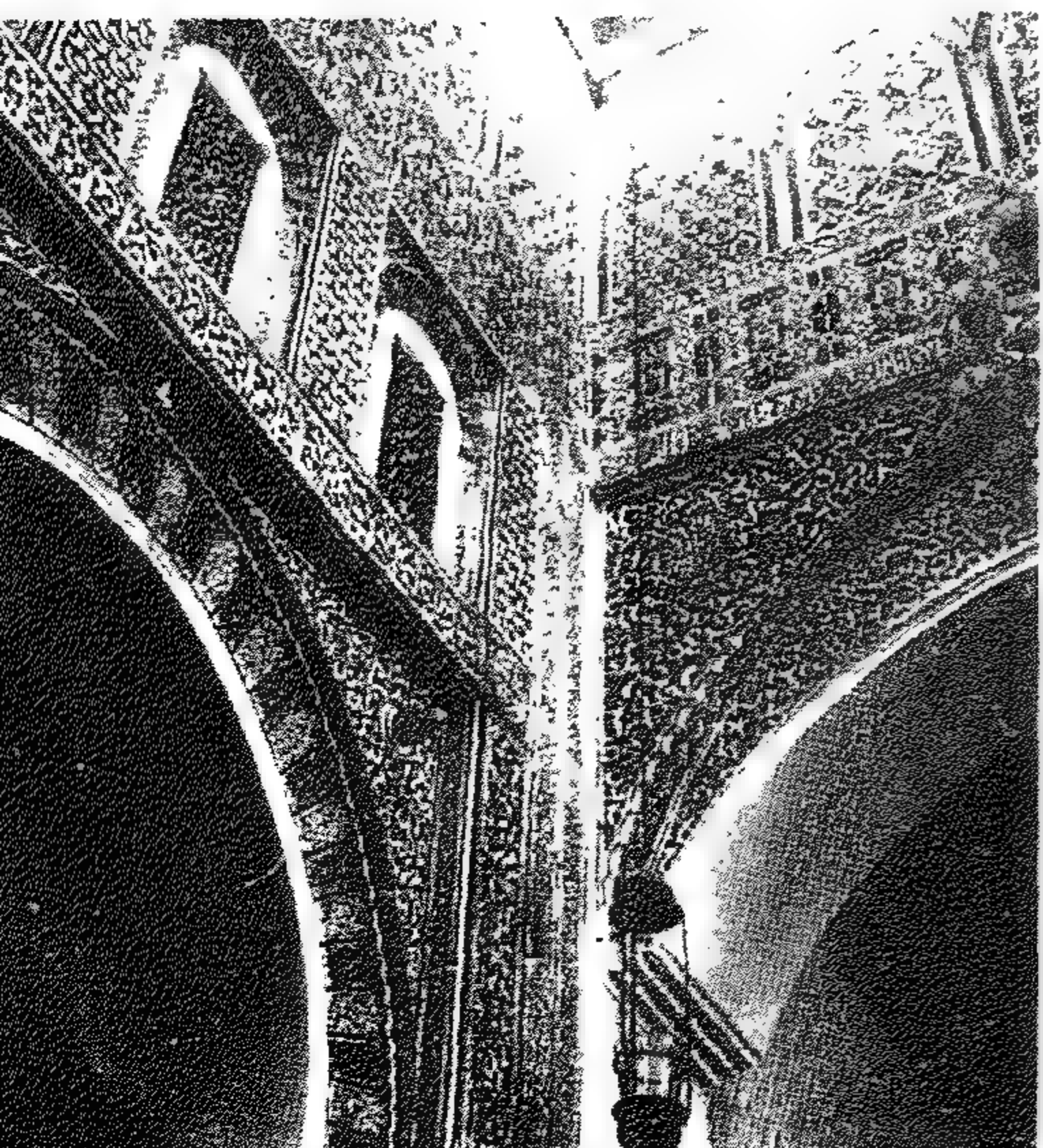
٨٩ — فاس — جامع القرويين .



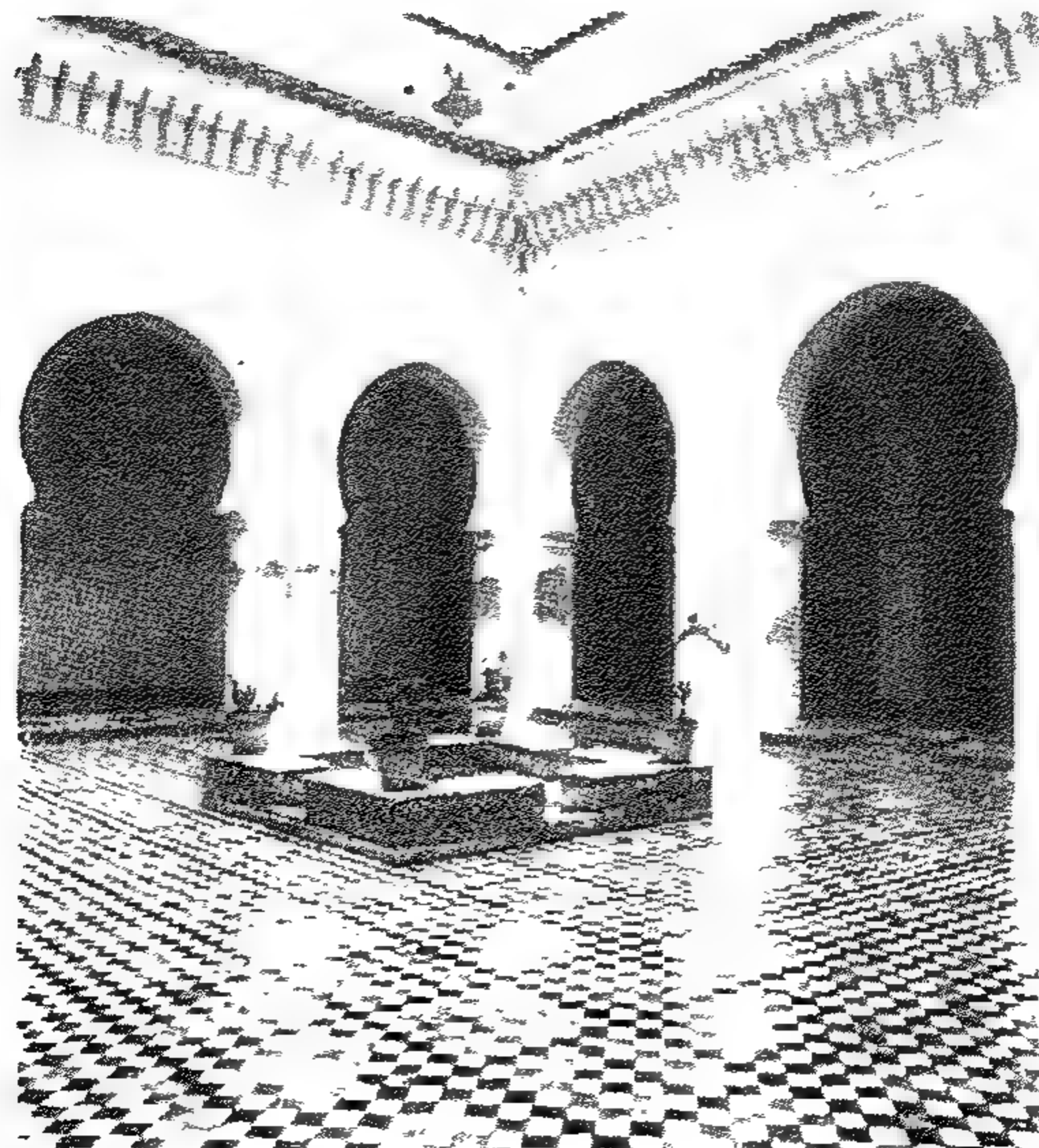
٩٠ — تلمسان — المسجد الكبير — مخطط .



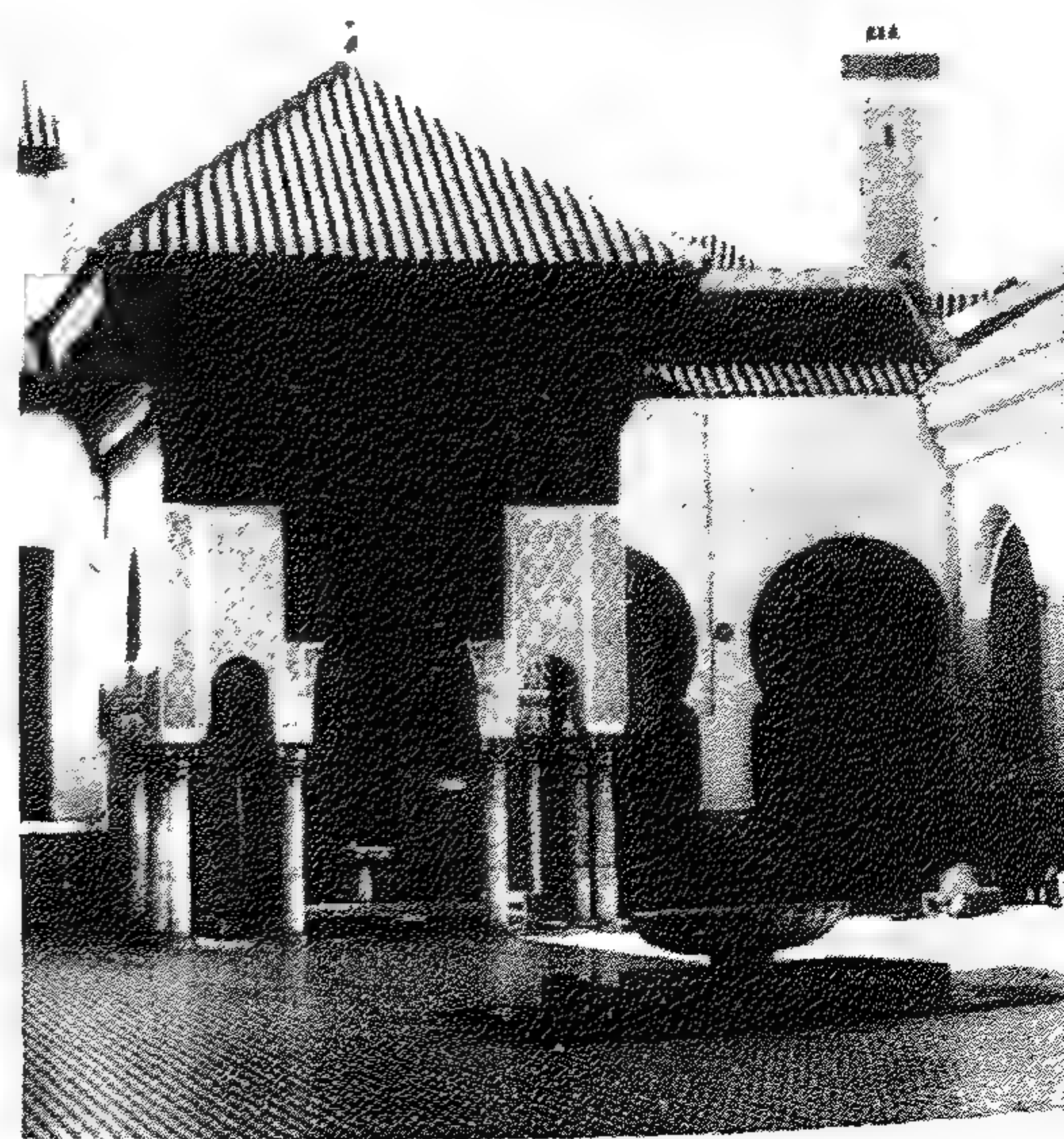
٨٩ — تونس — الزيتونة .



٩٣ — تلمسان — مسجد بومدين



٩٢ — تلمسان — المسجد الكبير — الصحن .



٩١ — فاس — جامع القرويين — الصحن .

جامع القرويين في فاس

إن مخطط جامع القرويين في فاس شديد الاختلاف عن مخطط جامع تلمسان وجامع مدينة الجزائر . فلقد أعطاه المرابطون نسقه الحالي وجزءاً من زخرفته ، ولكن مخططه تكرر ولا شك للاوضاع القديمة . فثمة تسعة عشر جناحاً تمتد فيه بصورة موازية للواجهة ولجدار القبلة . ونموذج المساجد هذا ذو الأجنحة المعترضة الذي يعود كما يبدو الى بداية الاسلام في دمشق والذي كنا رأيناه أيضاً في مصر ، يبقى أكثر الأشكال اتباعاً في ابنية فاس الدينية .

وثمة نسقان من الأقواس يقطعان بصورة قائمة ممراً محورياً يؤدي الى المحراب . يحملان مجموعة من القباب ذات الزخرفة الفنية والمنوعة . واحدى هذه القباب معرقة والأخرى مجهزة بالمقرنصات ، والقبة التي تسبق المحراب تحمل اسم الأمير المرابطي علي بن يوسف . ولقد أنشأ نفس الأمير في مدينة مراكش قبة البديعيين الرائعة التي كانت تغطي مقصورة الضوء الملحقة بجامع المدينة الرئيسي .

مساجد الموحدين

مسجد تينال ومسجد الكتبية

ومن المنشآت الدينية العديدة التي شيدها الموحدون ، لانعرف حالياً سوى خمسة مساجد فقط . والمسجدان الأساسيان يرجعان الى عهد عبد المؤمن (١١٣٠ — ١١٦٣ م) مؤسس الدولة الحقيقي ، ويوجد المسجد الأول بين أطلال تينال القرية الواقعة في الأطلس الأعلى . حيث بشر حاكمها ابن تومرت بالمذهب الموحي ، ثم مسجد الكتبية الذي أُنحِفَ به مدينة مراكش عاصمته . وهو الى جانب كونه صالحاً لكل الأغراض يعتبر من أكثر العمارات التي أنشأها الإسلام جمالاً .



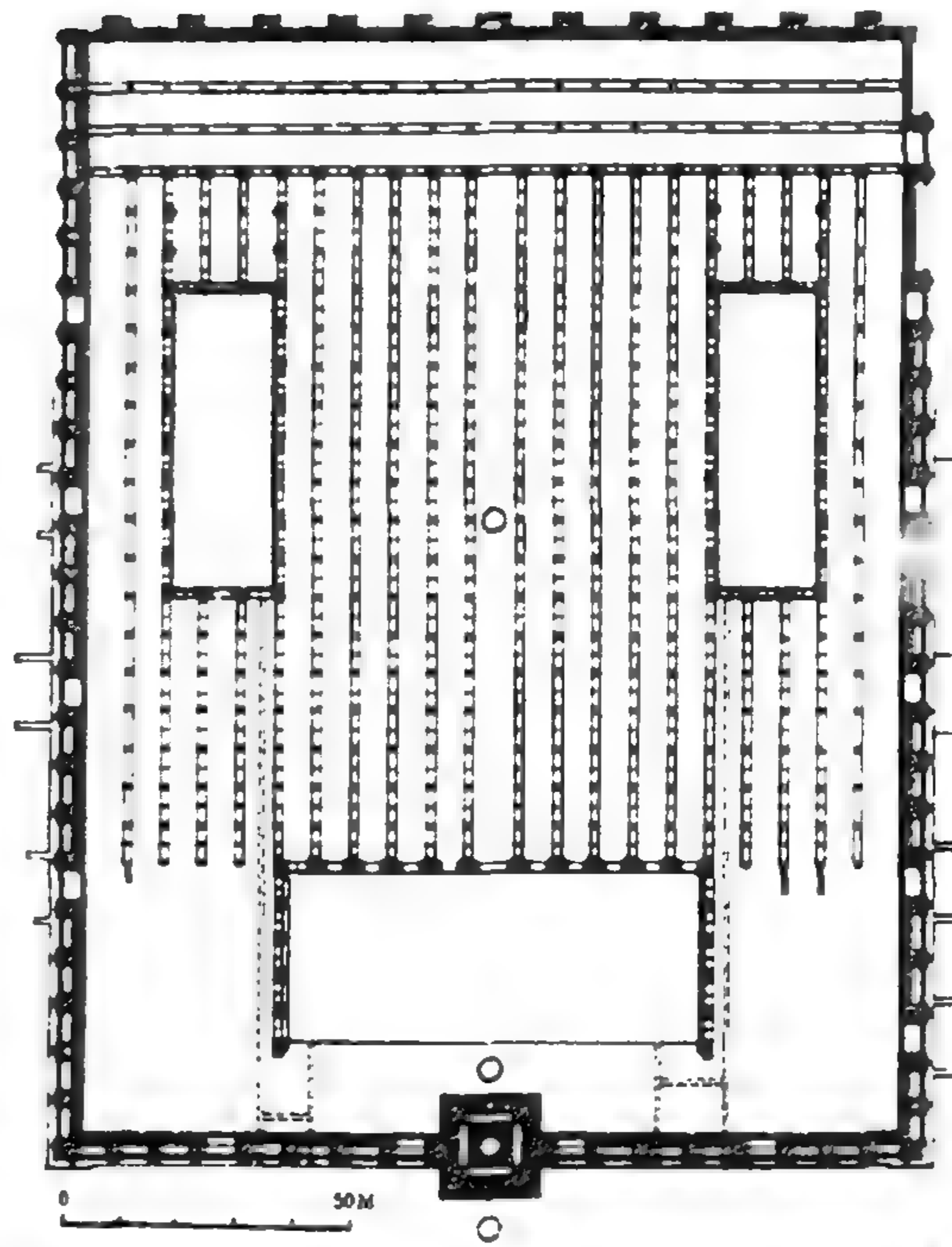
٩٥ — تونس — قبة جامع الزيتونة .



٩٤ — الجزائر — مئذنة الجامع الكبير .



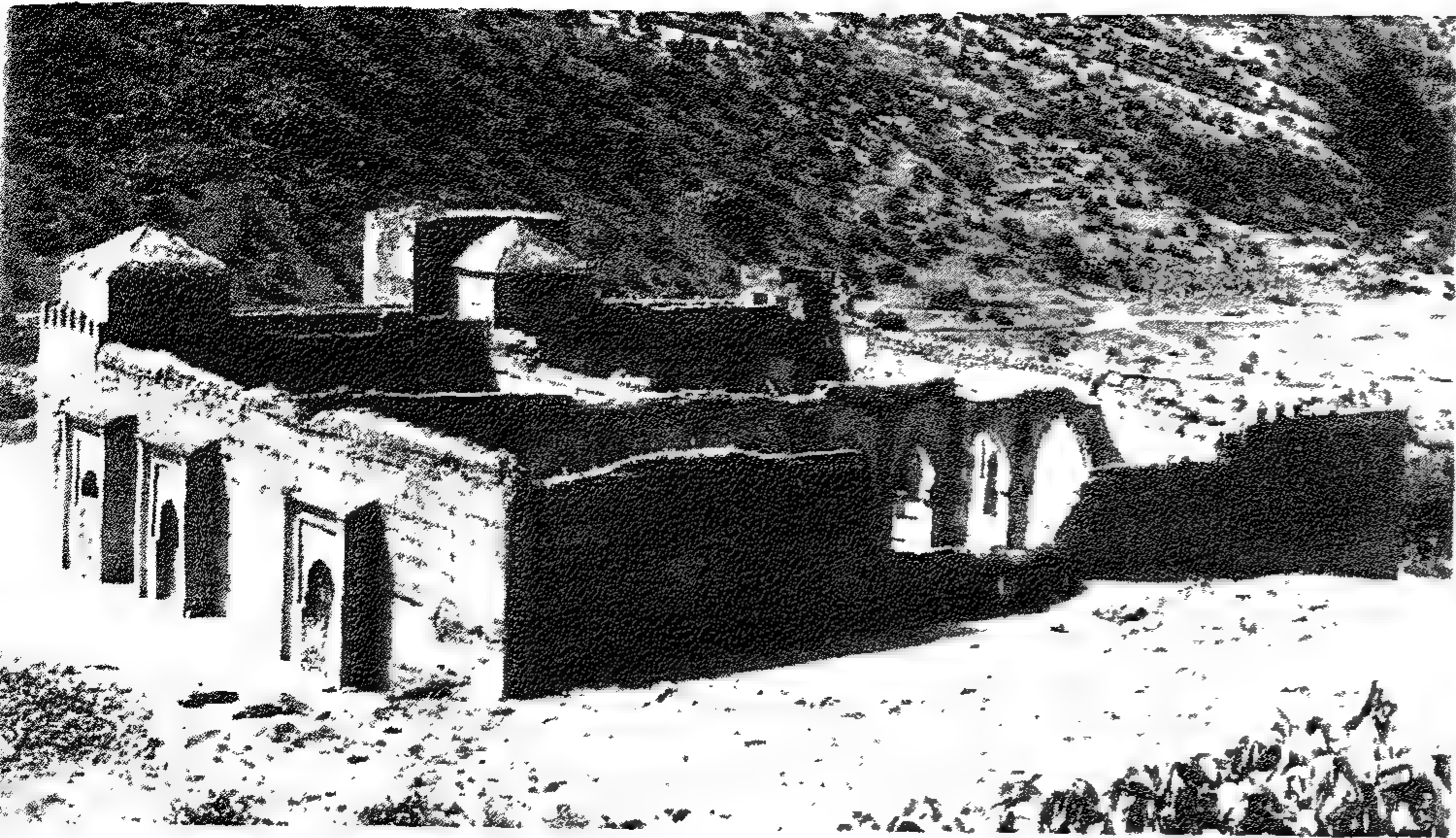
٩٨ — تينال — المسجد الكبير — الحرم .



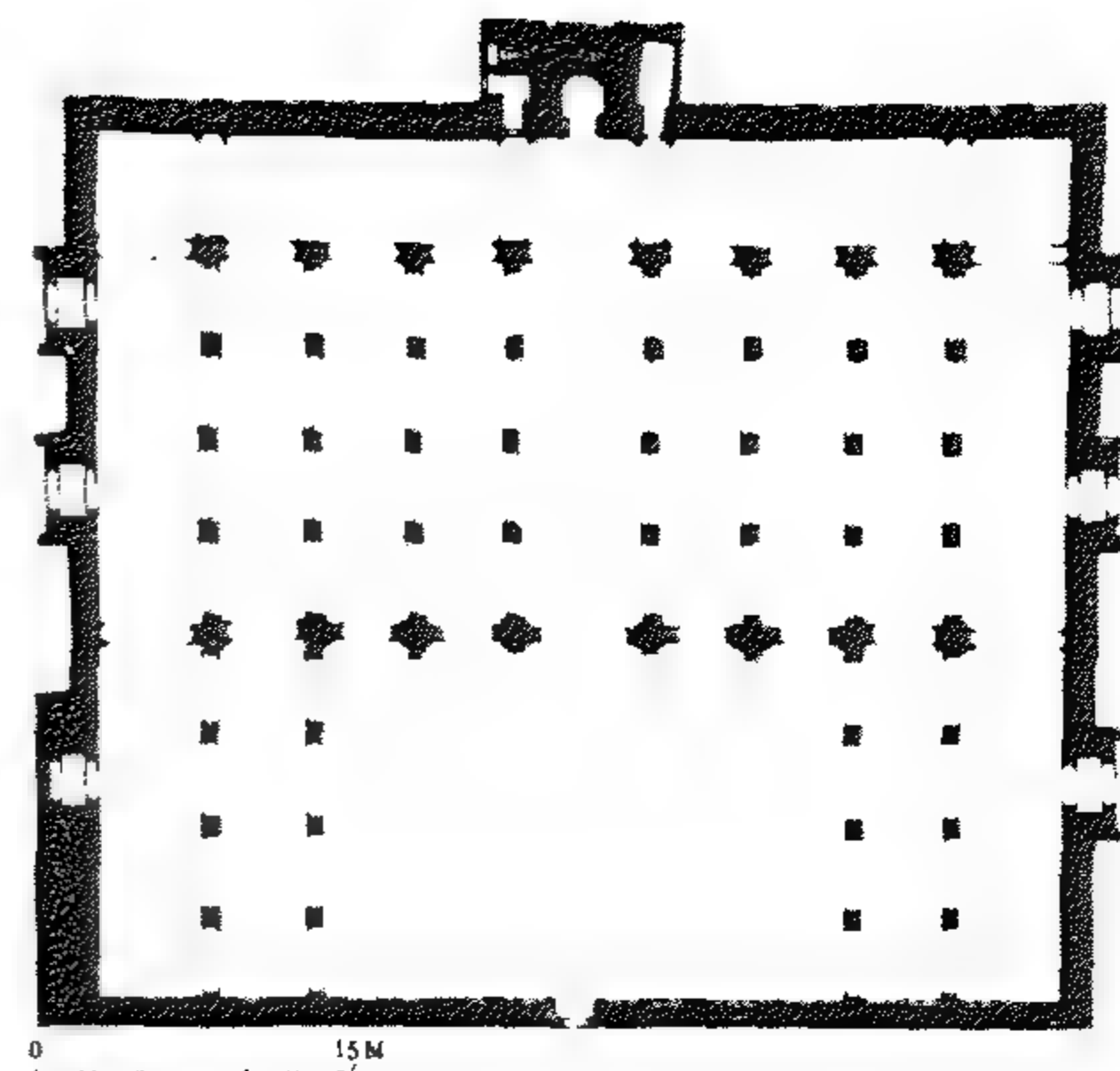
نوياب — جامع حسان — المخطط .



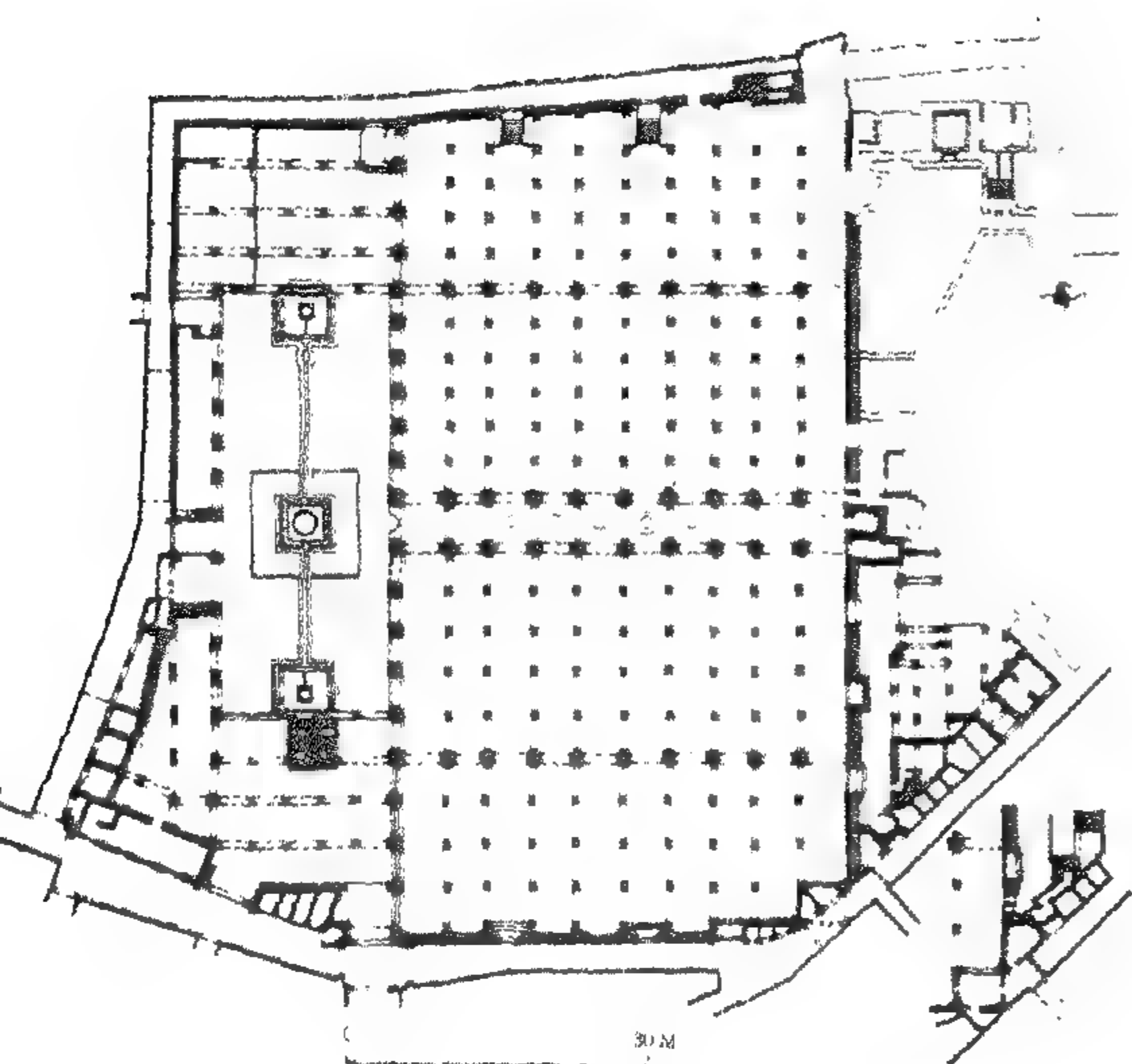
٩٧ — تونس — المسجد الكبير .



١٠٠ — تينال — المسجد الكبير .



٩٩ — تينال — مخطط — الجامع الكبير .



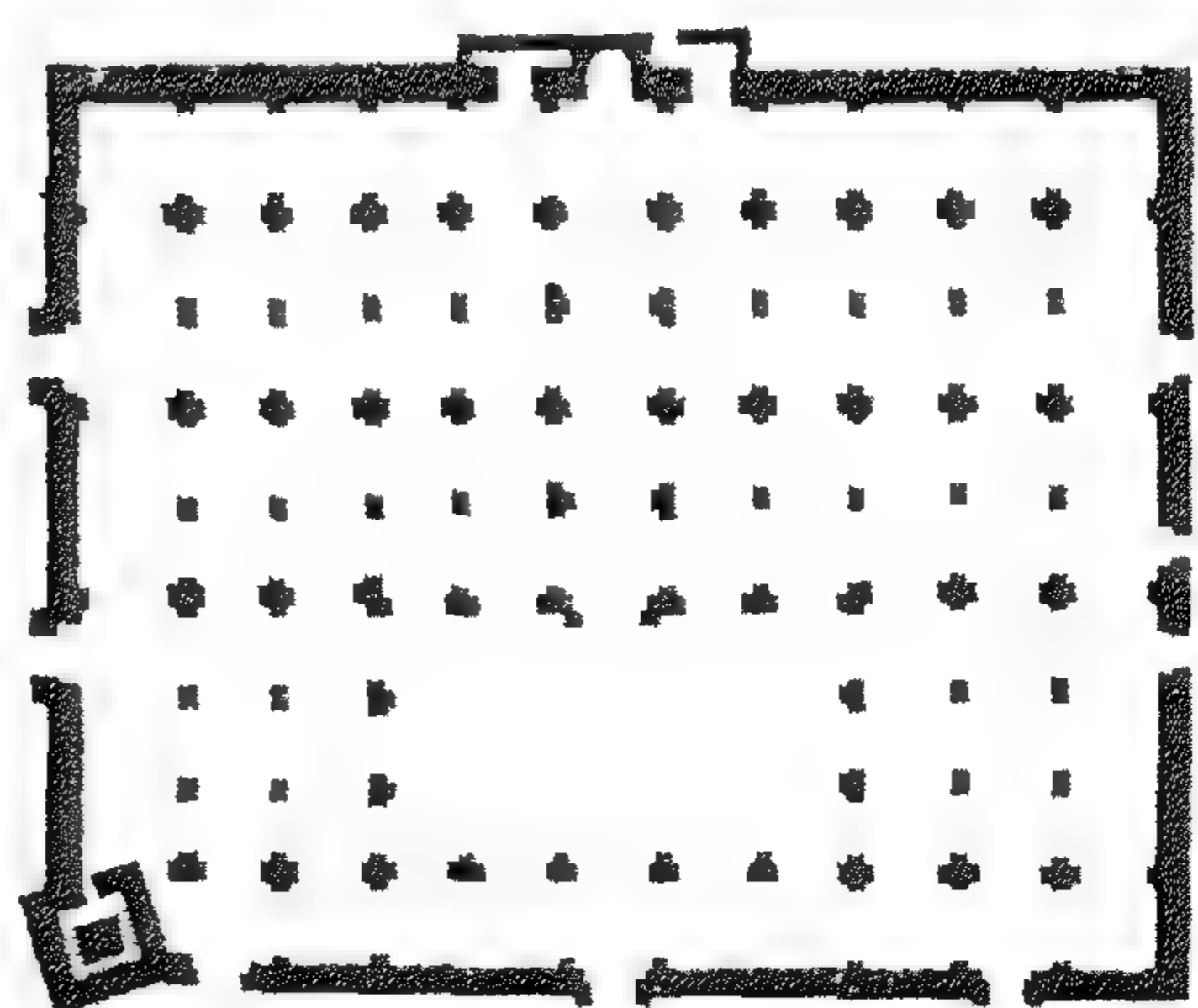
١٠٢ — فاس — جامع القرويين — مخطط .



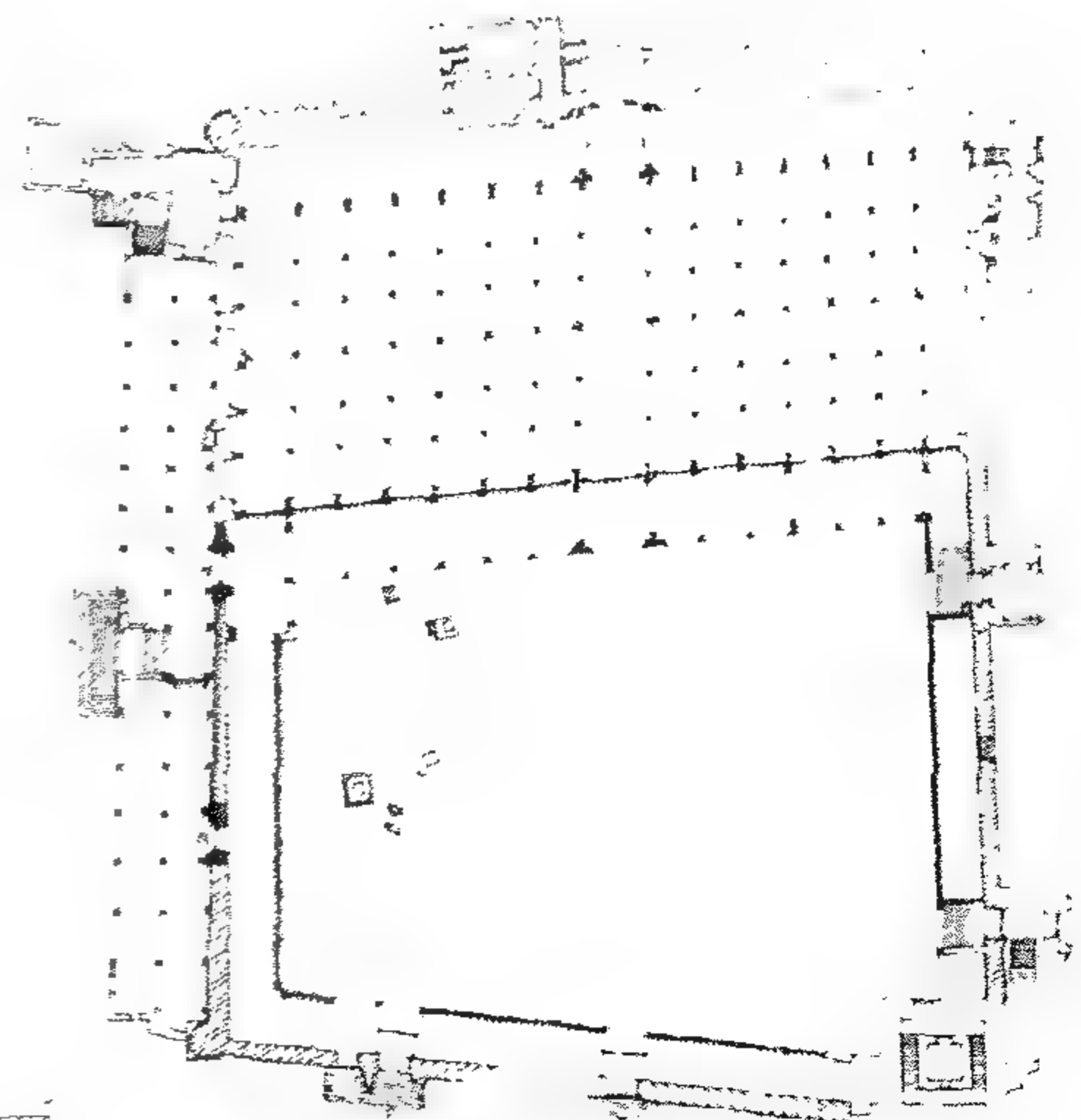
١٠١ — الرباط — مئذنة حسان .



١٠٥ — الجزائر — الجامع الكبير — الحرم .



١٠٣ — الجزائر — المسجد الكبير — مخطط .



١٠٤ — تونس — جامع الزيتونة — مخطط .

وبقدم لنا المخطط في كل من هذين المسجدين تطوراً للشكل المطبق في قرطبة والمكرر في مساجد المرابطين، وتغطي الأجنحة كما هو الأمر في قرطبة وتلمسان وبالجملة والقرميد (وعدها تسع في تينال وسبعة عشر في مراكش) وهي متجهة نحو العمق. وكما هو الأمر في تلمسان ثمة مجموعتان من الأجنحة الجانبية (مجموعة من اثنين في تينال، ومن أربعة في مراكش) وتمتدان على طرفي الصحن، وهذا الصحن يشغل مستطيلاً عرضه أكثر من عمقه، كما هو الأمر في صحن جامع قرطبة والقرويين في فاس. أما الجناح الأوسط فهو أكثر عرضاً من الأجنحة الأخرى، ويحمل قبة في نهايته المجاورة للمحراب. وتقوم هذه القبة عند التقاء الجناح المتوسط مع جناح معترض من نفس العرض يوازي جدار الصدر ويشكل معه مصلبة، وذلك بترتيب كنا قد رأيناه في القيروان يبدو وكأنه من وحي البازيليكا المسيحية.

وكان مسجد قرطبة الكبير يتضمن نوعاً من المصلبة البدائية مشكلة من مجالين مربعين من جهتي المحراب مغطيين بقبة. ولقد بنى المعمارون الموحدون هذه الفكرة وطوروها فأصبحت في تينال عبارة عن قباب ثلاثة تمجد القبة. قبة في الوسط وقبتان في طرفي المصلبة. أما في جامع الكتبية في مراكش فإننا نرى تطوراً جديداً للصفة نفسها، فثمة قباب خمس تتباعد بمسافات منتظمة ومشكلة من المقرنصات، وتحاذي الجناح العرضاني في صدر الحرم.

أما المساجد الثلاث الأخرى والتي نحفظ عنها معلومات مجزأة كانت قد انشئت من قبل يوسف (حكم من ١١٦٣ — ١١٨٤ م) ومن قبل يعقوب المنصور (حكم من ١١٨٤ — ١١٩٨ م) وكان عهد هذين الخليفين، وخاصة الأخير منهما قد شهد ذروة السلطة الموحدية، وتبدو هذه السلطة التي سرعان ما اتضح عجزها، من خلال روعة المؤسسات المعمارية.

فالمسجد الكبير في اشبيليا والذي حلت محله الكاتدرائية اليوم، يضم سبعة عشر جناحاً كما هو الأمر في جامع الكتبية في مراكش ولكنه كان أكثر عمقاً.

مسجد حسان

كان مسجد حسان الذي شيده يعقوب المنصور في الرباط أكثر اتساعاً أيضاً، ولكن مخططه كما كشفت عنه التنقيبات ما زال غامضاً. إن جدرانه العالية المشيدة بالطين تحيط مستطيلاً عرضه مائة وتسعة وثلاثون متراً، وعمقه مائة وثمانية وثمانون متراً، وفيه ستة عشر باباً، وهي مزودة بدعائم بارزة. وثمة أعمدة على شكل جذوع اسطوانية تقسم المساحة الى واحد وعشرين ممراً، تقطعها ثلاث فسحات مستطيلة، فسحة أمامية وفسحتان جانبيتان وثمة ممرات ثلاثة محاذية للقبلة تشكل المصلبة.

ولم يستكمل مسجد حسان انشاؤه. أما مسجد القصبة في مراكش وهو من منشآت نفس الخليفة، إلا انه أقل اتساعاً، فلقد استكمل بناؤه ثم أجريت عليه تعديلات شديدة. وفيه يتقدم صحن مركزي وأربعة صحنون جانبية، الحرم الذي يتألف من أحد عشر جناحاً قصيراً ومصلبة ذات ثلاثة قباب.

المآذن الكبرى الموحدية

إن مئذنة الكتبية التي تمت عام ١١٩٦ م ومئذنة حسان التي بقيت دون اكتمال كالمسجد ذاته، والجيرالدا في اشبيلية التي أضيفت اليها في القرن السادس عشر عناصر تنويع مسيحية في الأعلى، هي منشآت معاصرة، بل أن ثمة رواية تنسبها جميعاً الى معمار واحد اشبيلي يطلق عليه اسم غيفير أي (جابر؟ ..) وهي تختلف فيما بينها بالمواد المستعملة فيها، فمئذنة الكتبية الرشيقة مصنوعة من الحجر «الغشيم»، أما المئذنة المتينة المعروفة ببرج حسان فهي من الحجر المنحوت. والجيرالدا مدينة الى الآجر بلطف منظرها. أما التنسيق العام والترتيب الداخلي فهو ذاته فيها جميعاً، فهي أبراج مربعة يصعد الى مصطبتها عن طريق منحدر يدور حول نواة مؤلفة من غرف متوضعة فوق بعضها، وكان الجسم

المركزي يتصل في الأعلى بتاج قنديلي مربع، وما زالت الكتبية تحتفظ به وحدها . ويعلوه حربة معدنية مزينة بكرات مذهبة . وشكل هذه المآذن مشتق من الابراج السورية التي كانت قد وجدت استعمالها في قرطبة في مئذنة المسجد الكبير التي نملك عنها صوراً قديمة أما عناصر الزخرفة فهي محدودة أيضاً ولكنها استعارت مجموعة من التآليف خلقت شخصية العمارة: وهي أقواس مسدودة أو تحيط النوافذ، متباعدة أو مجمعة بشكل طيقان زخرفية وألواح من المشبكات المستوحاة من الأقواس المتصالبة . وفي الكتبية بعض التزيينات الملونة تزين الأقسام الغائرة . أما في جامع القصبة في مراكش فيغطي قمتها افريز من البلاط الزخرفي .

المساجد المرينية

المسجد الكبير في تازة الذي خلف مسجداً من القرن الثاني عشر . والمسجد الكبير في فاس الجديدة . يحددان الأسلوب الموحد والأسلوب المريني . فالصحن كما هو الأمر في المساجد الموحدية . مستطيل عريض الأجنحة مغطاة بالسطوح أو بسقوف القرميد متجهة نحو العمق (وعددتها في تازة تسعة وفي فاس سبعة) وتستند الأقواس الحدوية على دعائم مربعة ، ويحاذي الجدار القبلي مصلب يشكل مع الجناح المحوري الشكل .

المسجد الكبير في المنصورة

في المنصورة ، المدينة التي أنشأها بنو مرين عند أبواب تلمسان قدم المسجد الكبير (١٣٣٦م) تطوراً ملحوظاً في المخطط . وفيه يتقابل ثلاثة عشر جناحاً بالعمق مع ثلاثة أجنحة معترضة ويشكل هذا التقابل ثلاثة مصليات . وكانت الأجنحة المركزية الثلاثة تنتهي بفراغ مربع بسقف هرمي أو قبة تسبق المحراب ، وعلى امتداد كل الجدران الجانبية كانت الأجنحة الثلاثة المتطرفة في الحرم تمتد لكي تؤطر الصحن وكان هذا الصحن مربعاً تماماً . وكما هو الأمر في مسجد الحسن فإن المئذنة من الحجر المشذب تقوم في منتصف الواجهة . وينفتح الباب الرئيسي تحت هذه المأذنة بشكل موفق مشكلاً أساس زخرفتها الوافرة المحلاة بالقيشاني .

والصحن المربع الذي صادفناه في المنصورة هو الطابع المشترك لمساجد هذا العصر .

وثمة تعديلات ادخلت هذا الصحن في المسجد الموحد في تلمسان. وهو يبدو في مسجدين أقامهما في ضاحية تلمسان بنو مرين حكام هذه المدينة. وهما مسجد العباد الملحق بمدفن سيدي بومدين، ومسجد سيدي الحلوي. ويقدم لنا هذا المسجدان شكلاً مبسطاً ممتازاً للنموذج البازيليكي.

ويضم هذان المسجدان خمسة أجنحة بالعمق. ثلاثة منها تنفتح على الصحن والاثنان الآخران يمتدان بشكل أروقة جانبية. وتحمل المصلبة في مركزها القبة التي تسبق المحراب وهي مغطاة بسطح بشكل جملون. ويقع المدخل الرئيسي في محور الواجهة. وباستثناء جامع الحمراء في فاس الجديدة الذي يمثل تشابهاً واضحاً مع مساجد تلمسان (خمس أجنحة. وصحن مربع، ومدخل محوري) فإن مساجد العاصمة المغربية تنتمي إلى طراز مختلف تماماً، قديم جداً كما يبدو، فأجنحة الحرم متجهة ليس بصورة قائمة على جدار القبلة. بل بشكل مواز لهذا الجدار. ومن هذه المساجد مسجد الزهر الصغير ومسجد الشراييلين في فاس الجديدة ومسجد أبو الحسن (١٣٤١ م) في التلة الصغيرة ونرى في تبني هذا المخطط محاكاة لبناء المساجد المحلية القديمة، والتي كانت هي ذاتها مستوحاة من بيوت الصلاة في المشرق.

ويتميز مسجد القصبة في تونس، والذي أنشأه عام (١٢٣٣) مؤسس الأسرة الحفصية، بمئذنة مربعة، مغربية تماماً في شكلها وزينتها.

الفصل السادس

المساجد الإيرانية والتركية

- المساجد الإيرانية الأولى والمدافن .
- العمارة الصفويّة ومسجد الشاه في إيران .
- المساجد الإسلاميّة في الهند .
- المساجد العثمانيّة في تركيا .
- المساجد العثمانيّة في سوريا .
- المساجد العثمانيّة في مصر .
- المساجد العثمانيّة في المغرب العربي .

المساجد الإيرانية الأولى والمدافن .

من بدايات العمارة الاسلامية، مسجد موجود في دمغان التي تقع في الجنوب الشرقي من بحر قزوين حيث يوجد المسجد الذي يطلق عليه اسم طريق خانة وبنائه يرد عادة الى ما بين عامي ٧٥٠ و ٧٨٦ م، وهذا المسجد مطابق . ولكن بنسب أكثر بساطة . للشكل الذي طبقه بعد قرن من الزمان معماريو المساجد العباسية مثل مسجد سامراء وأبي دلف . أي أنه يبدو قريب الشبه من أصول البازيليك المسيحية المكيفة وفق مقتضيات العبادة الاسلامية .

ويحاط صحنه المربع من جهاته الثلاثة بأروقة بسيطة . ويقوم في جهة القبلة الحرم الذي يضم سبعة أجنحة متجهة نحو العمق، ويشكل كل منها ثلاثة معازب . أما الجناح المركزي فهو أكثر عرضاً من الأجنحة الأخرى .

ولئن كان مخطط هذا المسجد الأول مشابهاً لمخططات مساجد سورية الأموية، ومساجد الرافدين أيام العباسيين ، وافريقيا في عصر الأغالبة مما اطلعنا عليه، إلا أن هذه العمارة تتميز بملامح إيرانية خاصة تكشف عن استخدام اليد العاملة الفارسية . وجميع هذا البناء من الآجر . أما الأجنحة فهي مغطاة بقبوات نصف اسطوانية مرصوفة صفافاً . والدعائم على شكل اساطين من الآجر لا يعلوها أي تاج بل مجرد وسادة .

وشهدت ايران في هذا العهد تركيز شكل المآذن المتميز الذي حل محل الشكل المربع المستمد من الاشكال السورية، أو الشكل العثماني . وابتداء من القرن الحادي عشر أصبحت المئذنة الايرانية القائمة على قاعدة ذات أربعة أو ثمانية أضلاع، ترتفع فوق تلك القاعدة بشكل برج دائري مرتفع جداً بصورة عامة، ويأخذ بالتضييق من قاعدته حتى

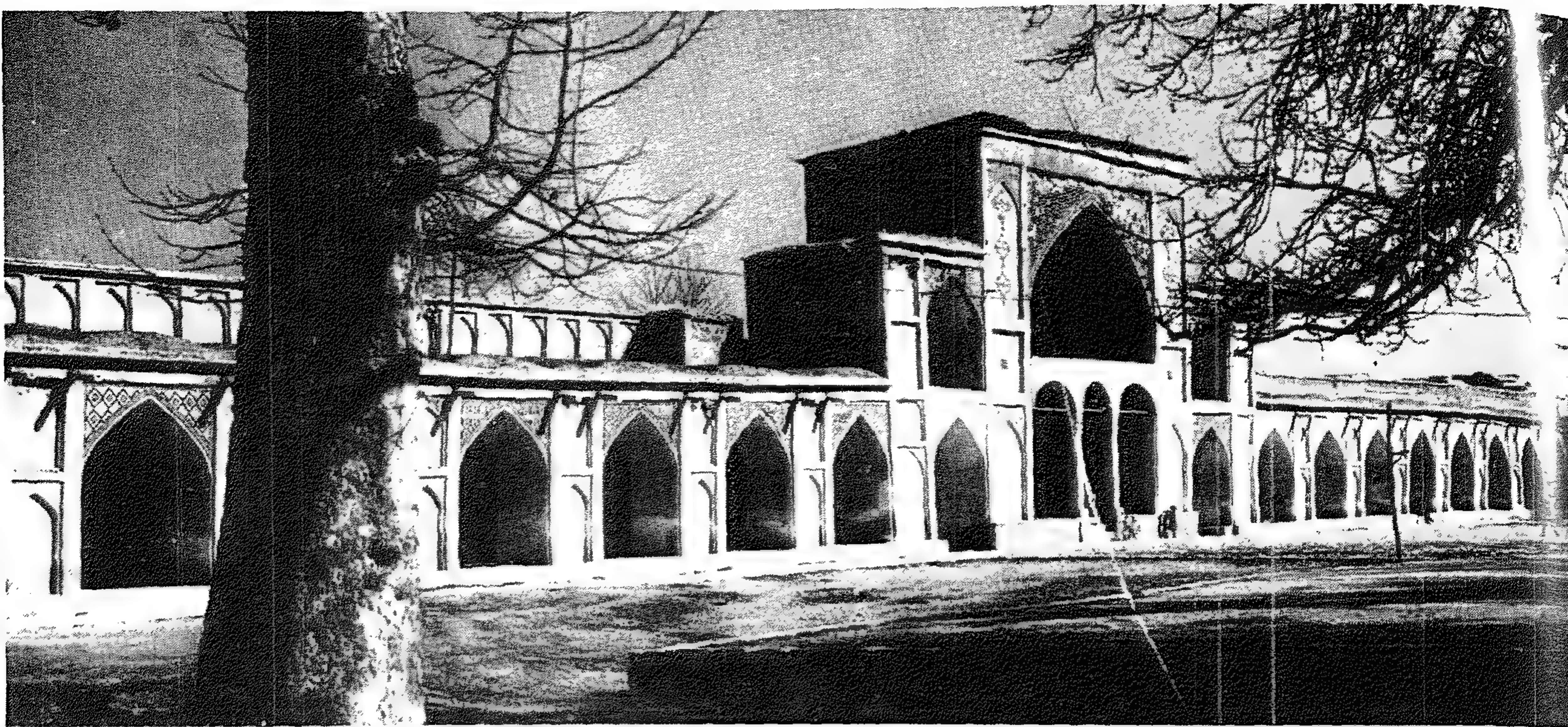
الذروة . ويقوم عند الربع الثالث من المئذنة طنف مزين بالمقرنصات يحمل شرفة للآذان ، وثمة طنف آخر بارز فوقه يسبق ذروة المئذنة المؤلفة من قبة صغيرة لا نجد في الغالب أثراً لها . لقد قدم الآجر الذي اعتمد عليه المعمار يون الايرانيون في العمارة بكثير من التوفيق مادة للزخارف المتنوعة ، وذلك في القباب وعلى المآذن والقبور من الخارج . أما في المآذن فلقد حقق المعمار يون زخرفة عن طريق انحراف متعاكس لصفوف الآجر محققاً تزييناً وحيد اللون وذا درجة لونية وحيدة ، مغطياً مساحات واسعة . أو عن طريق تناوب الآجر بصورة غائرة أو نافرة مؤلفاً زخرفة بتضمين كل صفين من الآجر الزهري صفاً ملحقاً ذا لون أخف حدة وحافلاً بالصيغ المشككة فيكون مظهراً ذا لونين . وثمة كتابات بأحرف كوفية منقوشة على الآجر تحزم برج المئذنة وتفصل بين الألواح الهندسية . ذات شكل مسطح من الخشب تحمل نهايات الأقواس ، وشكل الأقواس والقبوات إهليلجي .

مسجد ناين

يعود مسجد ناين الذي يقع شرقي اصفهان الى نفس الشكل البدائي . ويسمح اسلوب الزخرفة الكتابية بتحديد تاريخ هذا المسجد حوالي عام ٩٦٠ م . وهو تقريباً بنفس أبعاد مسجد دمغان ، ولا بد أن يكون في بدايته أصغر حجماً . وذلك لأنه تعرض فيما بعد الى بعض التعديل والتكبير . غير أن المخطط البدائي ما زال قائماً . وهو في حد ذاته مخطط تقليدي مؤلف من صالة ذات عمد (الحرم) يتقدمها صحن محاط بالأروقة .

ولقد أقيمت الأعمدة من الآجر . وهي ذات أشكال كثيرة التنوع . ويعتقد أن أقدمها هي الأعمدة الأسطوانية القصيرة . ويعلو الأعمدة وسادة بسيطة تحمل أقواساً زورقية الشكل . (وكل فرع يمثل قوساً صغيراً من دائرة بمماسين . واحد عمودي والآخر مائل) ولقد أصبح هذا الشكل نموذجياً في العمارة الفارسية .

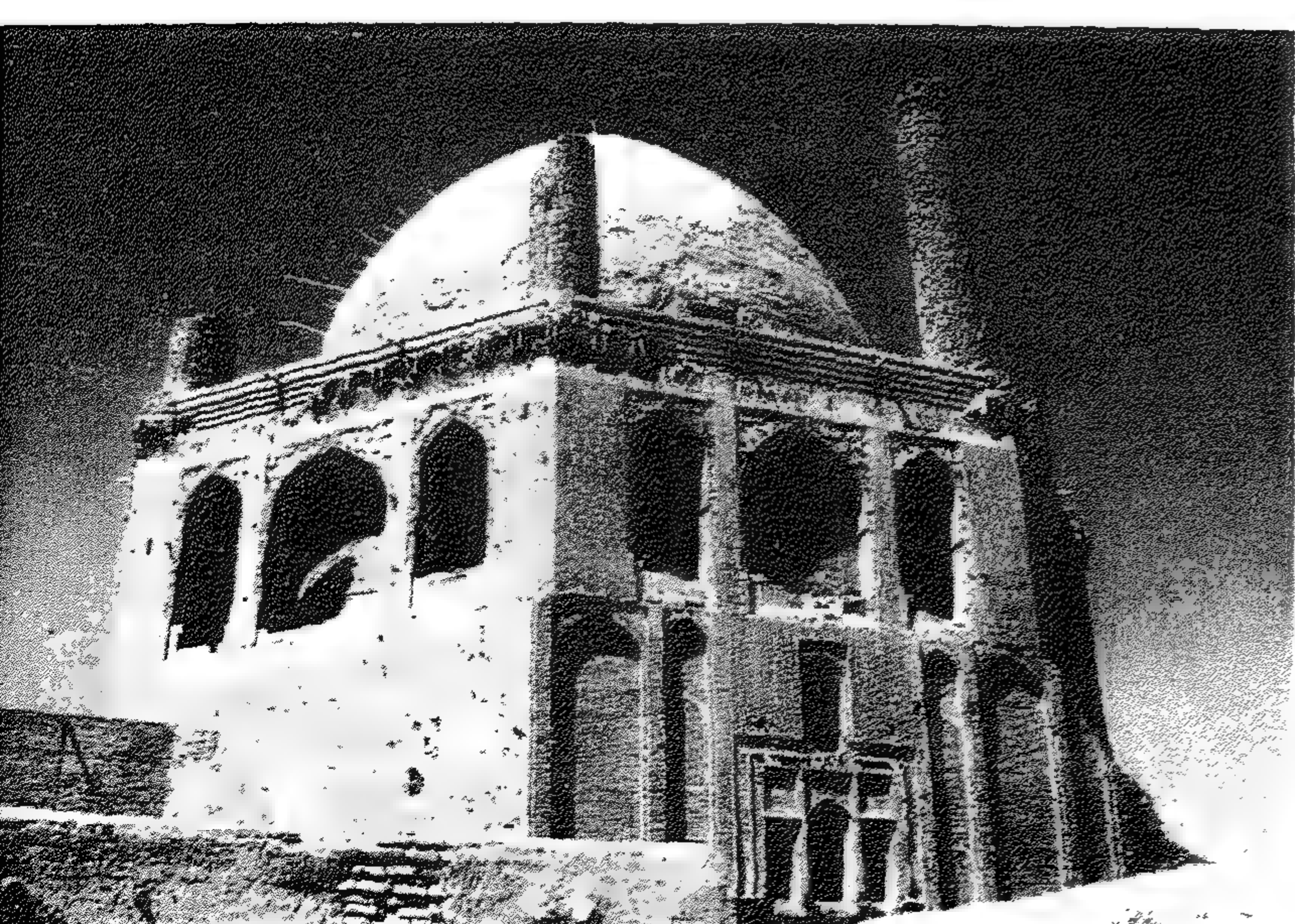
وتشكل الكتابات والاشكال النباتية والمشبكات الهندسية . الزخرفات الداخلية المنحوتة على الجص . والزخرفة الكتابية هي التي سمحت بتحديد تاريخ مسجد ناين (نحو عام ٩٦٠) ، وفيه نرى الأحرف وقد انتهت بنصف زهرة مما يميز الخط الكوفي المزهر . أما



١ — شیراز — مسجد النور .



١٠٨ — فيرمين — المسجد الكبير .



١٠٩ — سلطانية — مدفن السلطان أوجاييتو .



١ — بخارى — مئذنة كيلان .

الزخرفة النباتية فهي مستوحاة بوضوح من زخرفة سامراء. وتندمج الاشكال النباتية هنا وفق مبدأ النقش الخطي.

بيد أن بعض الفروق الموجودة، تدفعنا الى الاعتقاد بأن زخرفة نايين ليست اشتقاقاً لزخرفة سامراء، بل انها من توابع زخرفة أكثر قدماً أدت بصورة منفصلة الى وجود كل من زخرفة سامراء ونايين، وتستطيع المنشآت المكتشفة في الحيرة الواقعة على الضفة اليمنى من الفرات أن توضح هذا الأصل المشترك.

وأياً كانت طريقة الانتقال فإن التقليد الرافدي المتبع في نايين. قد انتشر فيما بعد في ايران خلال القرنين الحادي عشر والثاني عشر. ولسوف يتبع الزخارف الجصية كتلك الموجودة في مساجد كرمان (١٠٨٤ م) واردستان وزواره (حول عام ١١٣٥ م) وفي مختلف الألواح الممثلة لاشخاص والتي وجدت في مدينة الري. كما اتبع أيضاً في النحت على الخشب.

المسجد الكبير في أصفهان

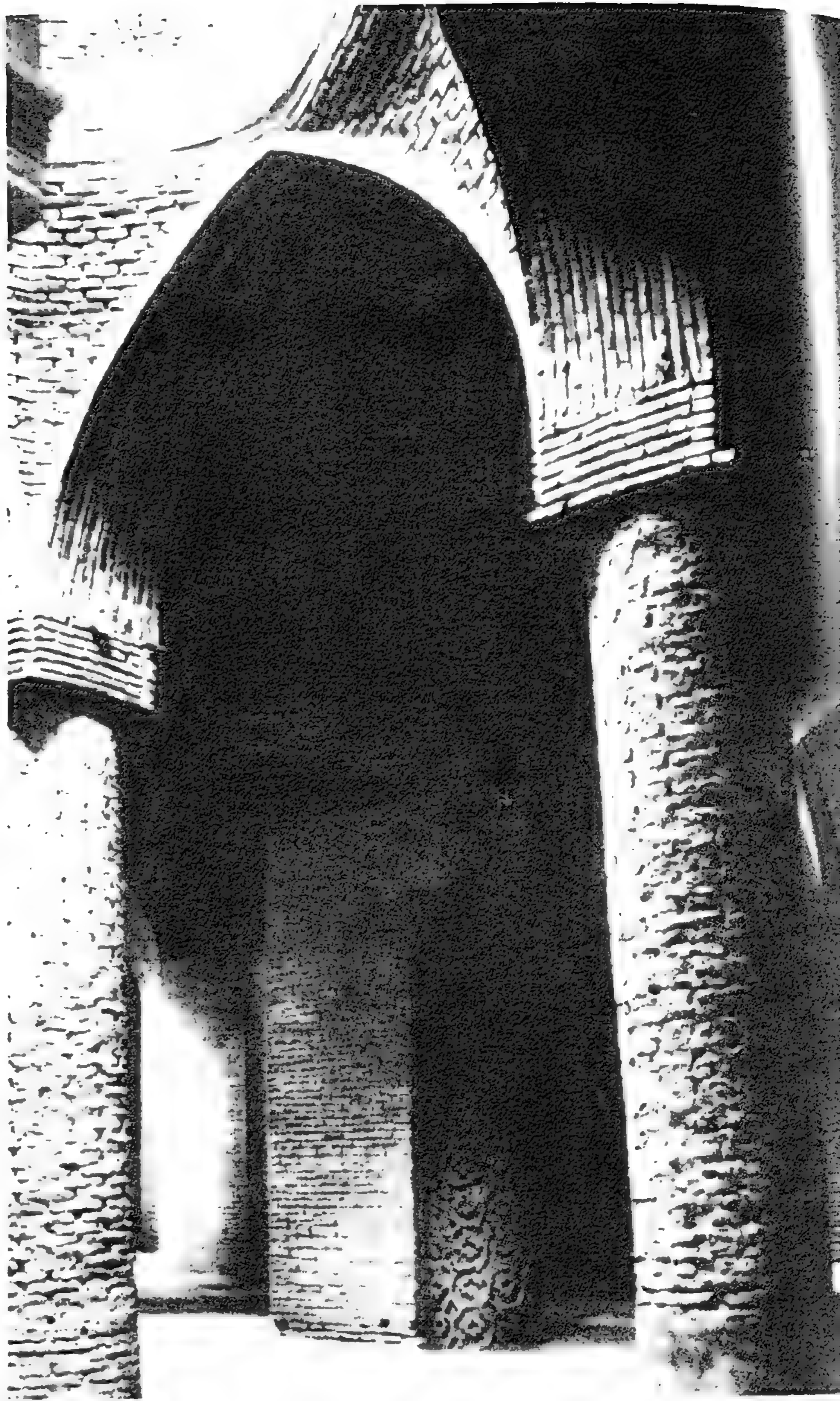
ان احتلال الاتراك السلاجقة في ذلك العصر لايران قد أدى الى سيطرة طراز جديد لبناء المسجد أو لعله أدخل على المخطط القديم عناصر أدت الى تعديل نسقه كلياً. ولقد طبق هذا التطوير بصورة خاصة في المسجد الكبير بأصفهان والذي يطلق عليه اسم (مسجد الجمعة)، وهذا البناء الرائع كان يحدده بالأصل كما يبدو مستطيل طوله مائتان وخمسة وعشرون متراً وعرضه أربعة وثمانون متراً، محتوياً صحناً واسعاً مركزياً محاطاً بأجزاء مغطاة. وبجهة القبلة كان يمتد حرم قائم على عمد مؤلف من تسعة عشر ممراً (أجنحة ومغازب) باتجاه العمق، وستة ممرات باتجاه معترض. وفي الجهة المقابلة للقبلة كانت ثمة قاعة أخرى لها مماثلة في الصحن. كما كانت تحدد الجبهات الجانبية للصحن ثلاثة ممرات. هكذا كان مخطط المسجد عام ١٠٣٠ م. ويبدو أنه كان مبنياً من الآجر المجفف ومغطى بالخشب. وفي عام ١٠٧٢ م كان ثمة مساحة متروكة أمام المحراب. فأقيم في هذا الجزء من



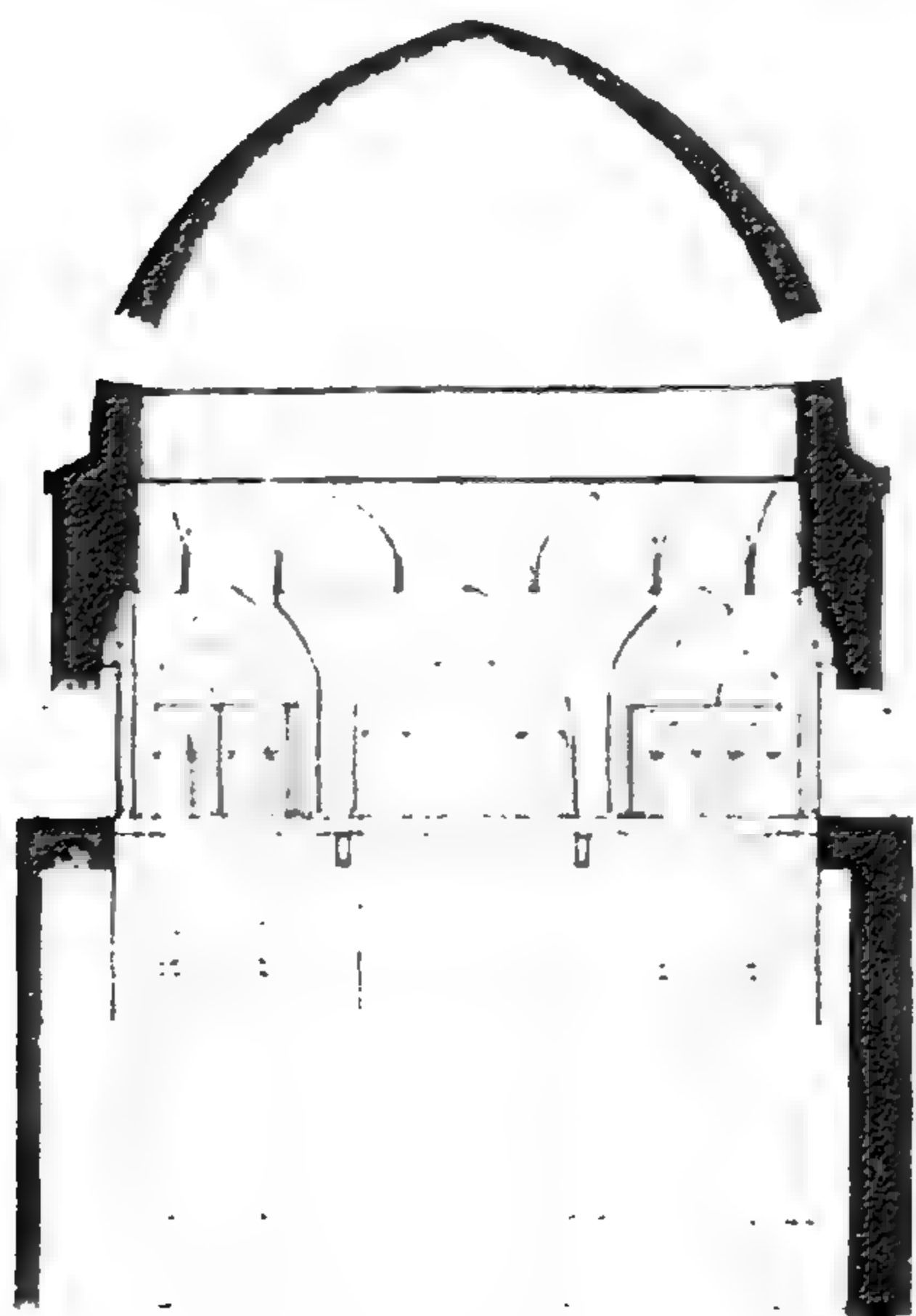
١١١ - اصفهان - مسجد الجمعة الحرم والايوان الغربي .



١١٢ - اصفهان - مسجد الجمعة - الحرم .



١١٠ - اصفهان - مسجد الجمعة .



١١٤ - اصفهان - قبة مسجد الجمعة .



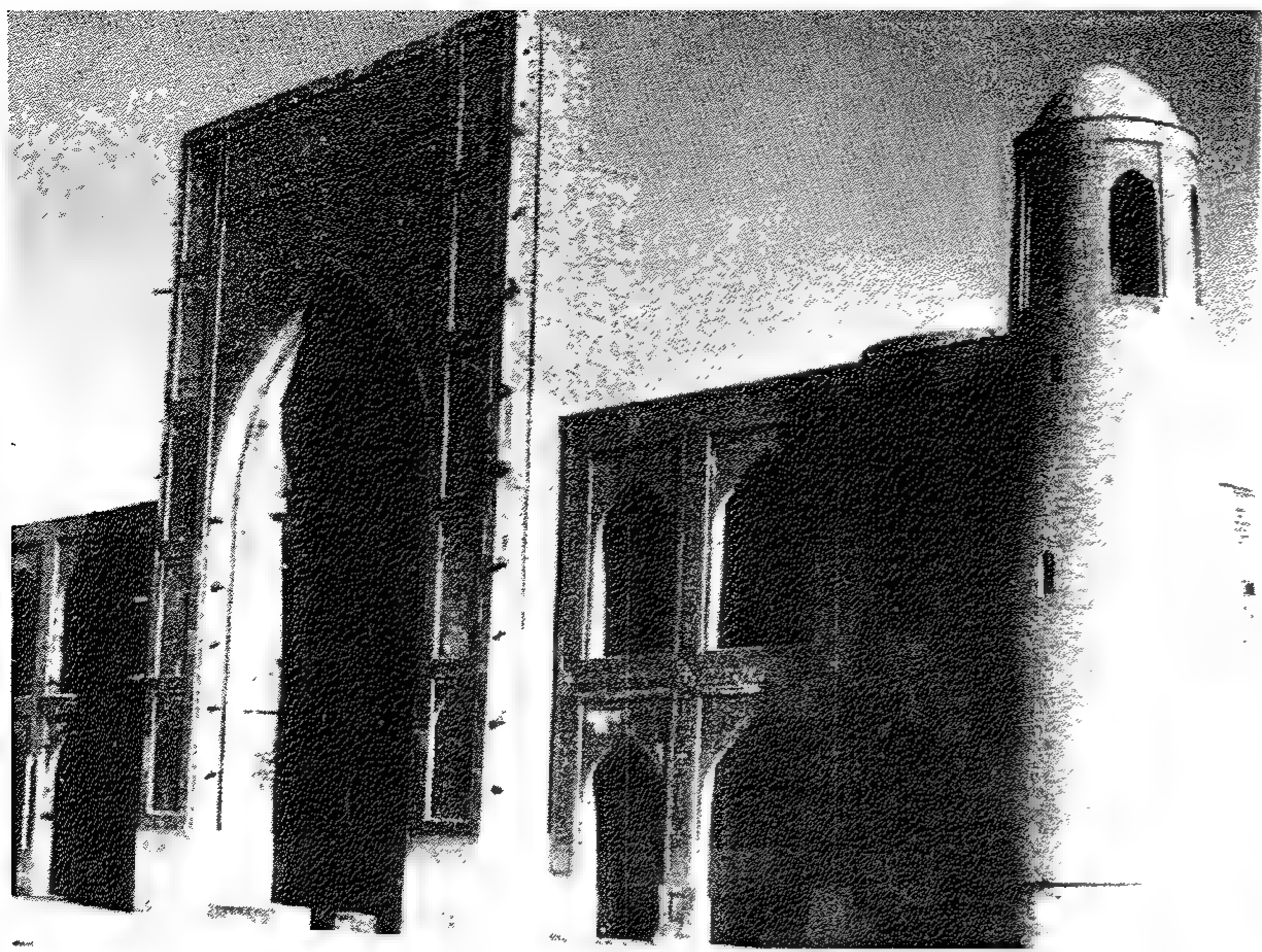
١١٣ - اصفهان - مسجد الجمعة - صالة الشتاء .

المصلى صالة ذات قبة . وهي مقصورة من نوع «الكشك» . وهذه المقصورة هي مخصصة للسلطان ، محددة بدعائم غليظة لا تترك منها ألا فتحات ضيقة . وثمة صالة مماثلة كانت قد بنيت أمام المسجد مشكلة بذلك الدهليز الفخم . وفي عام ١١٢١ م احترق المسجد . فتهدمت الأخشاب وكذلك الدعائم المشيدة من اللبن . ثم أعيد بناؤه بالآجر المشوي . وغطيت الممرات بقباب صغيرة مرتكزة على أقواس مغلقة من الجهتين . ولكن ما حقق للمسجد السلجوقي جلال المظهر هو خاصة انشاء الأواوين الأربعة الكبيرة التي تفتح على الجهات الأربعة للصحن . وهذا المخطط المصلب المستوحى تقريباً من العمارة المدنية قد أصبح طابعاً تقليدياً في المساجد الفارسية ، ولكننا نجد أفضل تطبيق له في عمارة المدارس ، وهي عبارة عن معاهد دينية كانت قد ظهرت ذلك الوقت .

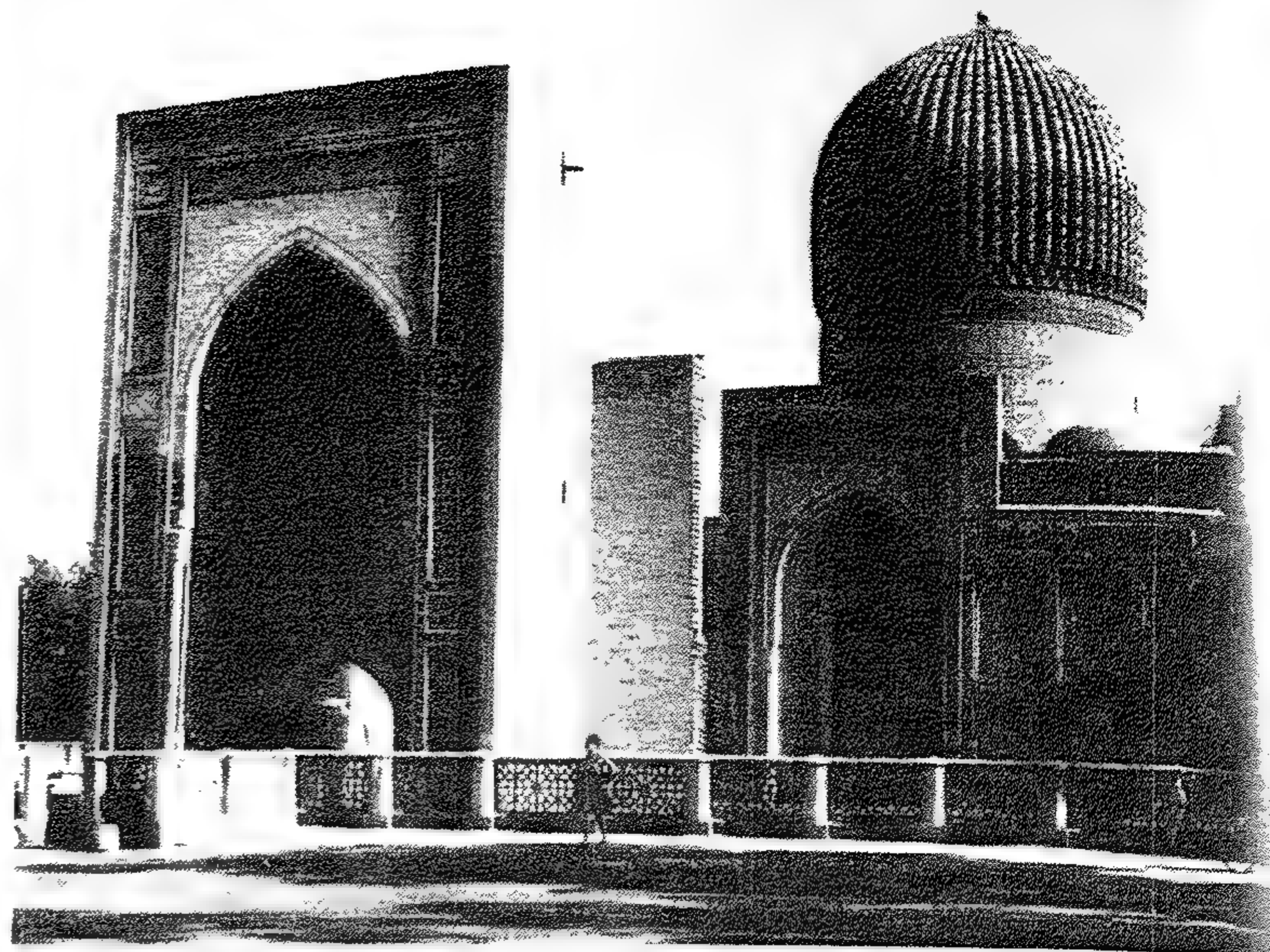
وإذا كانت هذه المساجد هامة من حيث مخططها الجديد فهي لا تقل أهمية أيضاً إذا نظرنا إليها من خلال الانشاء ، وبصورة خاصة تركيب القبوات . لقد استعمل الآجر لأغراض مختلفة جداً : للقبوات ذات الشكل نصف الاسطواني المرصوف صفّاً واحداً . والقبوات المتصالبة والقبوات المقببة . وفي القباب القائمة على أركان بسيطة أو على أركان متوضعة فوق بعضها لتسهيل الانتقال من مخطط مربع الى مخطط مثنى . ثم الى مخطط ذي ستة عشر ضلعاً ، أركان مكونة من التحام السطوح المقعرة التي ستولد المقرنص . ويضم المسجد الكبير في أصفهان قباباً تقوم على الأقواس الآجرية المتصالبة . وسوف نتبين في اسبانيا ابتداء من القرن العاشر استعمال هذا النوع من القباب المعركة التي يبدو بوضوح ان موطنها الأصلي فارس .

المدافن السلجوقية في ايران

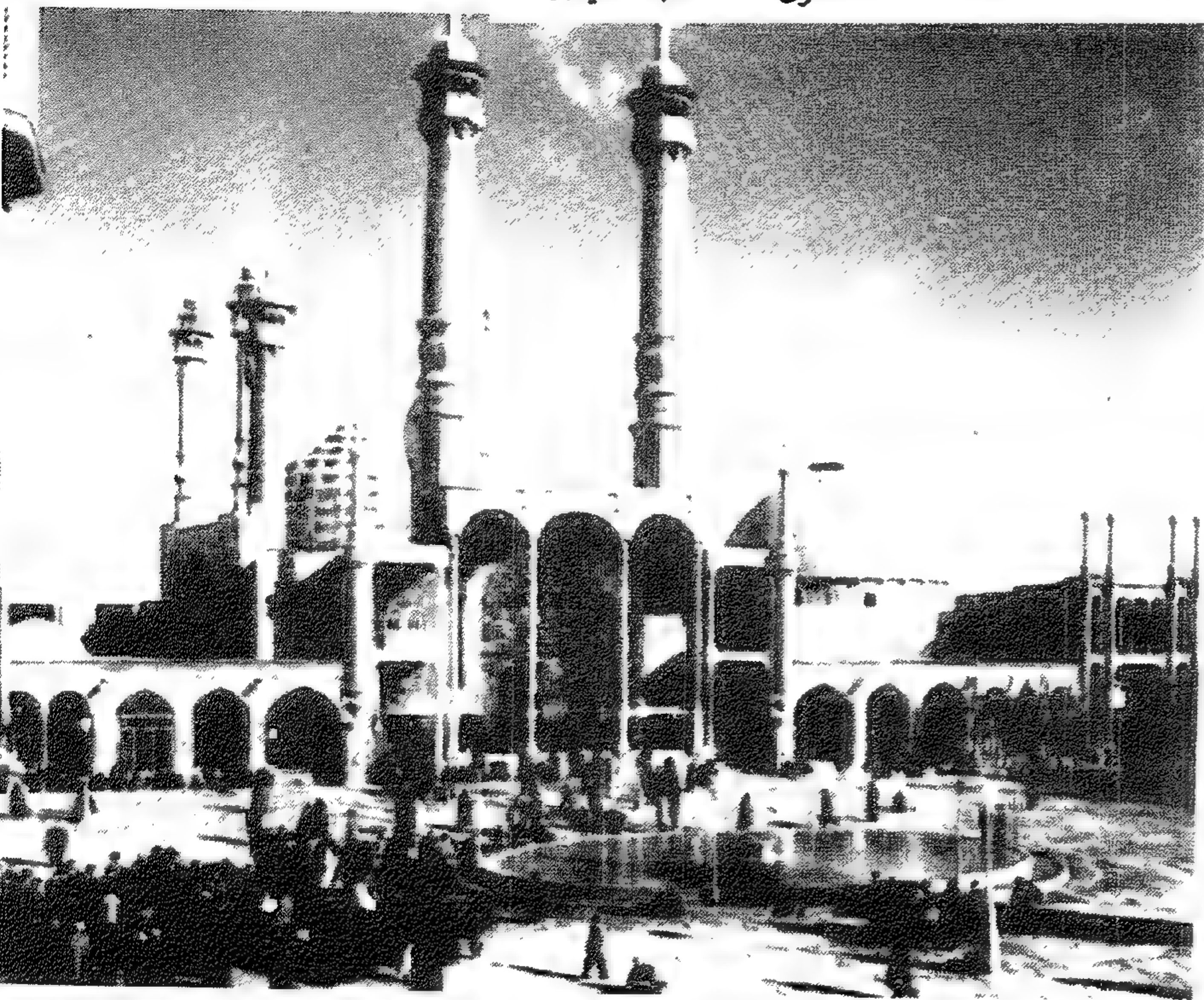
إن القبة التي تلعب دوراً هاماً في العمارة الدينية منذ السلاجقة، والتي تفسح المجال لابتكارات مختلفة في العمارة ، هي العنصر الأساسي في عمارة المدافن . وتتألف أقدم المدافن الايرانية من قاعات ذات قبة تشغل بناء مربعاً في كل واجهة منه باب . وهذا الشكل الرباعي للبناء يذكرنا بوقت واحد بالجواسق الفارسية القديمة التي ما زالت مستعملة عند



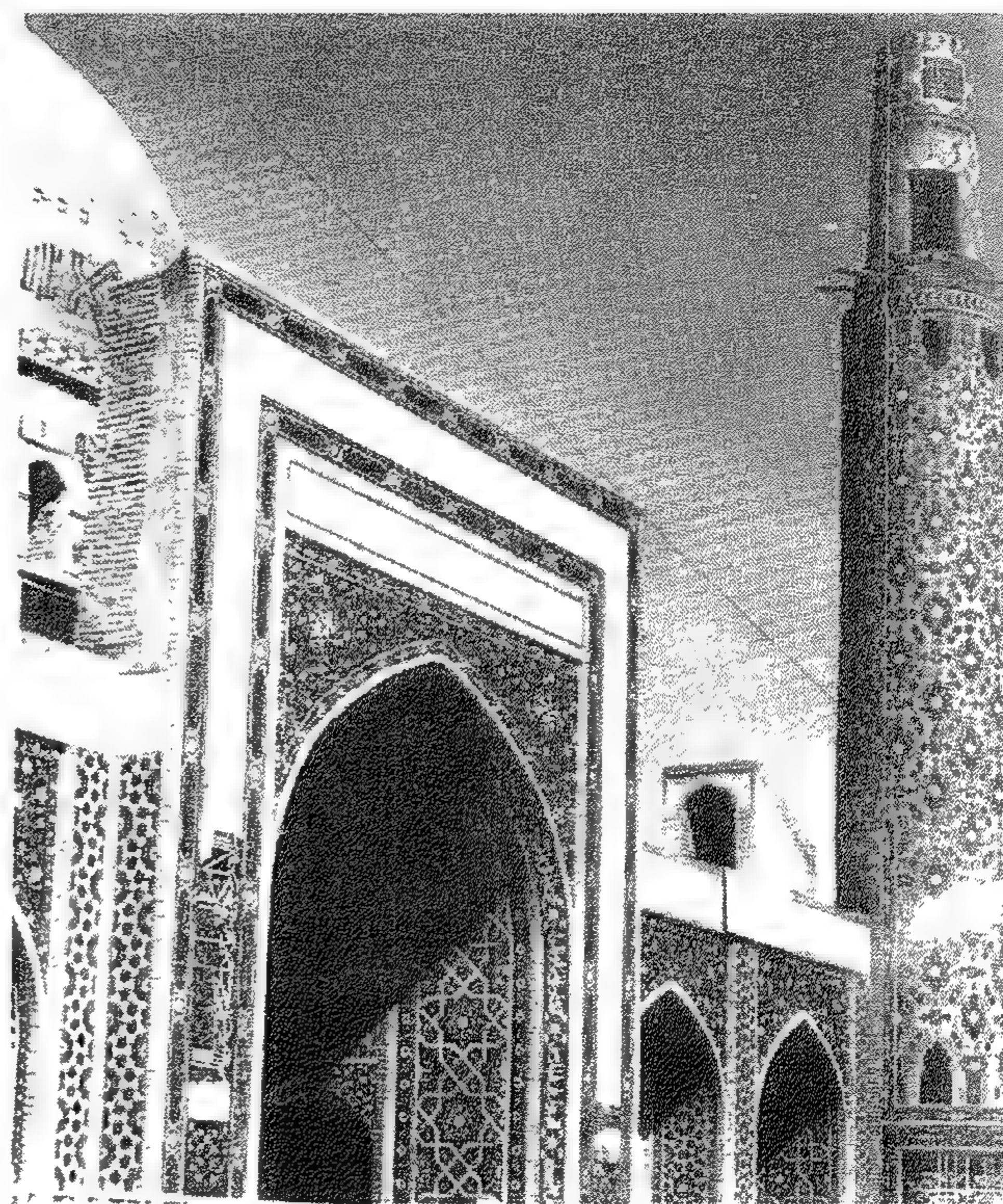
۱۱۶ — بخاری — مسجد کیلان .



۱۱۷ — سمرقند — مدفن تیمور .



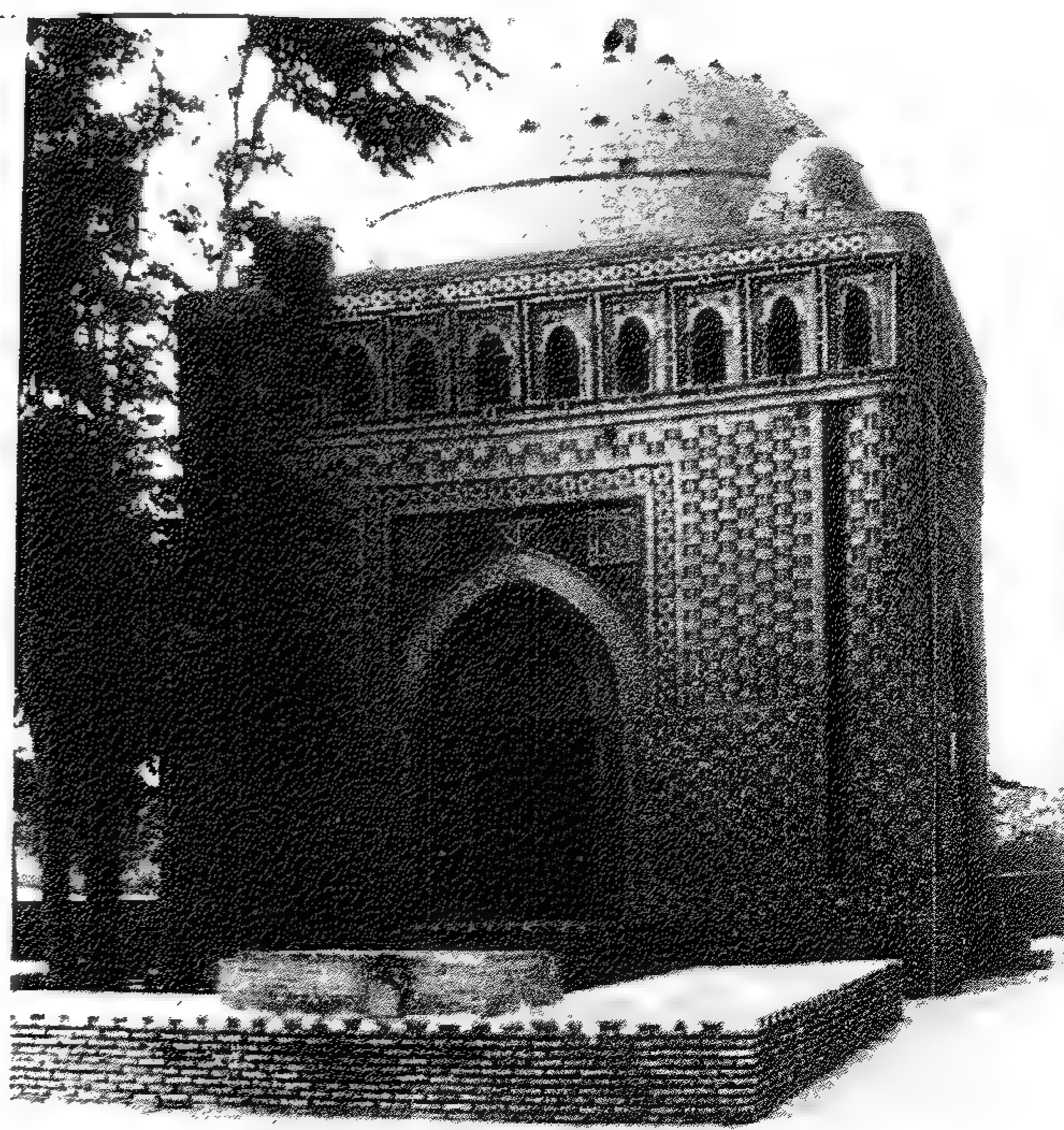
۱۱۸ — قم — مشهد فاطمة .



۱۱۹ — مشهد — مسجد الشاه .



۱۲۰ — سمرقند — جامع بیبی هام .



۱۲۱ — بخاری — مدفن السامانیین .

العبريين وبعض القبور السورية (الكلبية) من العصر المسيحي والتي انتشرت فيما بعد في الشرق والغرب واستمرت كطراز مخصص للمدفن الاسلامي (التربة أو القبة).

إن أول مدفن عرف في البلاد الايرانية كان في بخارى، وهو مدفن اسماعيل مؤسس الدولة السامانية الذي مات عام ٩٠٧ م. وتزين كتلة هذا المدفن الضخمة بنقوش نافرة رائعة من الآجر. ويقتضي أن نشير أيضاً الى مدفن آخر أقيم في يزد ويرجع الى عام ١٠٢٧ م أي قبل اثني عشر عاماً تقريباً من ظهور الاتراك السلاجقة، وفيه نرى أركان الزاوية مغطاة بتجاويف صغيرة أو جيوب مقعرة مركبة على بعضها، مما يشبه المقرنصات.

إن السعي لإنشاء قباب واسعة تستطيع مقاومة الحركات الزلزالية، وحيث يجد الآجر فيها استعماله المعقول قد أدى خلال هذه الفترة الخصبة الى حلول معمارية جريئة وذات اتقان فريد. تلك هي الطرق المعمارية المستعملة في مرو في مدفن الأمير سنجر آخر السلاجقة الكبار، كما ظهرت من خلال التخريبات السطحية، فالقبة التي تزينها من الداخل حزم من العروق النافرة المتشابكة، تتألف من عدة تروس، تفصلها قوائم وأقواس تحيط بحجرات فارغة تزيد من رشاقة البناء وتحول دون تشويهه.

المساجد المغولية في ايران والمدافن

ينتهي احتلال الاتراك لبلاد فارس في بداية القرن الثالث عشر وذلك عند ظهور المغول. فلقد استطاعت جيوش جنكيز خان ان تطرد سلاطات الاتابكة الصغيرة، وفي أيام التيموريين من خلفاء تيمورلنك. فإن العصر المغولي لم يسجل انقطاعاً عن الماضي ولم يكن عصراً ميتاً بالنسبة للفن الفارسي. فلقد مثل الفاتحون وهم بالأصل بداءة قرييون من الصينيين دور المتحمسين للاسلام الصحيح وجعلوا من أنفسهم رعاة العلماء والفنانين، وأصبحت مدن تبريز وسلطانية ومراغة الواقعة في مقاطعة اذربيجان نفسها في الجنوب الغربي من بحر قزوين، ملتقى الشعراء الفرس في القرنين الثالث عشر والرابع عشر، وشهدت مقام

العمارات الآجرية التي تدل الآن رغم انهدامها الشديد، على بهاء ورفعة ذوق البناء المغول . وكانت أغلب هذه العمارات عبارة عن قبور ملكية .

جامع جوهر شاد في مشهد

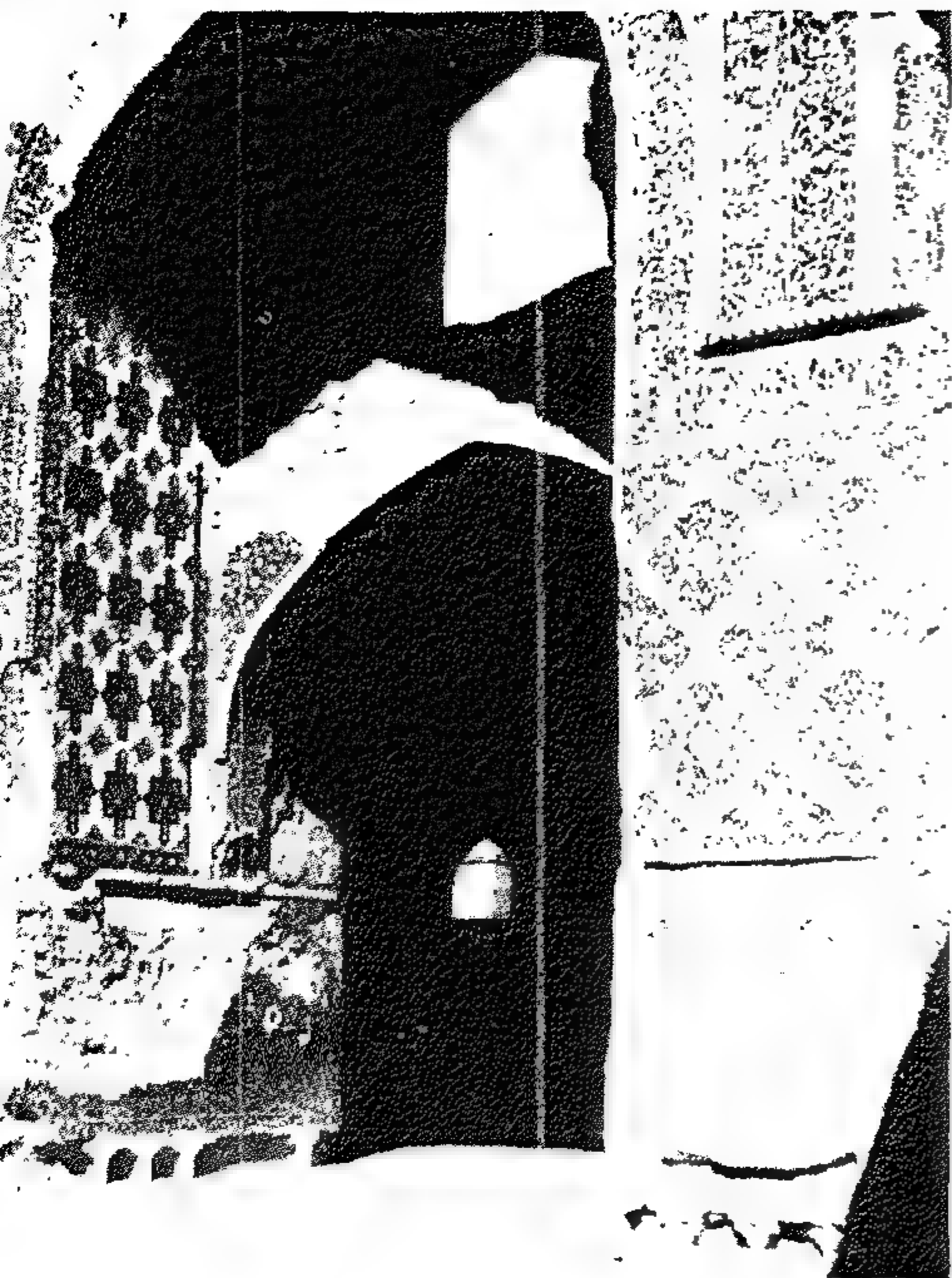
وأصبحت مدينة مشهد في خراسان المدينة المقدسة في إيران ، يحج إليها المسلمون من المذهب الشيعي الذي يدين به الفرس .

وهذا ما يفسر العناية التي خص بها بناء جامع جوهر شاد الذي أنشأته عام ١٤١٨ إحدى الأميرات التيموريات . ويغطي البناء بمجموعه رقعة مربعة تقريباً من الأرض . طول كل ضلع فيها تسعون متراً . ويشغل الصحن فيه سطحاً مربعاً أيضاً ، يبلغ ضلعه حوالي خمسين متراً ، وهو محاط بأروقة ذات طابقين تعترضها أربعة أواوين .

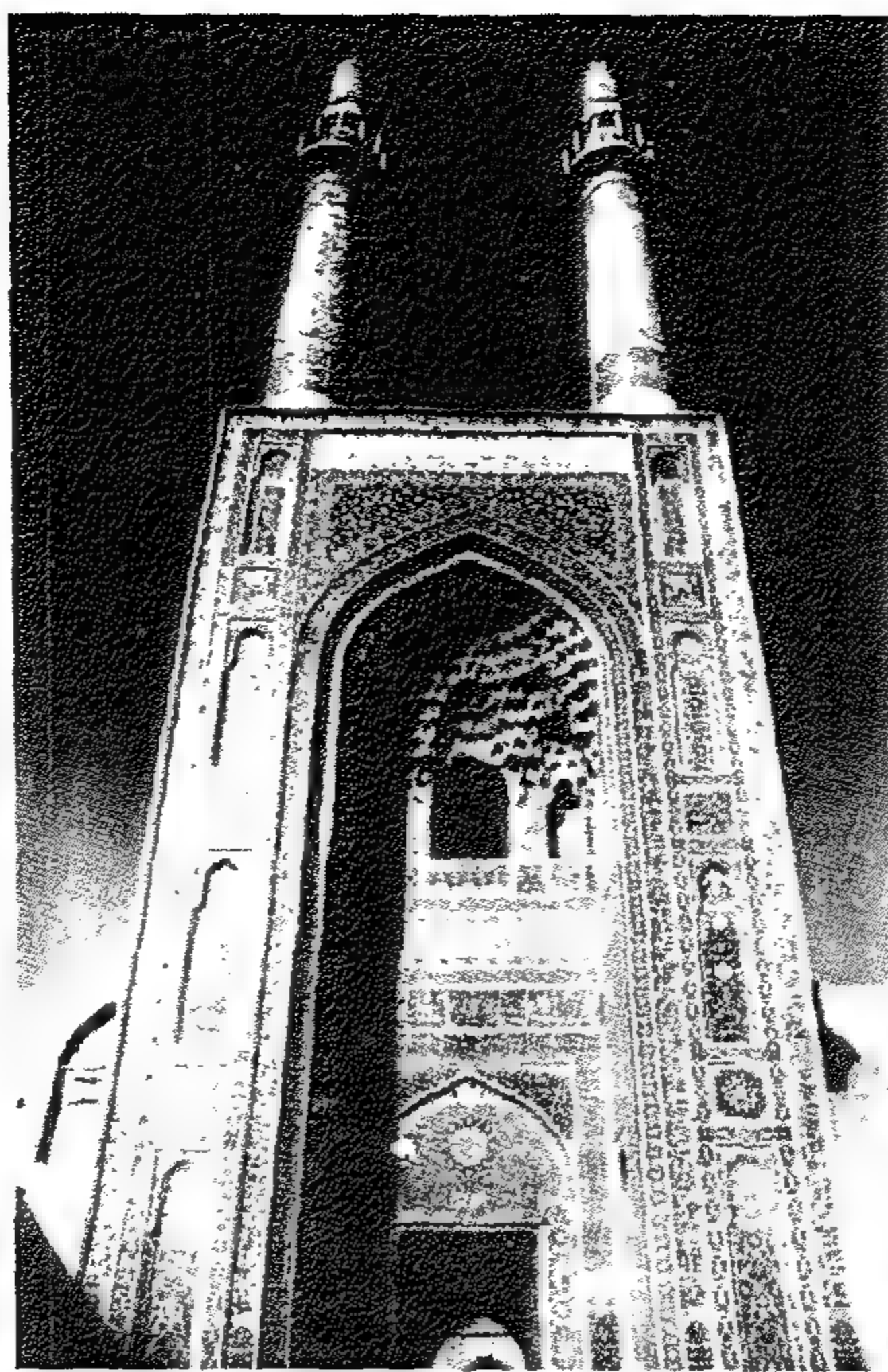
والايوان القبلي ذو الفتحة الكبيرة والذي تنهض على طرفيه مثلثتان اسطوانيتان ، يشكل واجهة الصالة التي تنفتح حتى المحراب والتي تحمل في مركزها قبة بصلية كبيرة . وتحيط بهذا المكان المقدس جدران منيعة وتفصله أجنحة تمتد من طرف الى آخر .

المسجد الكبير في يزد

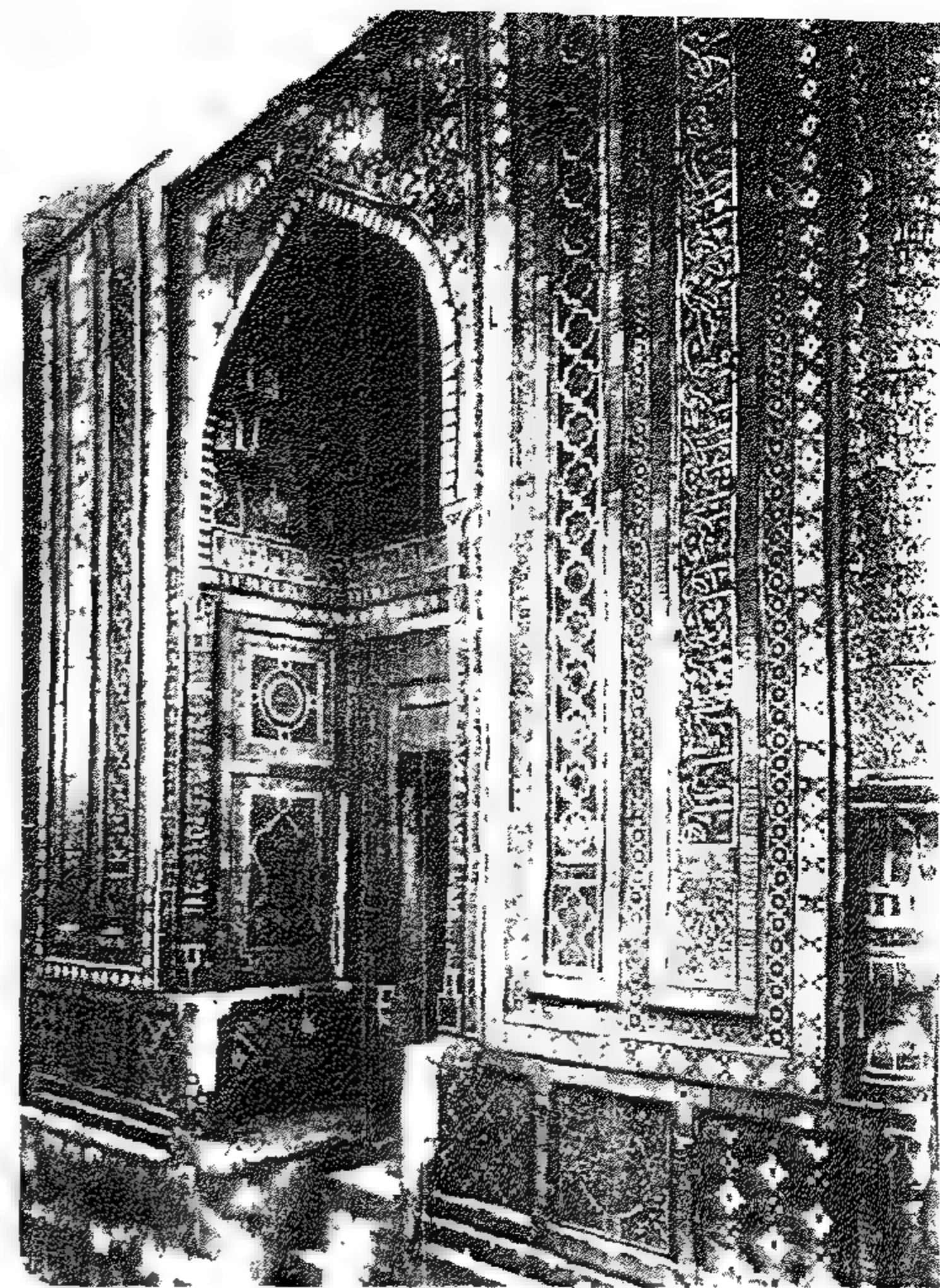
شيد المسجد الكبير في يزد عام ١٣٧٥ وانتهي عام ١٤٤٢ ثم أصلح عدة مرات وهو يشمل الصحن المألوف المحاط بأروقة وأواوين ، ويؤدي الايوان الجبهي عن طريق فتحة عرضية وقليلة الارتفاع الى قاعة الحرم ، وهذه القاعة مغطاة بقبة ذات شكل مفلطح وإلى يمين ويسار هذا القسم المركزي المؤلف من الايوان وقاعة القبة ، توجد أجنحة المصلى المغطاة بقبوات نصف اسطوانية ، متجهة بصورة عرضانية . وفوق هذه القبوات تنتصب قباب فانوسية صغيرة تفيد في إنارة الصالة بوفرة .



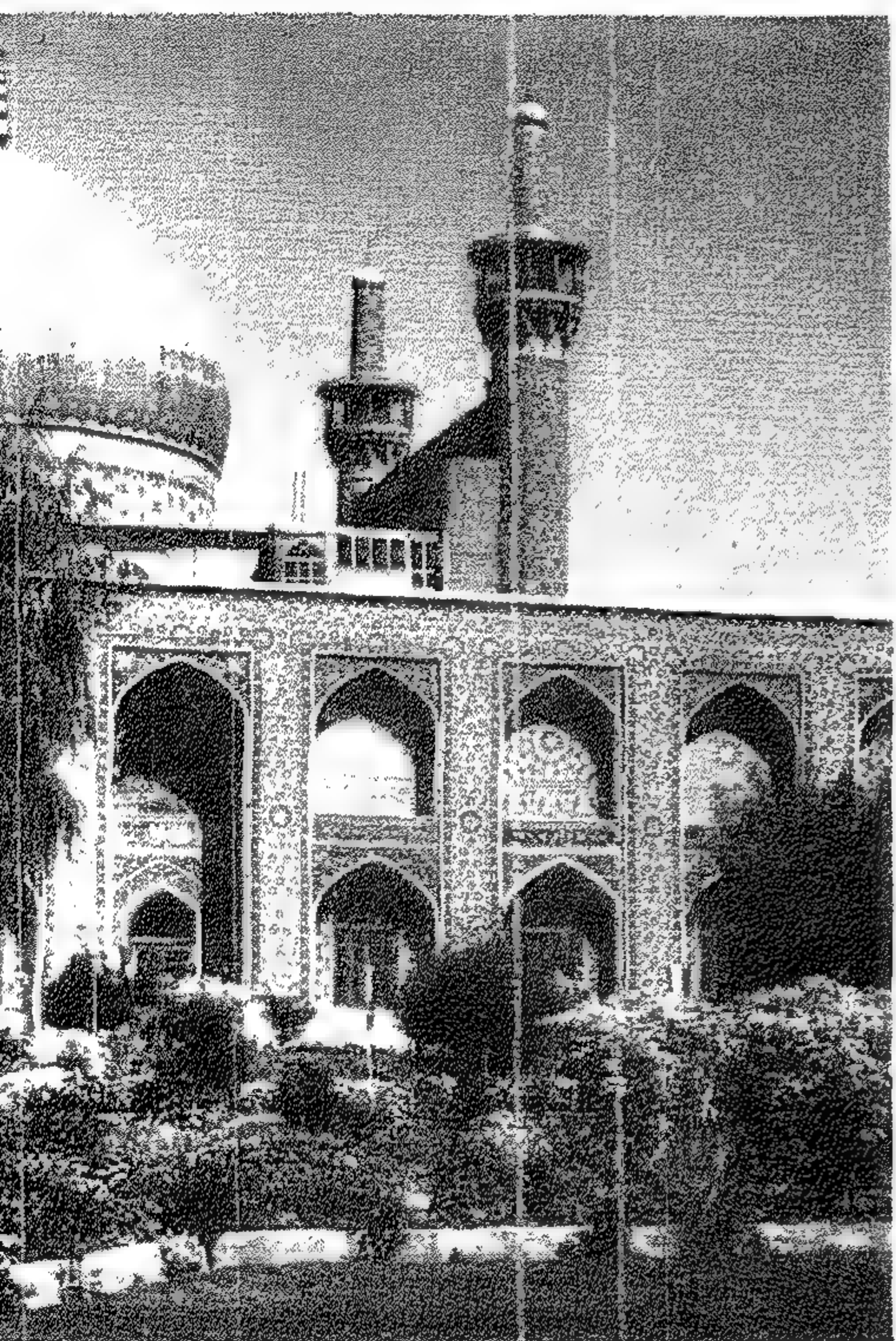
۱۲۳ — تبریز — مسجد کابود .



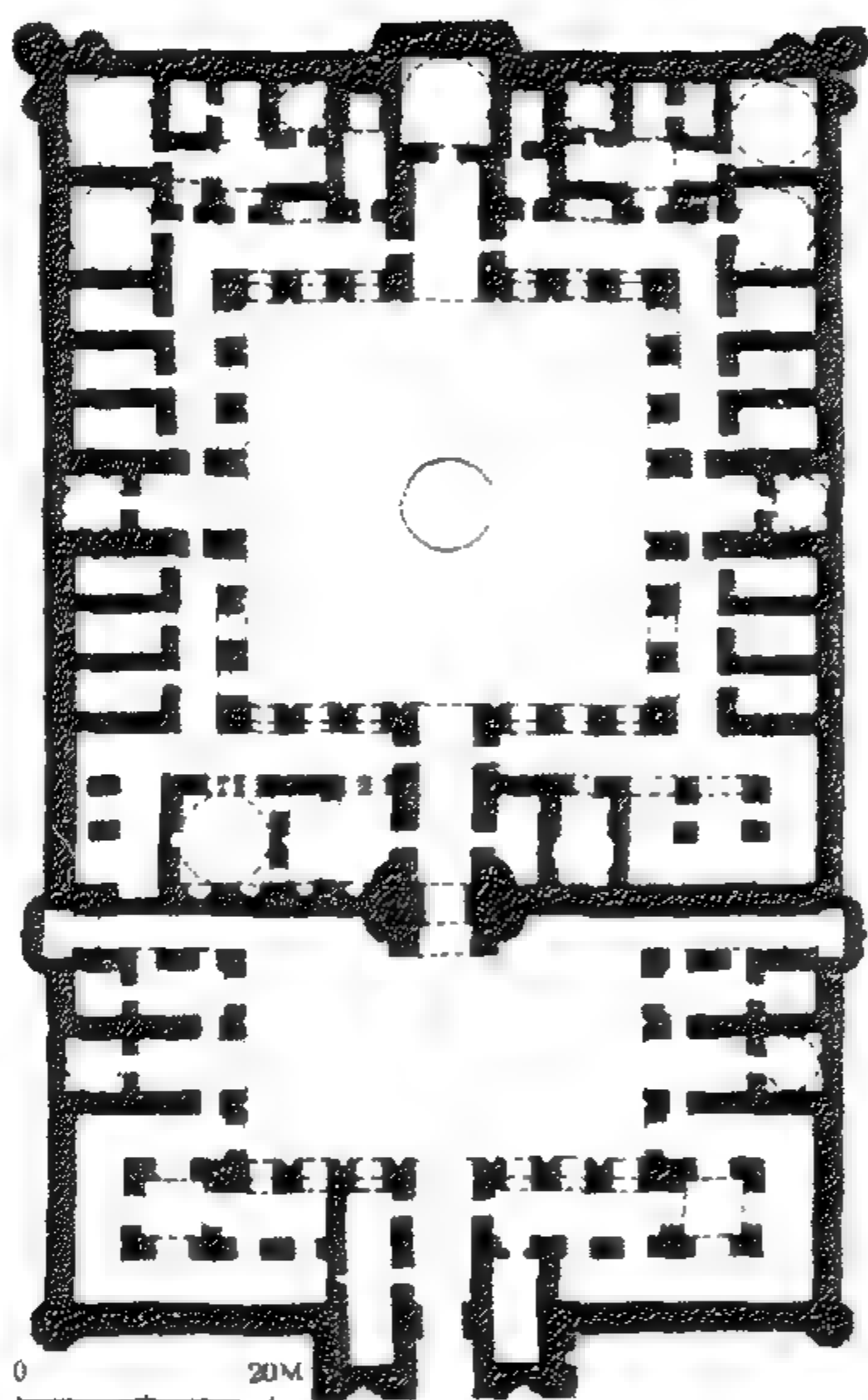
۱۲۲ — یزد — مسجد الجمعة .



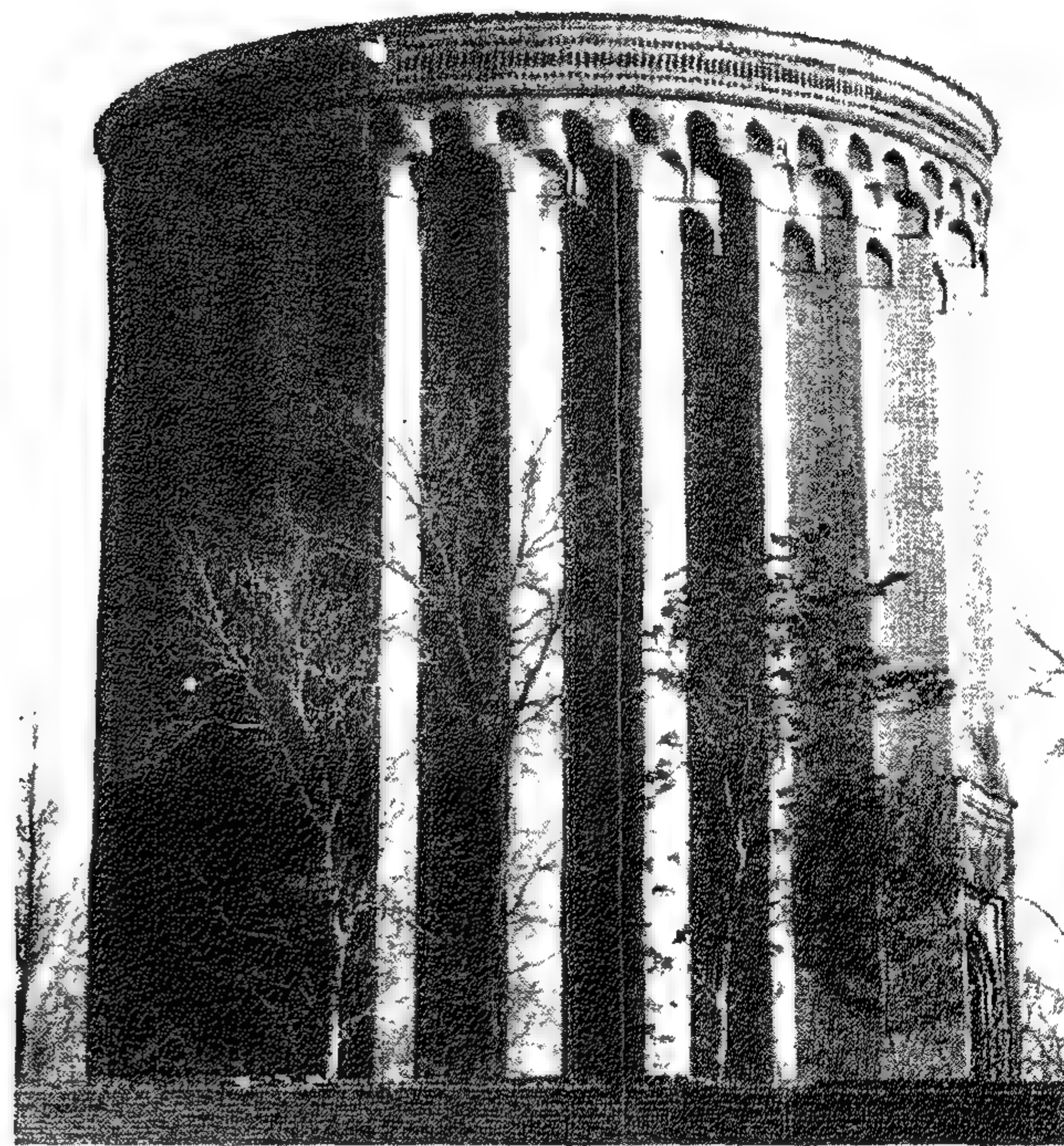
۱۲۱ — سمرقند — شاه زنده .



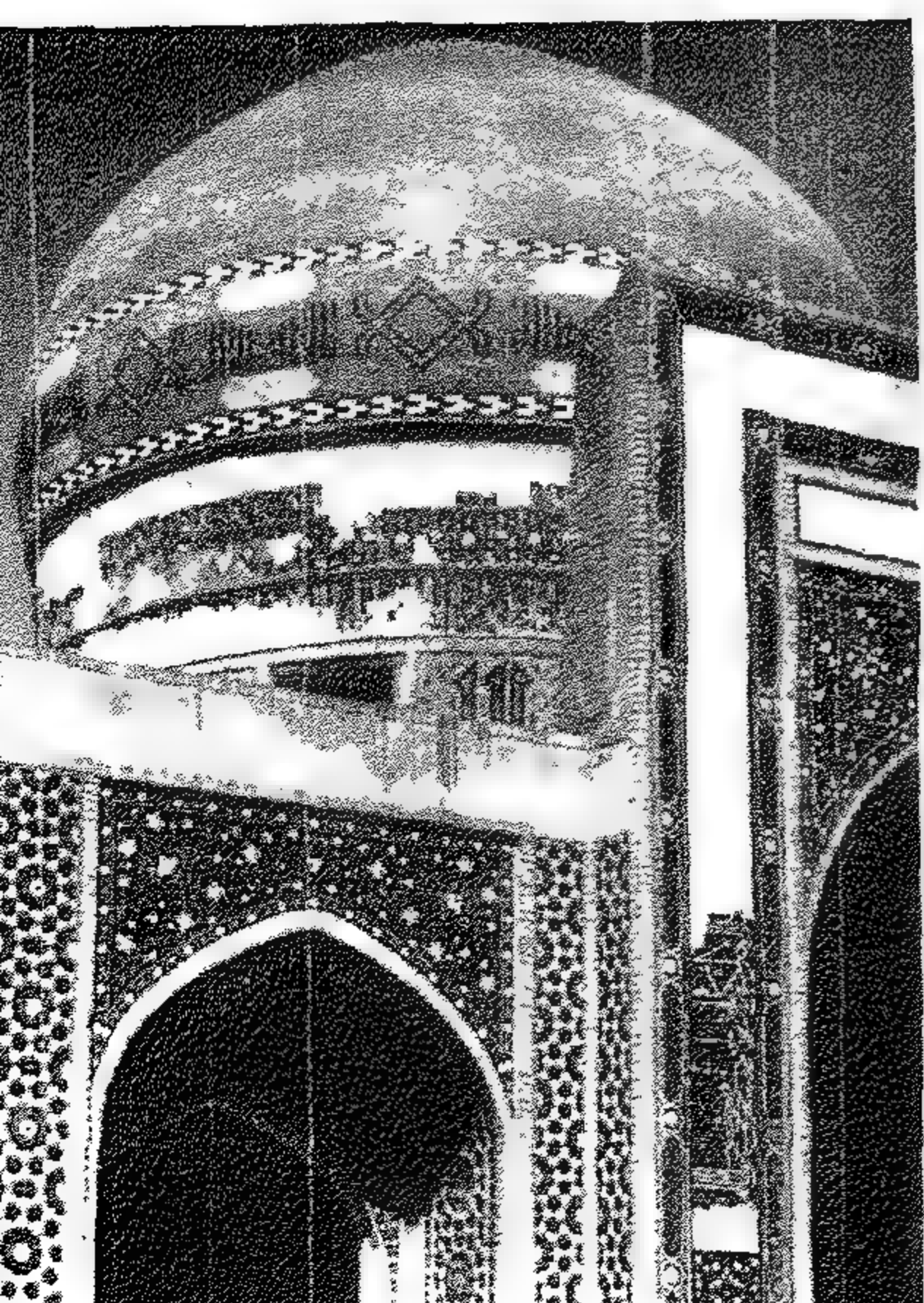
۱۲۶ — مشهد — جامع جوهر شاد .



۱۲۵ — مشهد — رباط الصراف —
مخطط .



۱۱۹ — ری — برج صعر بت .



۱۲۸ — مشهد — مسجد الشاه — القبّة



۱۲۷ — بخاری — چهار بکر .

المسجد الأزرق في تبريز

وفي المسجد الأزرق في تبريز جنوبي غرب قزوین نجد طرازاً معمارياً دينياً مختلفاً عن غيره، وتحدد كتابته تاريخ هذا المسجد عام ١٤٦٨، وعلى الرغم من تدمره، فإن اسمه الحديث يرجع الى الكسوة الخزفية الرائعة التي يحتفظ بها، وواجهته التي يبلغ عرضها اثنين وخمسين متراً يحدها برجان مستديران كانا يحملان مئذنتين عاليتين. وعن طريق البوابة ذات المقرنصات القائمة في الوسط، ننفذ الى الداخل الذي لا يحوي صحناً، بل صالة مربعة طول ضلعها ستة عشر متراً كانت بالاصل مغطاة بقبة كبيرة، وهذه الصالة محاطة بأروقة ثلاثة كانت تغطيها قباب صغيرة. وثمة أربعة فتحات عريضة تصل الصالة المركزية بالرواق الأمامي وبالرواقين الجانبيين، كما تصلها من الناحية المقابلة للمدخل بحجرة صغيرة مهدمة الآن، وكانت هي ذاتها مغطاة بقبة ومجهزة بمحراب.

وليس مسجد تبريز غريباً تماماً عن التقليد الإيراني رغم ان الصحن، وهو العنصر الأساسي، لا وجود له هنا. فلقد اقتبست الصالة الكبرى ذات القبة كما يبدو من طراز الصحن، فالأروقة تؤطرها، والفتحات الموجودة في الأطراف تقوم فيها بدور الأواوين، ويذكرنا المسجد أيضاً بمدفن سلطانية، حيث نجد حجرة صغيرة ذات محراب تتصل من الخلف بالصالة الرئيسية. على أن هذا الترتيب الذي يشبه من بعض النواحي بناءً مدفنياً، لا يتلائم كثيراً مع متطلبات الصلاة الإسلامية. ويمكننا أن نفترض وجود قرابة بينه وبين العمارة البيزنطية، ولعل ما يوجد قرب تبريز من ممتلكات الأباطرة البيزنطيين يفسر هذا التشابه الذي كان في ذلك الوقت يتضح في المساجد العثمانية الأولى، كما سنرى.

مدفن الجايتو في سلطانية ومدفن طوس

إن أجمل المدافن المغولية يوجد في «سلطانية»، ولقد بني عام ١٣٠٩ لكي يضم رفاة الأمير المغولي الجايتو، وهو بناء أجري برمته مؤلف من حجرة للدفن مغطاة بقبة، وكان

المدفن مرفقاً بمصلى صغير بني على الأرجح في وقت متأخر . ويبلغ عرض الحجرة ذات القبة أربعة وعشرين متراً وأربعين سنتيمراً وهي ذات مخطط ثماني تحيط بها أربعة أكتاف غليظة، وتبدو بمجموعها من الخارج وكأنها مربع ذو زوايا نجمية تزينها أقسام غائرة ذات طيقان زخرفية . وفوق هذا رواق ثماني الفتحة كانت بوارزه أبراجاً لا وجود لها الآن . وثمة مسلات اسطوانية على زوايا الرواق الثمانية وشكل القبة . ، وفي الوسط ترتفع القبة وهي ذات مقطع كالقوس المنكسرة .

وحسب الأصول المعمارية التي أمكن التعرف عليها من دراسة قبر السلطان السلجوقي سنجار ، فإن هذه القبة مؤلفة لترسين مندمجين بينهما فراغ لأقواس خفيفة ، وظاهر القبة مغطى كله بالخزف الأزرق الفيروزي . ورغم الدمار الشديد يعتبر هذا المدفن الذي بناه ملك مغولي ، بنسبه الجزئية ، وبرشاقة هيكلية . وبريق تزييناته الخزفية من أنجح ما أبدعته العبقريّة الإيرانية .

وتحتفظ مدينة طوس القديمة في خراسان بمدفن كبير آخر ، يعتبر خطأ في تلك البلاد قبر الخليفة هارون الرشيد ، ولكن بناءه على ما يبدو كان معاصراً لمدفن سلطانية ، ففيه خصائص تقربه وضوح من هذا المبنى الأخير ، فالقاعدة مزينة بفجوات ، كما تعلو الأركان أبراج ، أما الصالة المركزية فهي هنا مربعة المخطط ومغطاة بقبة ذات تروس متداخلة .

مدفن غور في سمرقند

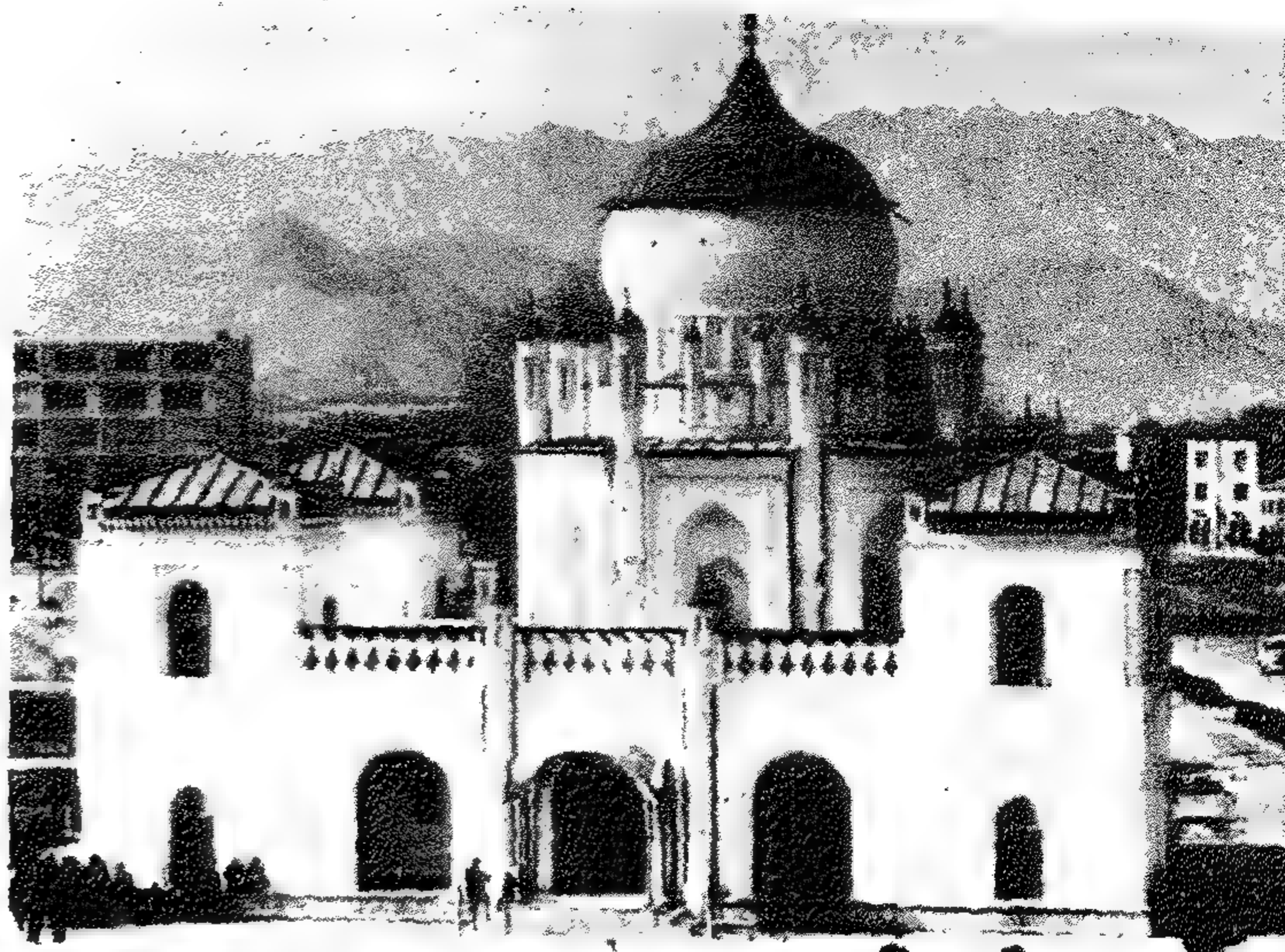
علينا أن نؤغل أكثر نحو الشرق وأن نتقدم قرناً من الزمان ، كي نصادف أشهر وأروع مدفن أقيم في ذلك العصر وهو مدفن غور أمير سمرقند ، الذي أقيم عام ١٤٠٥ لـ كي يضم رفاة تيمورلنك وهو مؤلف من ايوان بمثابة بوابة يفتح على ساحة مزروعة بأشجار تتقدم القبر الذي كان يؤدي إليه ايوان ثان . وفوق قاعدة مثمثة تقوم كتلة اسطوانية فوقها قبة مفصصة منتفخة قليلاً مكسوة كلها بالخزف الأزرق والذهبي . وفي داخل المدفن حفر ديماس مربع تحت الأرض ، تمتد من أطرافه الأربعة زوائد مستطيلة ، ويقع فوقها الغرفة الرئيسية

وهي أيضاً ذات مخطط مصلب . وتغطي هذه الصالة قبة تقوم على أركان لا تتجاوز إلا قليلاً المستوى الأعلى للكتلة الاسطوانية ، وتنهض القبة الخارجية على ارتفاع عشرة أمتار فوق ذروة القبة الداخلية ، والفراغ الحاصل بين القبتين مقسم بواسطة حواجز ودعائم خشبية تحول دون تفكك هذه القمة التزيينية .

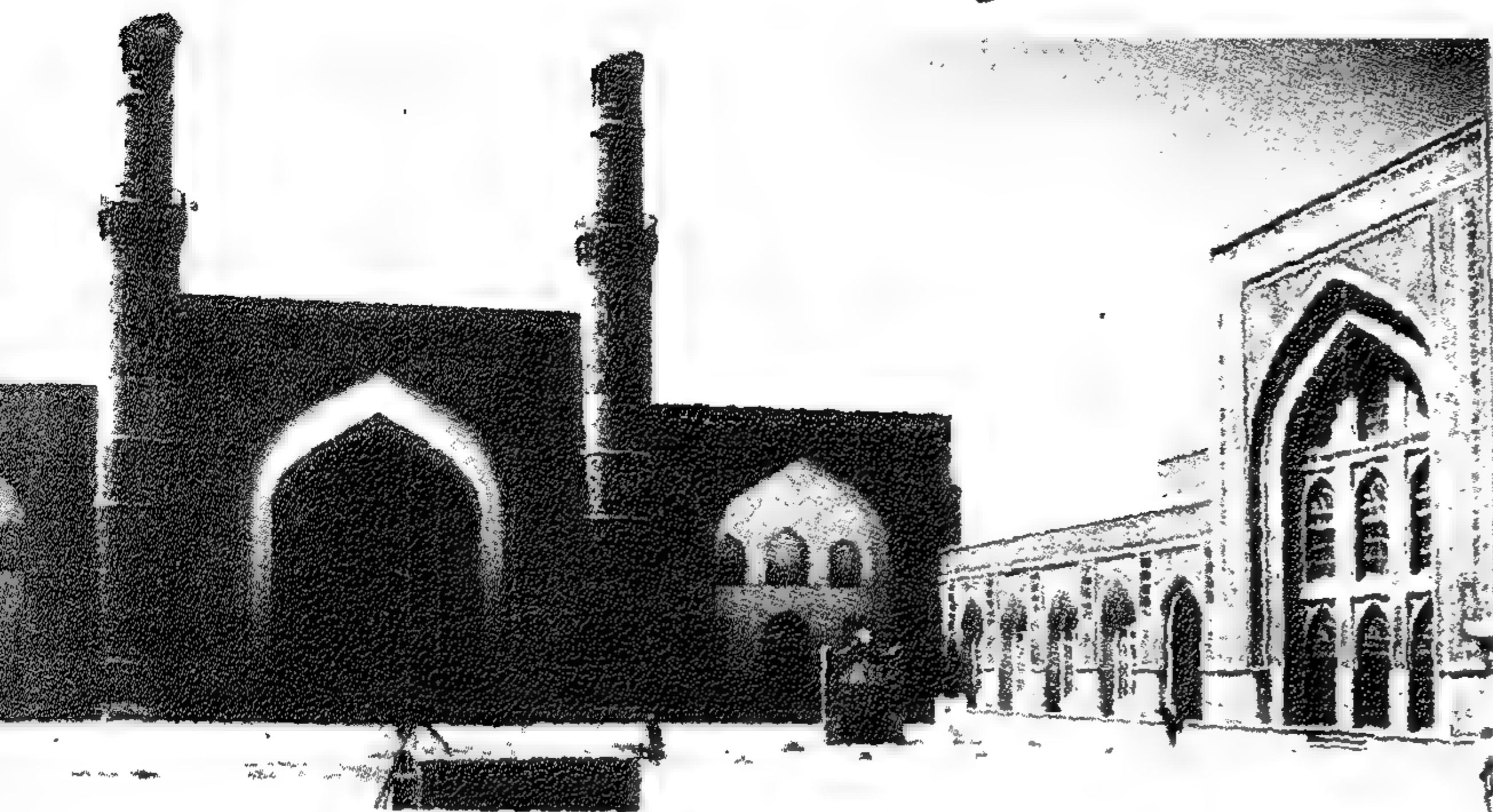
وتوجد عناصر هذه العمارة المدفنية بنفس الوقت في العمارة الدينية ، كما ستبين لنا دراسة موجزة لأشهر المساجد النموذجية التي نجت من الدمار الكامل . نذكر منها المسجد الكبير في فيرامين الواقعة في جنوب طهران والذي شيده الملك المغولي ابو سعيد عام ١٣٢٢ . وثمة بوابة ايوان تؤدي الى الصحن ، وهذا الصحن محاط بأقواس الأروقة الأربعة وفي وسط كل منها ايوان . والايوان القبلي أكثر ارتفاعاً من الجانبين وهو يشكل المدخل الفخم للحرم . والحرم مؤلف من قاعة واسعة ذات قبة تكتنفها أروقة مغطاة بقبوات نصف اسطوانية ، وهذه الأروقة تمتد أروقة الصحن الجانبية حتى تصل الجدار القبلي . وترتكز القبة الكبرى على عنق مربع بواسطة أركان ذات نخاريب متطابقة فوق بعضها . وثمة عقود من النخاريب وهي النموذج التقليدي للمقرنصات الايرانية تزين بنفس الوقت أعالي الأواوين ، وشكل الأقواس الجانبي هو المنكسر أو الزورقي الذي يميز العمارة الفارسية .



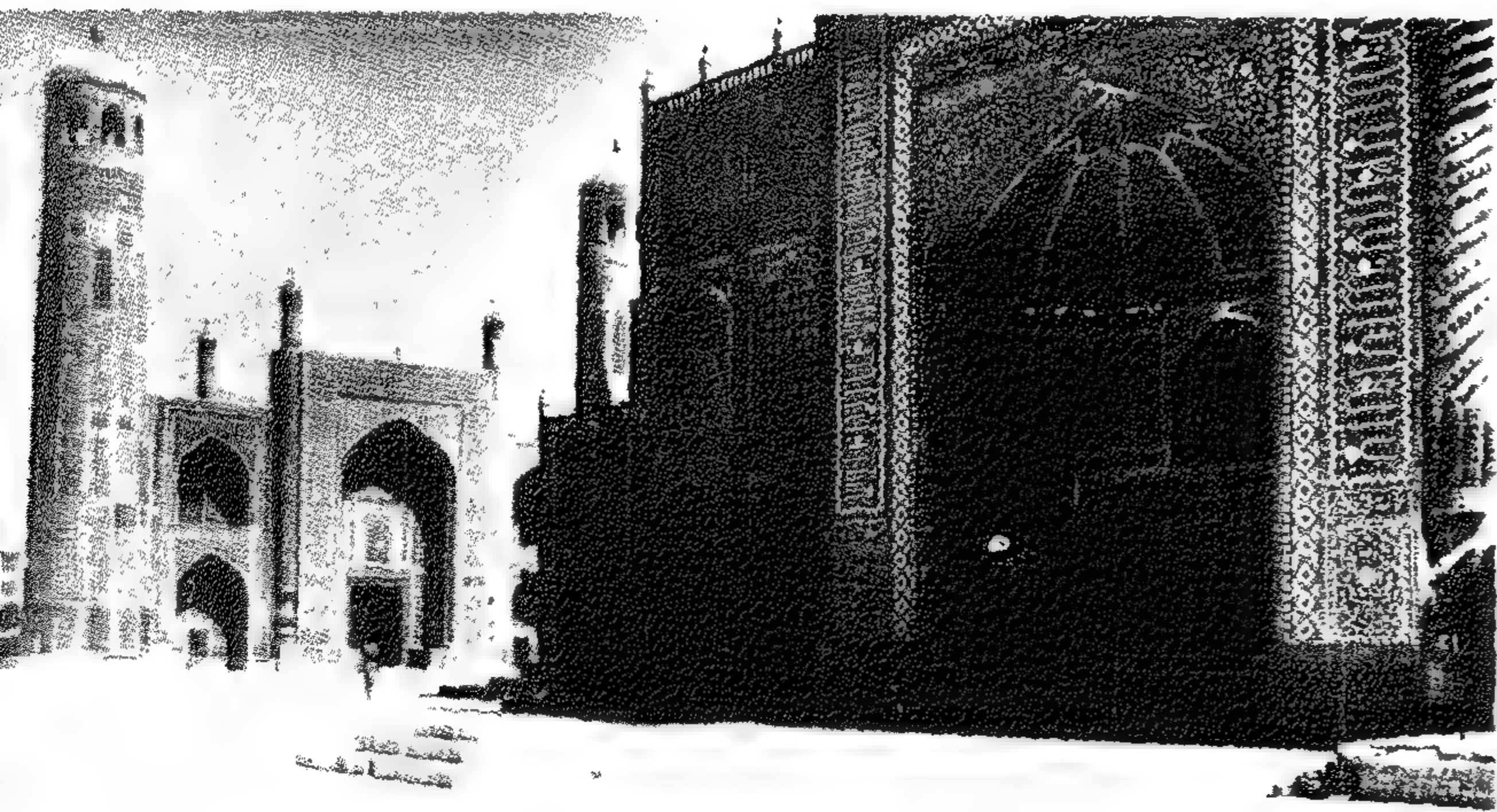
۱۳۰ — سمرقند — مدفن شاه زنده .



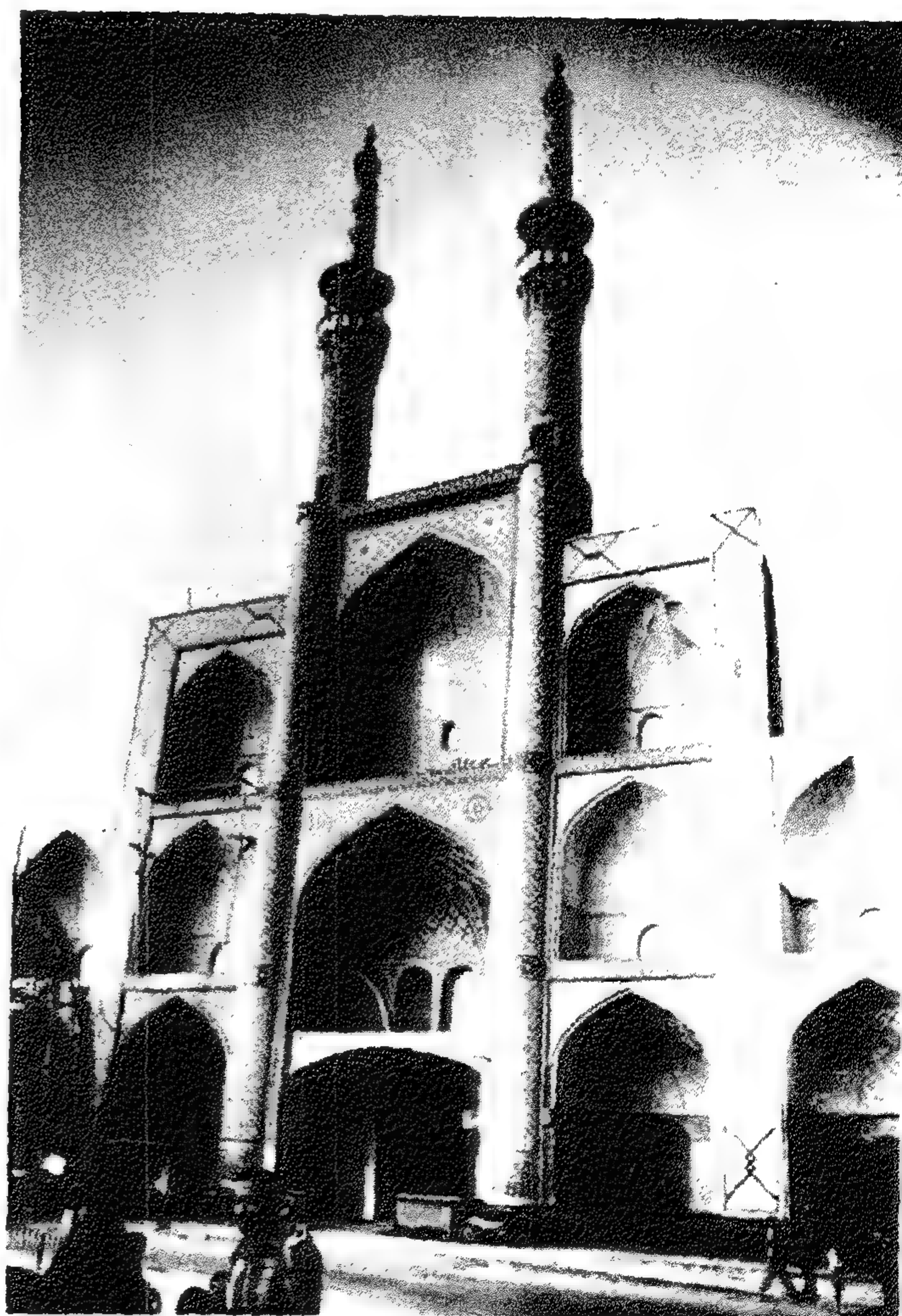
۱۲۹ — کابل — مسجد شاه جهان .



۱۳۲ — هراة — مسجد الجمعة .



۱۳۳ — هراة — المدرسة المدفن — جوهر شاه .



۱۳۱ — یزد — مدفن الامیر جارق .

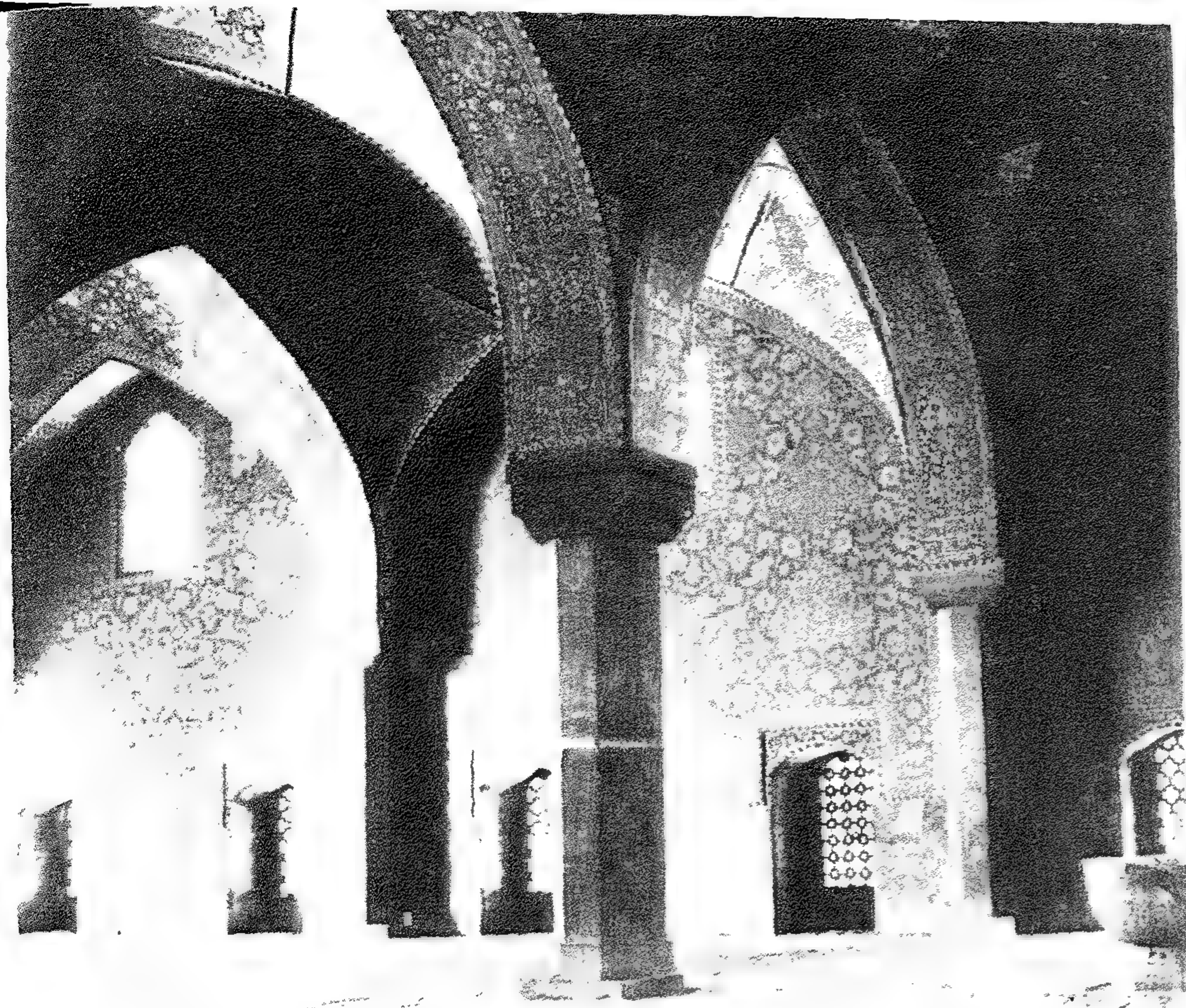


۱۳۴ — سمرقند — مجموعة مدفن شاه زنده .

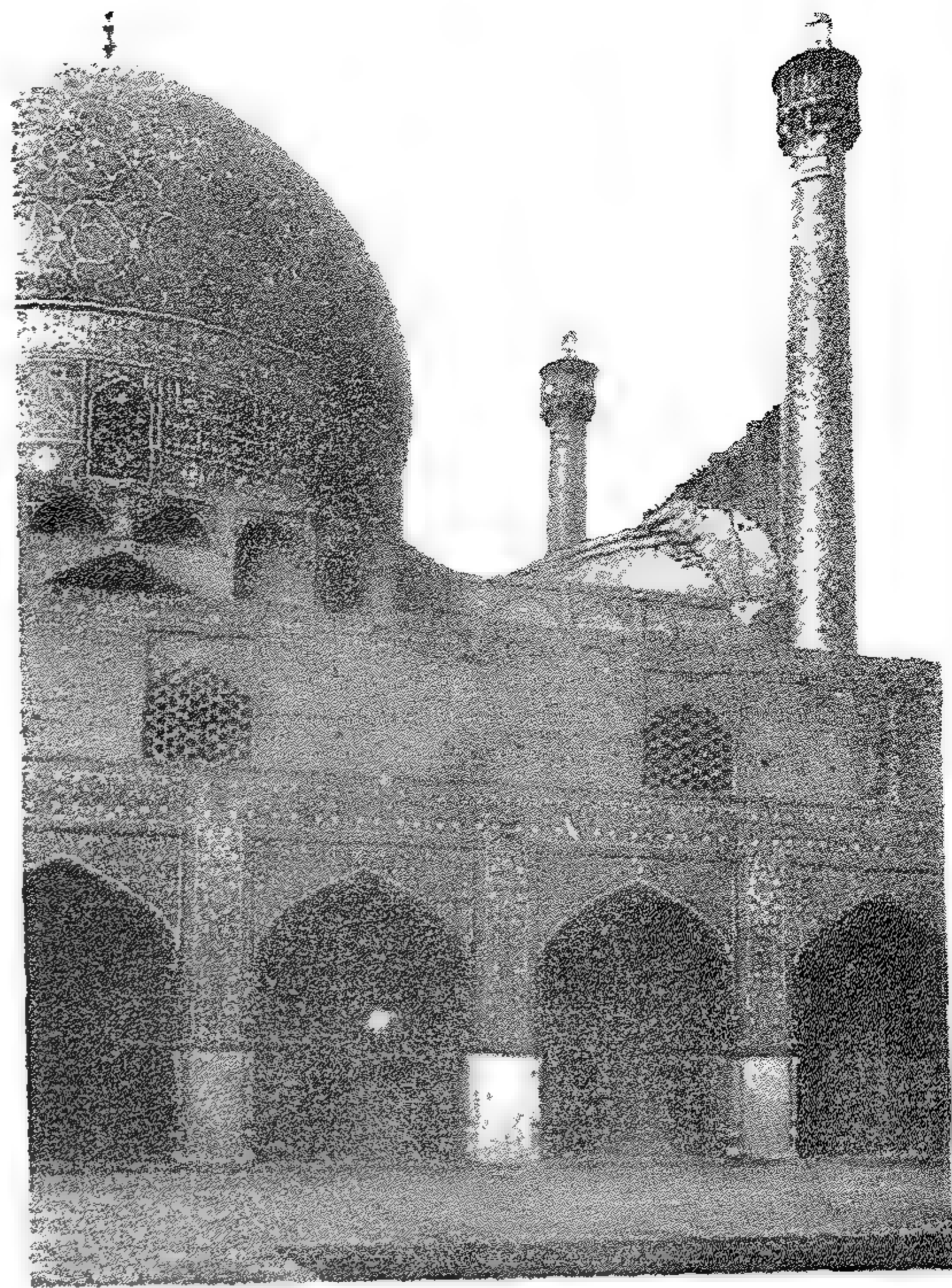
العمارة الصفويّة ومسجد الشاه في إيران

أدى حلول الصفويين محل المغول التيموريين الى انبعاث مزدوج في حياة فارس . فلقد عادت البلاد الى حكام من أصل إيراني كما انقطعت عن المذهب السني لكي تتبع المذهب الشيعي الذي ترسخ كمذهب قومي . والواقع لئن أدرك الفن الفارسي العصر الذهبي تحت حكم الأسرة الجديدة فإن ذلك يبدو في ازدهار الفنون التطبيقية أكثر منه في تجديد العمارة . فالمسجد الكبير في صاوه الذي يبدو أكثر المنشآت أهمية في النصف الأول من القرن السادس عشر ، بصحنه ذي الاواوين الفخمة وحرمه ذي القبة وقبواته المزينة بالمقرنصات ، لم يقدم لنا شيئاً لم نعهده سابقاً . كذلك فإن المدافن التي أقيمت بنفس الوقت في أصفهان وسلطانية وشيراز ونيسابور لم تعدل الاشكال التقليدية إلا في بعض التفاصيل . وجميع هذه المنشآت المبينة بصورة خفيفة قد تهدمت كثيراً بتأثير الهزات الأرضية . ولم يكن تاريخ الفن المعماري ذا شأن يذكر إلا خلال فترة قصيرة من عصر الصفويين إبان حكم الشاه عباس .

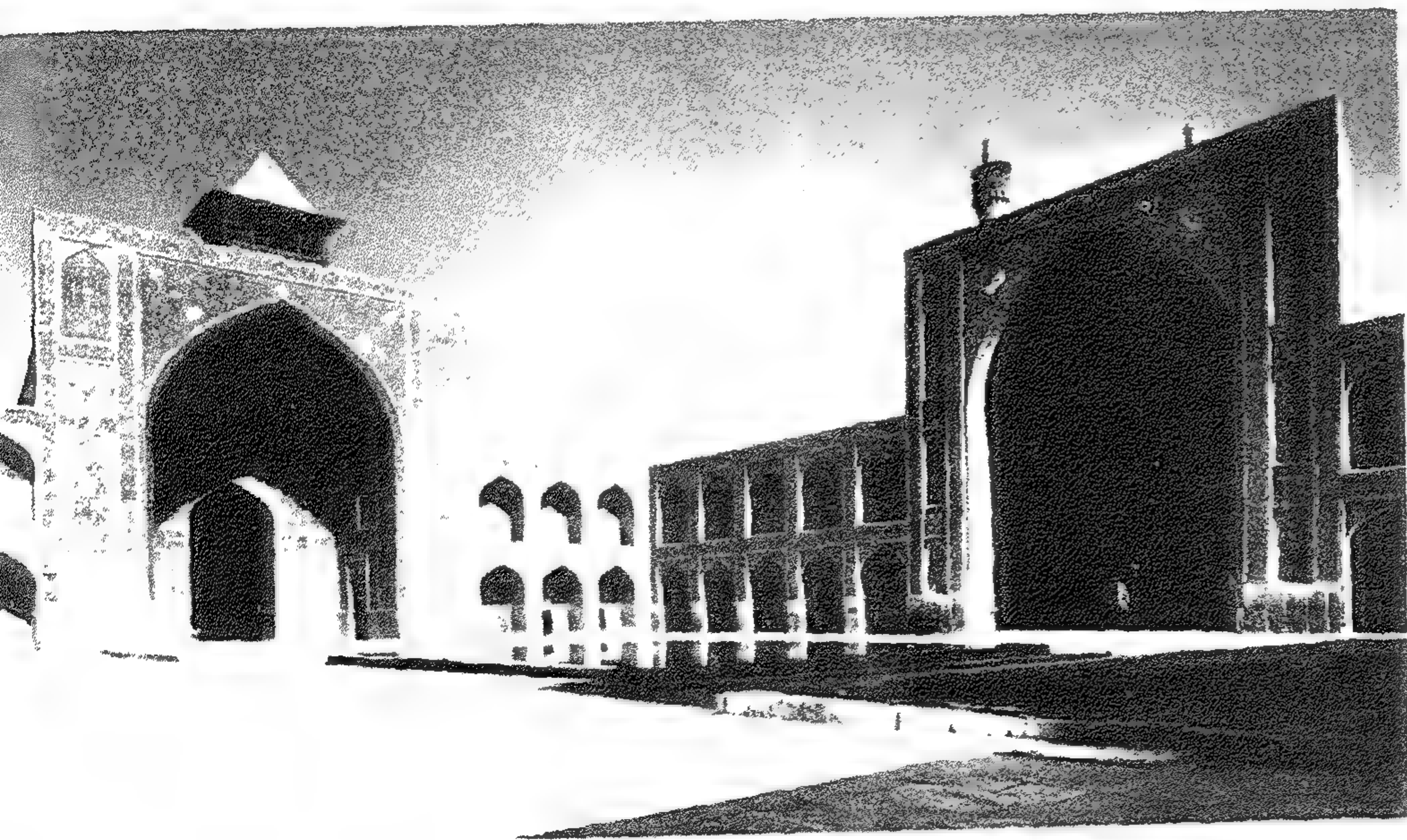
إن عمل هذا الحاكم الذي استمر حكمه من عام (١٥٧٨ — ١٦٢٨) تركّز في عاصمته اصفهان وهو عمل رجل عمراني ابتدئ بإنشاء مسجد الشاه عام ١٦١٢ واستمر ثمانية عشر عاماً ، وكانت الواجهة التي تكمل زخرفة الساحة قد انجزت في البداية . على أن ربط مسجد يتجه تعبدياً نحو الكعبة أي من الشمال الشرقي الى الجنوب الغربي بمجموعة معمارية متجهة من الشمال الى الجنوب قد خلق مشكلة فاستطاع المعمار أن يوجد حلاً لها بطريقة تتصف بغاية الجرأة ومنتهى المنطق .



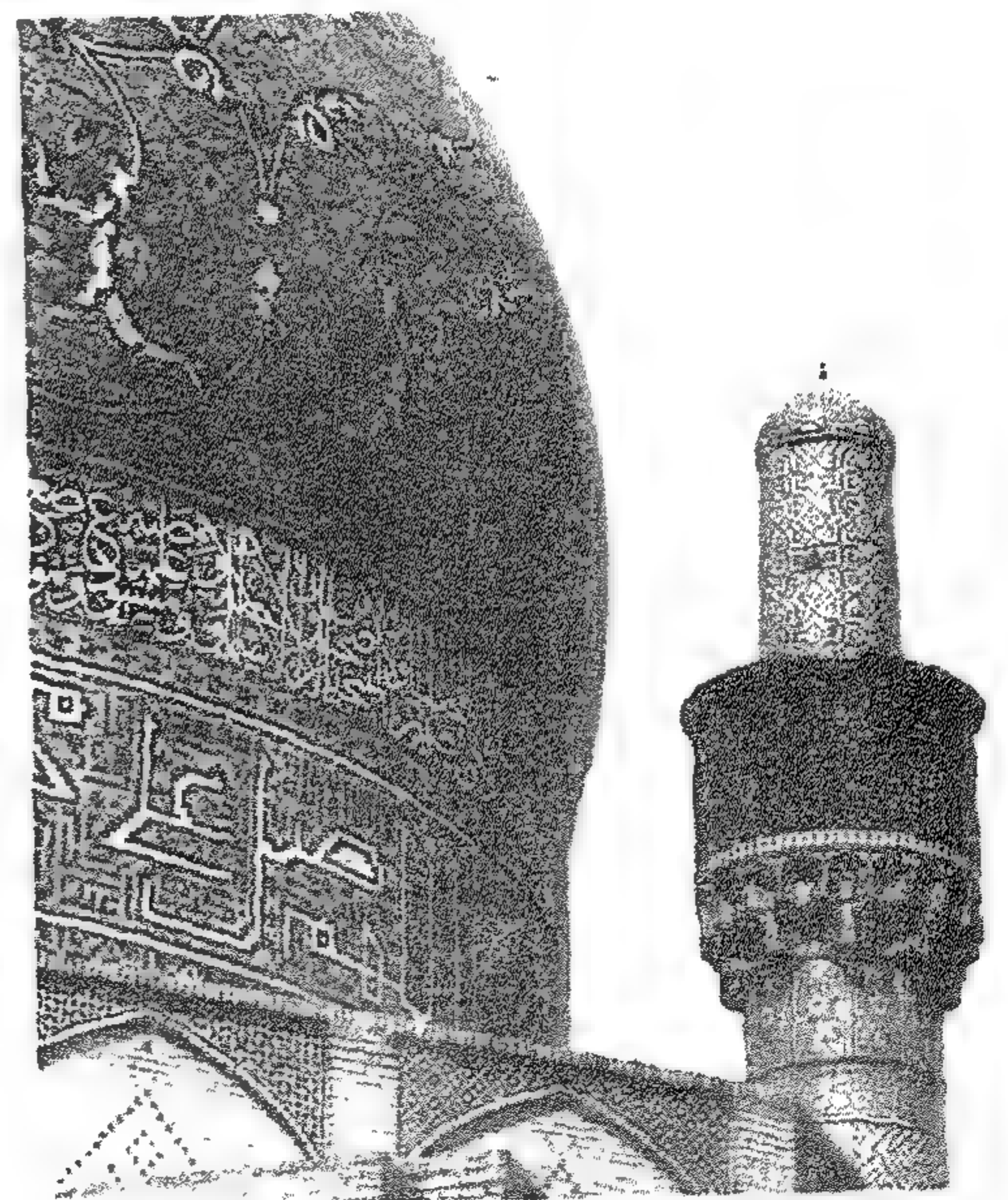
١٣٦ — اصفهان — مسجد الشاه — العمارة الداخلية .



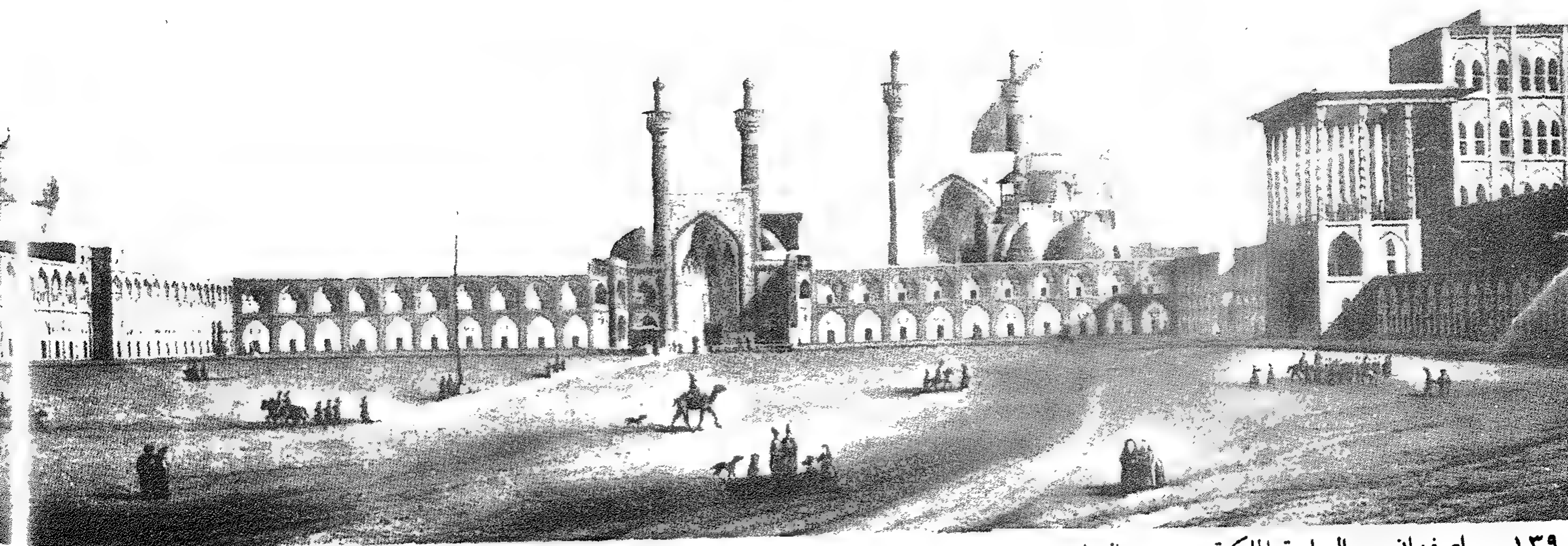
١٣٥ — اصفهان — مسجد الشاه .



١٣٨ — اصفهان — مسجد الشاه — الصحن والايوان الغربي والشمالي .



١٣٧ — اصفهان — مدرسة مادر شاه .



١٣٩ — اصفهان — الساحة الملكية ومسجد الشاه .

وتقوم البوابة التي تشغل مركز حنية ذات قوس منكسر وعلى جانبيها منارتان ضمن ايوان مشرف على الصحن، ولقد تم تغيير محور المسجد في هذا الايوان المتقدم. ويشكل صدر هذا الايوان زاوية انفتاحها خمسة واربعون درجة. وتقوم ثلاثة أواوين اخرى على الطرفين وفي صدر الصحن تتقدم قاعات ذات قباب. والقاعة القبليّة الأكثر اتساعاً والايوان الأساسي الذي يسبق هذه القاعة على جانبيها أربعة أجنحة مسقوفة بمجموعة من القباب الصغيرة. ونستطيع ان نتعرف هنا على الترتيب المتبع في المساجد الفارسية منذ العصر السلجوقي، ونجد نموذجاً عنه مسجد الجمعة في أصفهان. غير أن طابعها جديداً ظهر هنا قد عدل هذا الشكل المحلي. ففي طرفي الحرم صحنان.

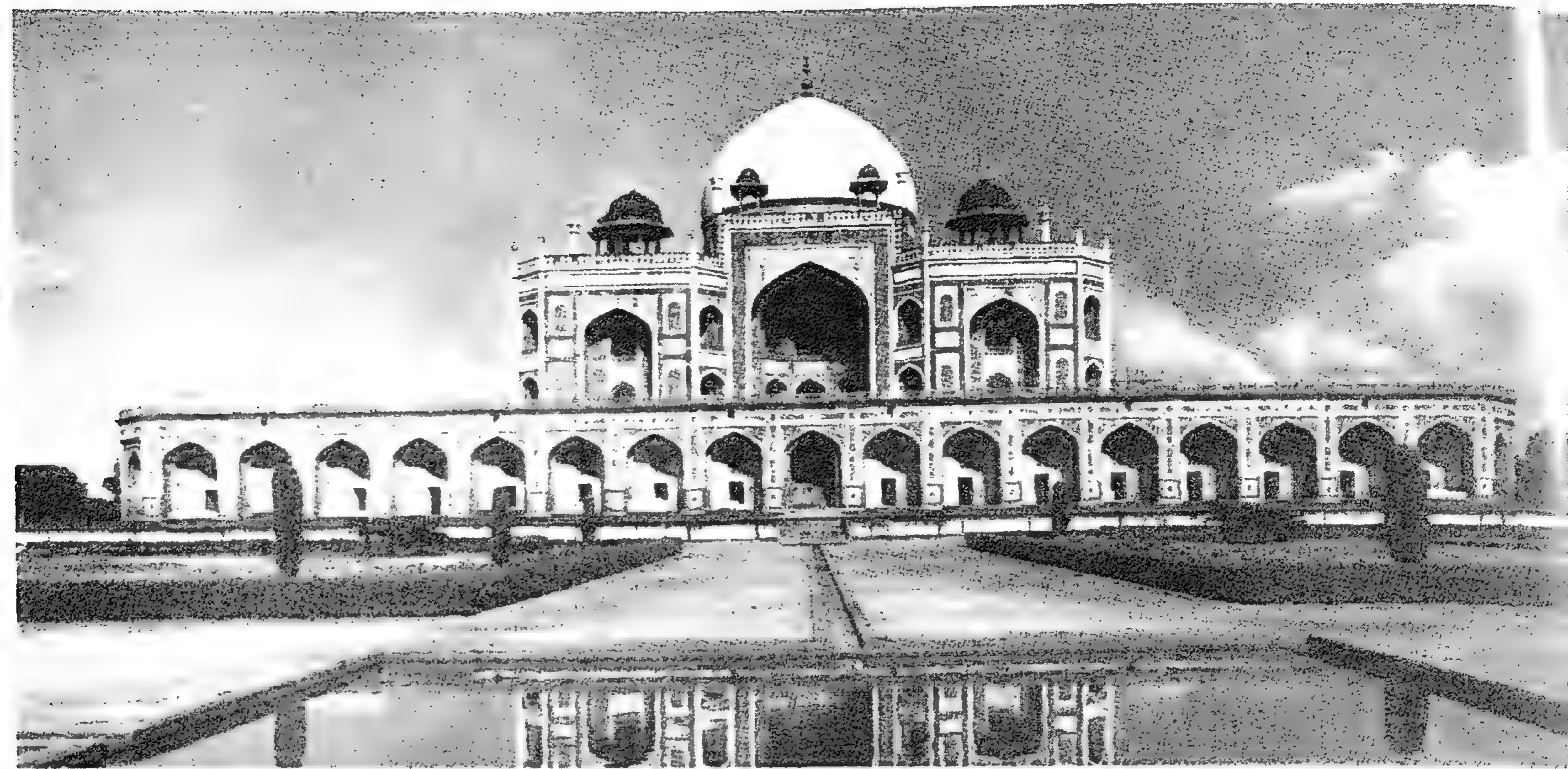
ومهما يكن أمر مظهر المنشآت الدينية الصفوية الأخرى ومهما تكن روعة الزخرفة الخزفية لديهم فإنها لم تقدم تجديداً للشكل المدروس سابقاً. أما المدرسة الشهيرة (مادر شاه) التي أنشأتها عام ١٧٠٦ والدة أحد السلاطين والتي أضيف لها خان فضاء من مساحتها فتتألف من الصحن المركزي المألوف وهو واسع وفيه أربعة أواوين، ومن الحرم المغطى بقبة كبيرة بصلية الشكل.

المساجد الإسلامية في الهند

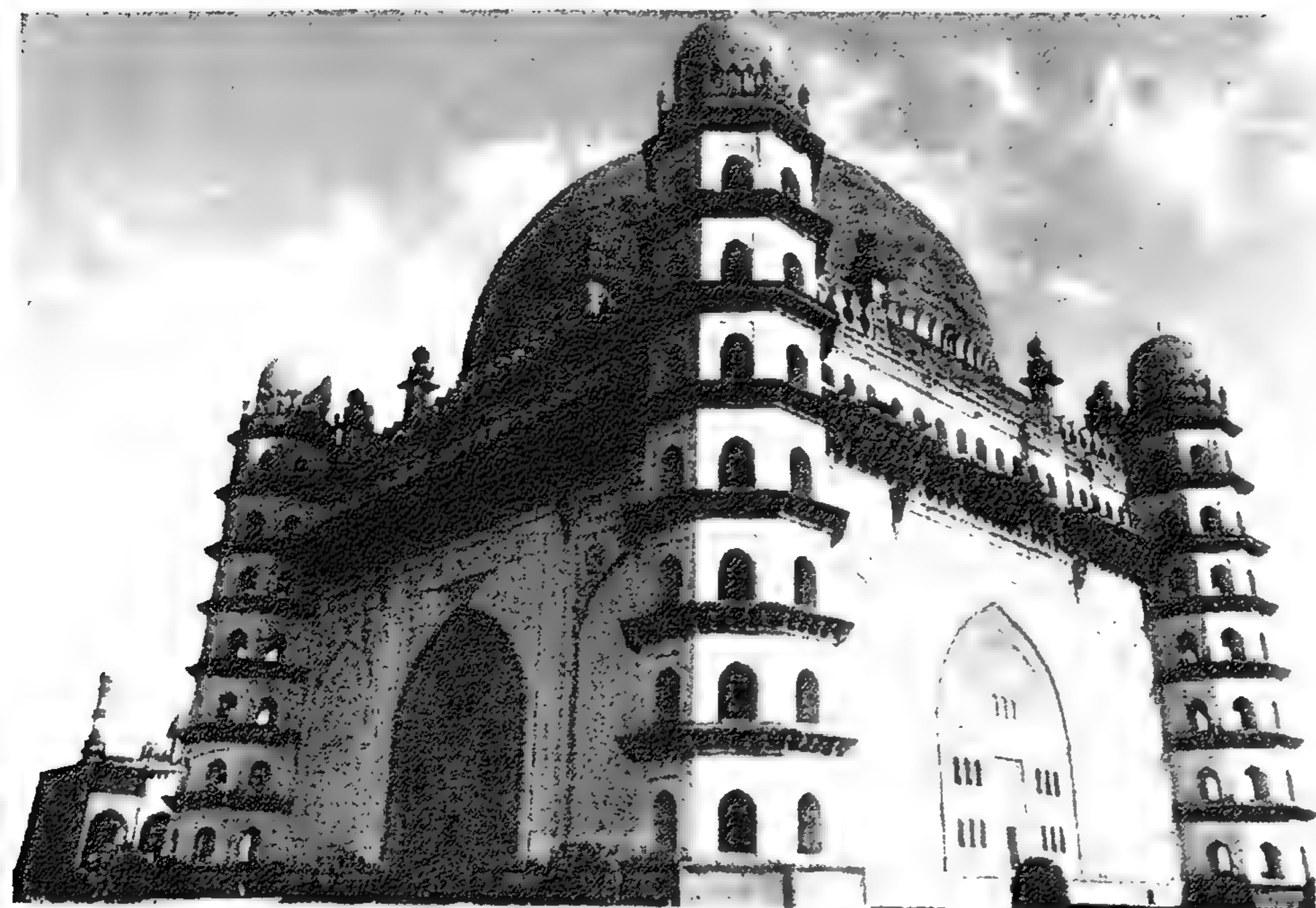
ابتدأ ضم الهند الى العالم الاسلامي منذ عهد الأمويين عام ٧١٢ وامتد بصورة واسعة في بداية القرن الحادي عشر على يد الاتراك الغزنويين ، ثم استمر في نهاية القرن الثاني عشر بواسطة الغوريين وهم أمراء ايرانيون من افغانستان . وفي بداية القرن الثالث عشر كان نصف شبه الجزيرة الهندية الكبيرة خاضعاً الى حكام مسلمين . وفي هذا العصر الأخير شيدت أولى المنشآت الهامة التي سنتحدث عنها ولكن رغم أن المنشآت التي أقامها الأمراء (أمراء دلهي) من الحكام الغوريين مخصصة للعبادة الإسلامية أو لاقامة السلاطين ، فانها لا تنتسب الى الفن الاسلامي انها تماماً عمارات هندوكية ومثالها مسجد الكتب في دلهي (القرن الثالث عشر) . أما مئذنة هذا المسجد الشهيرة (كتب منارة) التي يبلغ طولها حالياً — رغم أنها غير متوجة — ثلاثة وسبعين متراً ، فقد زين بدنها بمقولات شاقولية ، وفيها خمسة طبقات من الشرفات ، وهي بذلك مستوحاة من الأعمدة الهندية الغانجية . والواجهات وحدها بأقواسها الزورقية الشكل تضيف على المظهر الخارجي طابعاً فارسياً .

ورغم العناصر الإسلامية في نحت الزخارف ، يمثل قبر السلطان التيش ، الملحق بمسجد دلهي نفسه ، الترف المفرط الذي يتميز به الفن الهندوكي .

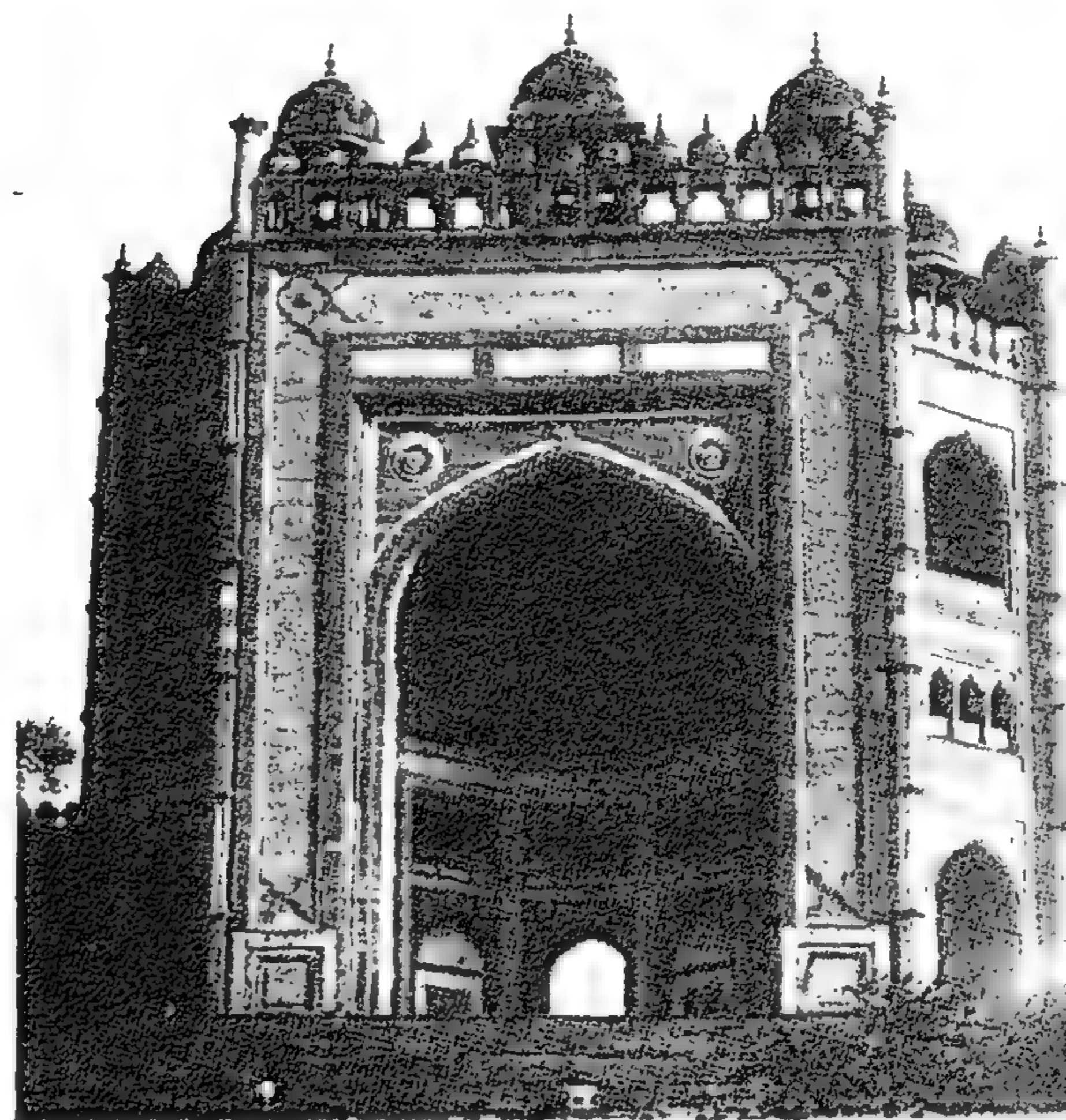
ويترسخ الحكم الفارسي على يد (بابر) أحد أعقاب تيمورلنك الذي احتل الهند عام ١٥٢٦ وأسس فيها حكم السلالة المغولية . ولقد بقي الى يومنا هذا القليل من المنشآت المؤرخة بدقة والتي ترجع الى عهد هذا البناء النشيط ، أو الى عهد ابنه (همايون) ولا نجد منشآت مازالت ماثلة الا اعتباراً من زمن حفيد الأمبراطور (أكبر) حيث امتد سلطانه



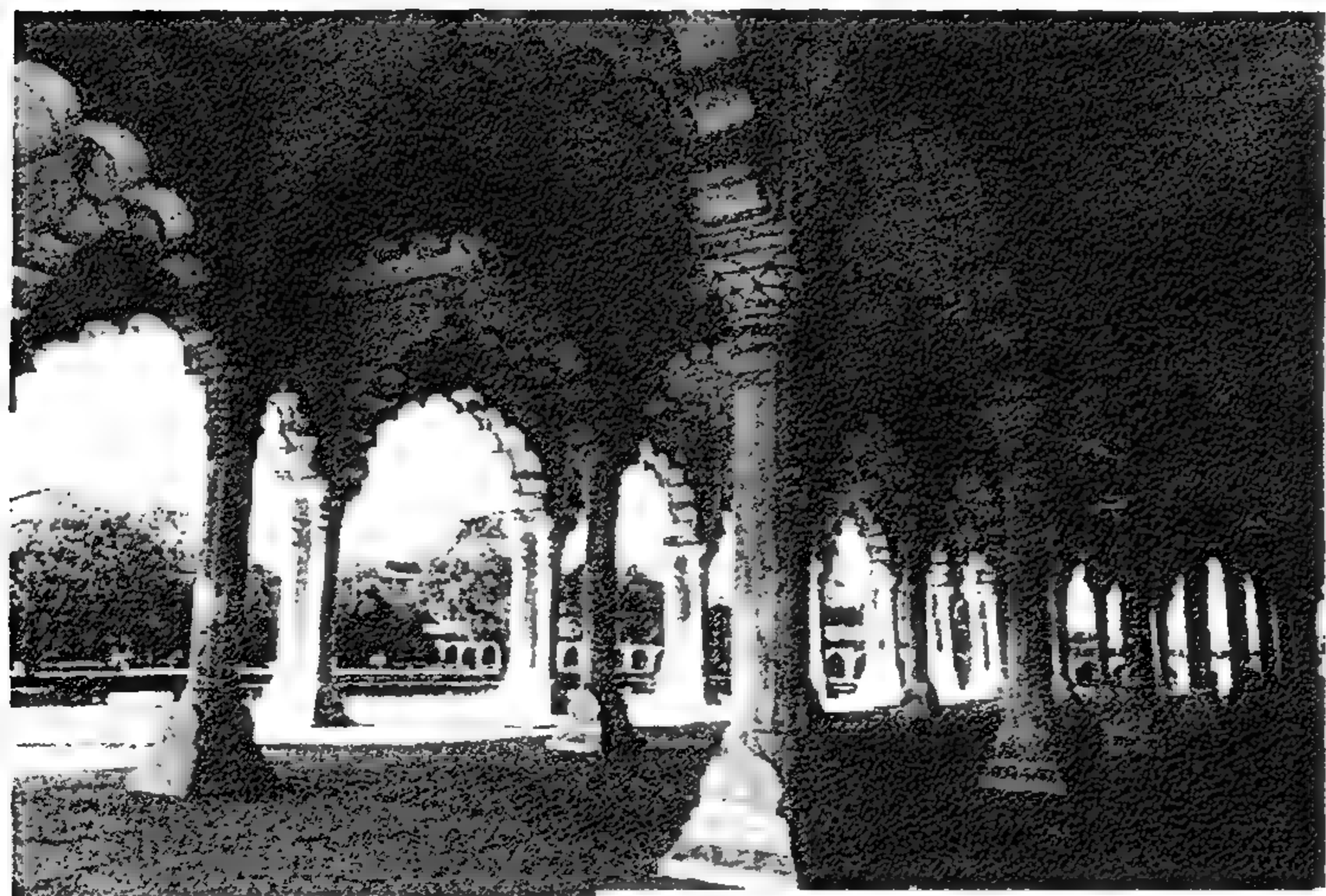
۱۴۰ — دہلی — مدفن ہمایون .



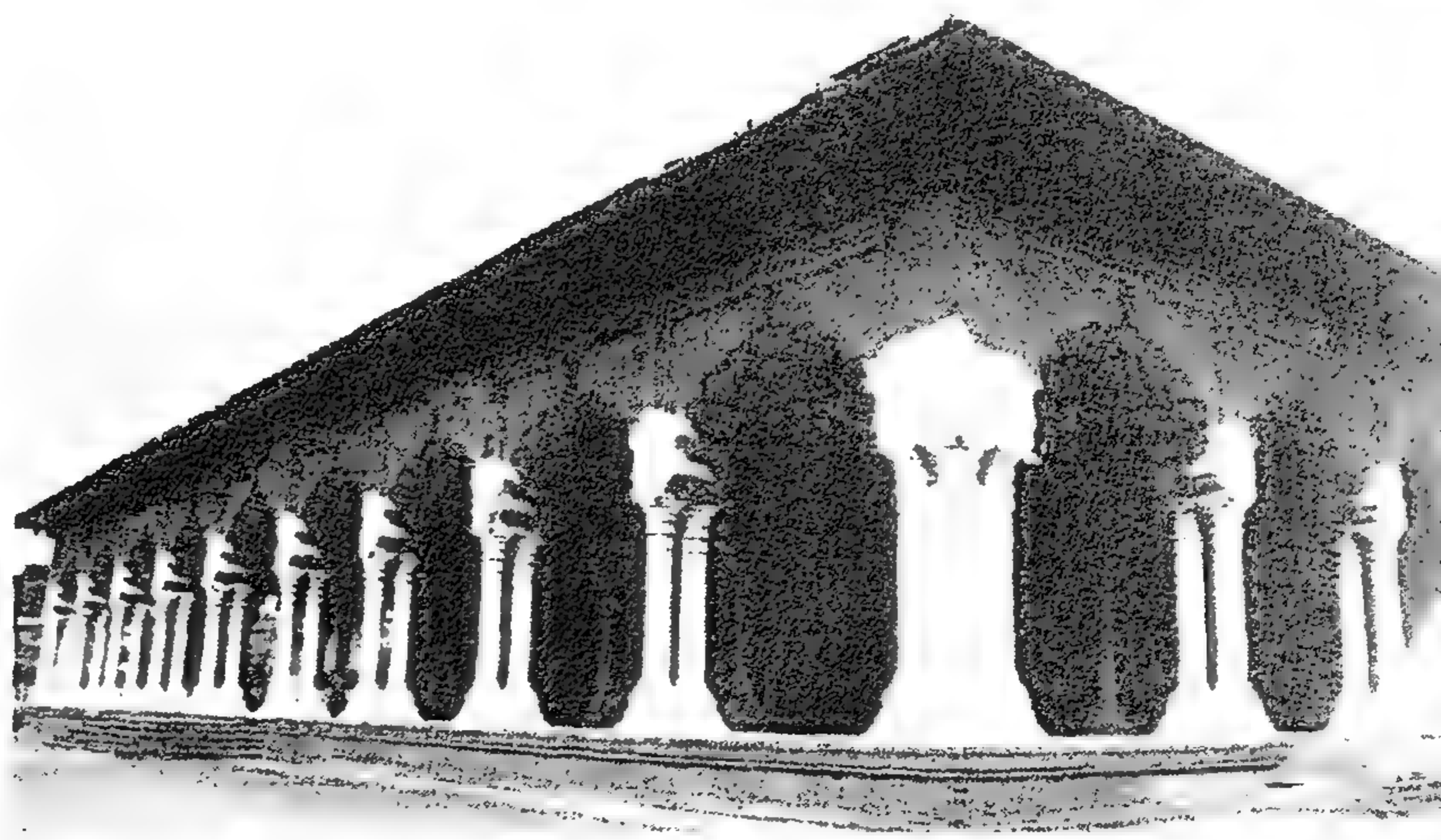
۱۴۲ — بیجاپور — گول غونباد .



۱۴۱ — فتح پور سکری — دار واژه .



۱۴۴ — اگرا — دیوانی عام



۱۴۳ — اگرا — دیوانی عام .

القوي خلال النصف الثاني من القرن السادس عشر بأكمله أي من عام (١٥٥٦ — ١٦٠٥) ولقد جعل عاصمته في اغرا، أو في فتح بورسكري التي تبعد عن أغرا سبعة وثلاثين كيلو متراً، وأقام زمناً طويلاً في الله آباد. أما اغرا ولاحور فلقد توسعتا وتجملتا في زمن (جهانغيز) ابن أكبر (١٦٠٥ — ١٦٢٧) ثم اصفى (شاه جيهان ابن جيهانغير) (١٦٢٧ — ١٦٦٦) على مدينة اغرا بدوره، أروع حللها وذلك ببنائه قبر زوجته التي كان يقيم بها، وفي عهد اورنجزيب (١٦٦٨ — ١٧٠٧) أقيمت آخر المنشآت التي قدمتها الهند الاسلامية في عهد المغول الكبار العظام.

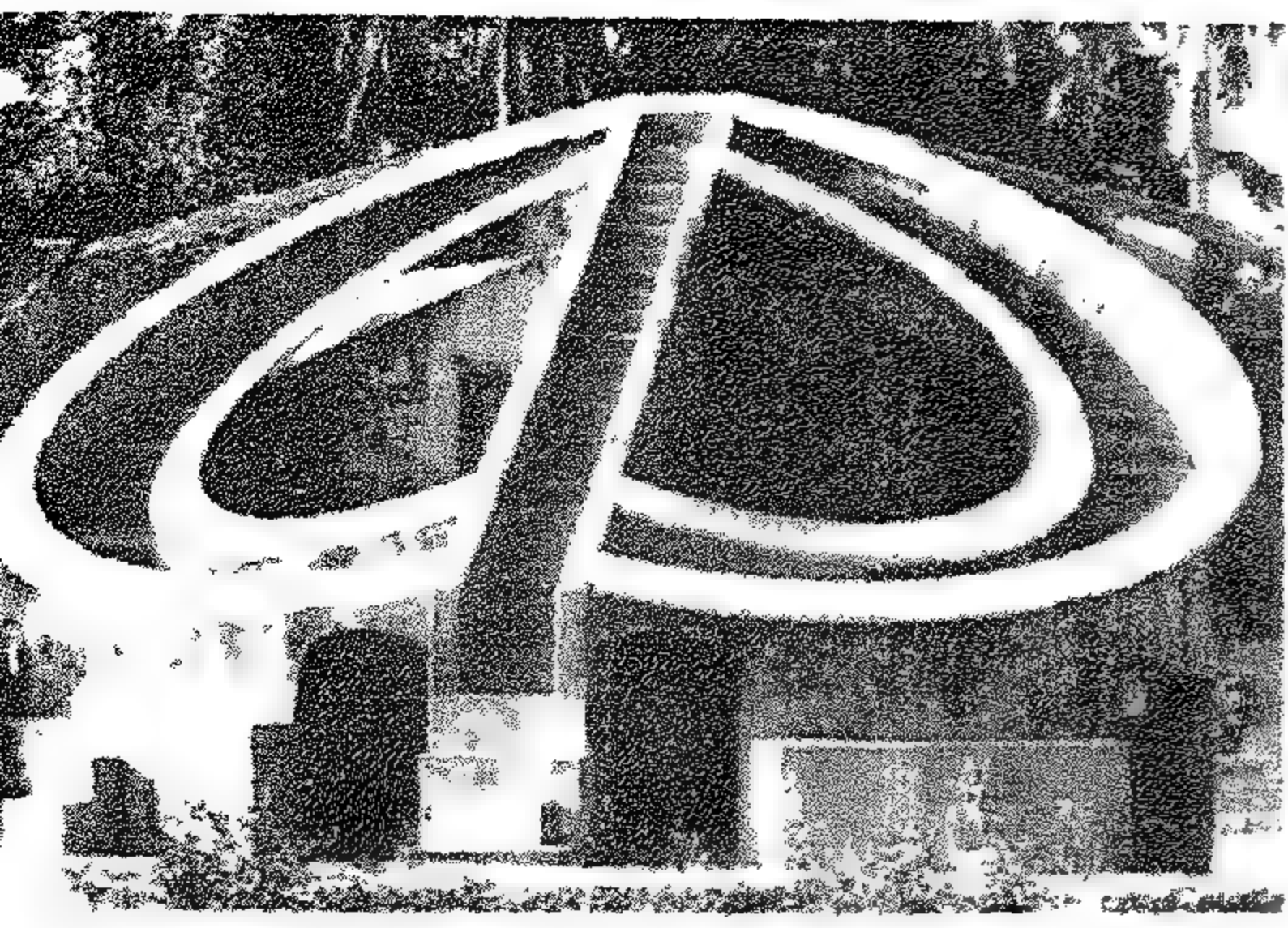
منشآت السلطان أكبر

كانت شخصية (أكبر) هي المسيطرة في تاريخ هذه المجموعة من الملوك، وحددت سياسته شخصية منشآتهم. وعلى الرغم من تشبعه بالتقاليد الفارسية والاسلامية، تتسم المنشآت التي أقامها هو أو التي أقامها أعقابها بالطابع التوفيقي. ويقتضي على أية حال التمييز بين أنواع العمارات والانتباه دون شك الى الاتجاهات الخاصة بالأمرء وبالمعماريين الذي استخدموهم.

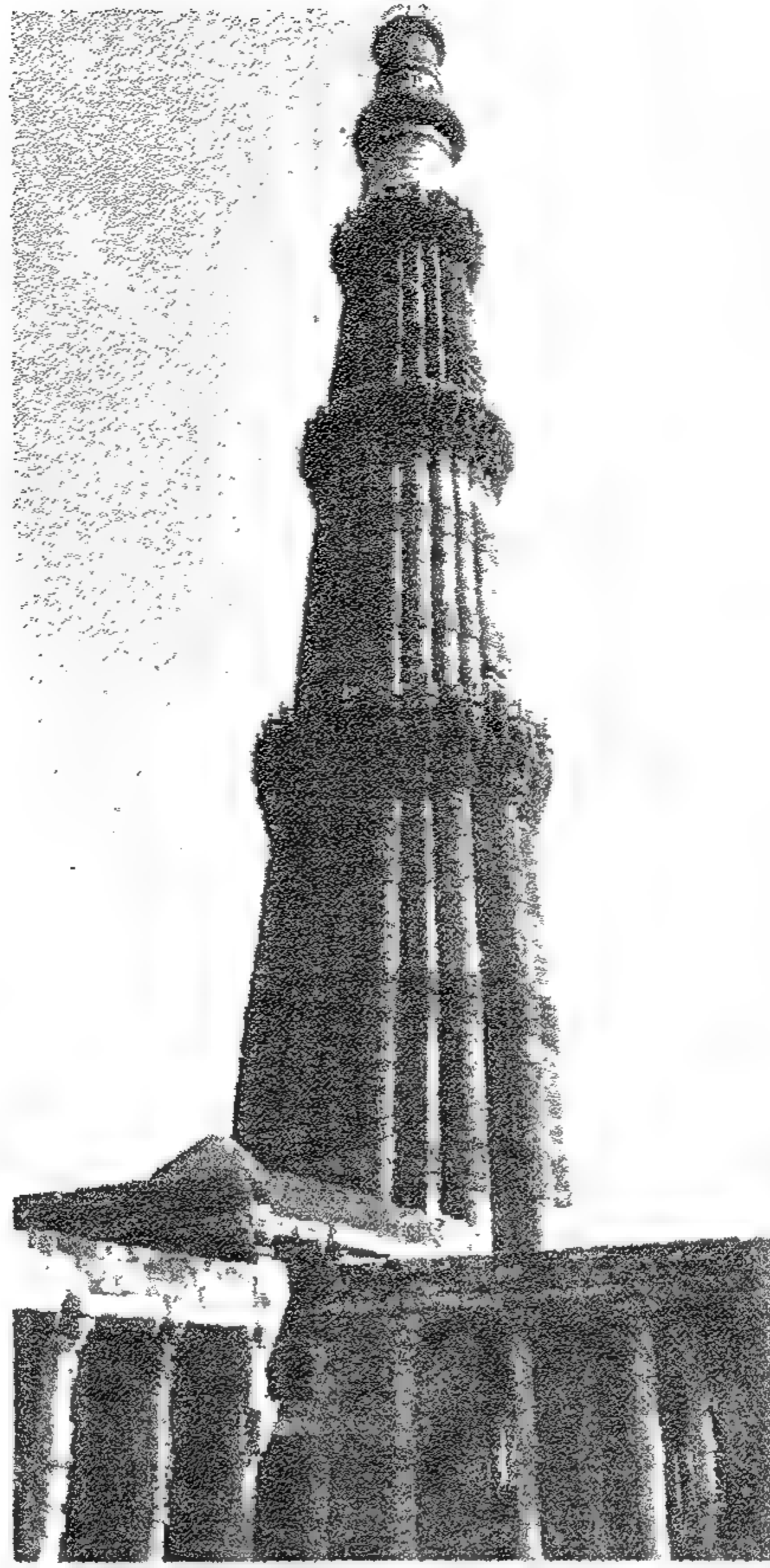
ونرى أن قصر أغرا الذي يرجع الى عهد أكبر ما يزال مطابقاً تماماً للجمالية المحلية، ولقد انشيء من الحجر الرملي الأحمر وله واجهة ورواق ذو أقواس مفصصة. وخلف هذا الترتيب، يقوم من الجانبين جوسقان ترتكز قبابهما على أعمدة نحيلة. وهذا الشكل المستعار من العمارة المحلية سيبقى أحد العناصر الأكثر استمراراً في المنشآت المغولية.

وتحتل منشآت فتح بورسكري، المدينة الامبراطورية، مكاناً أكثر أهمية في مجال التأثير الايراني وأكثر هذه المنشآت أهمية كان قد ابتدئ في عهد أكبر وانتهى في عهد خليفته وهو الجامع الكبير، الذي يضم قبري اثنين من الأولياء، وفيه يقوم باب حافل يؤدي الى الصحن الواسع. وهذا الباب أبدة بذاته وهو من أهم روائع الهند الاسلامية.

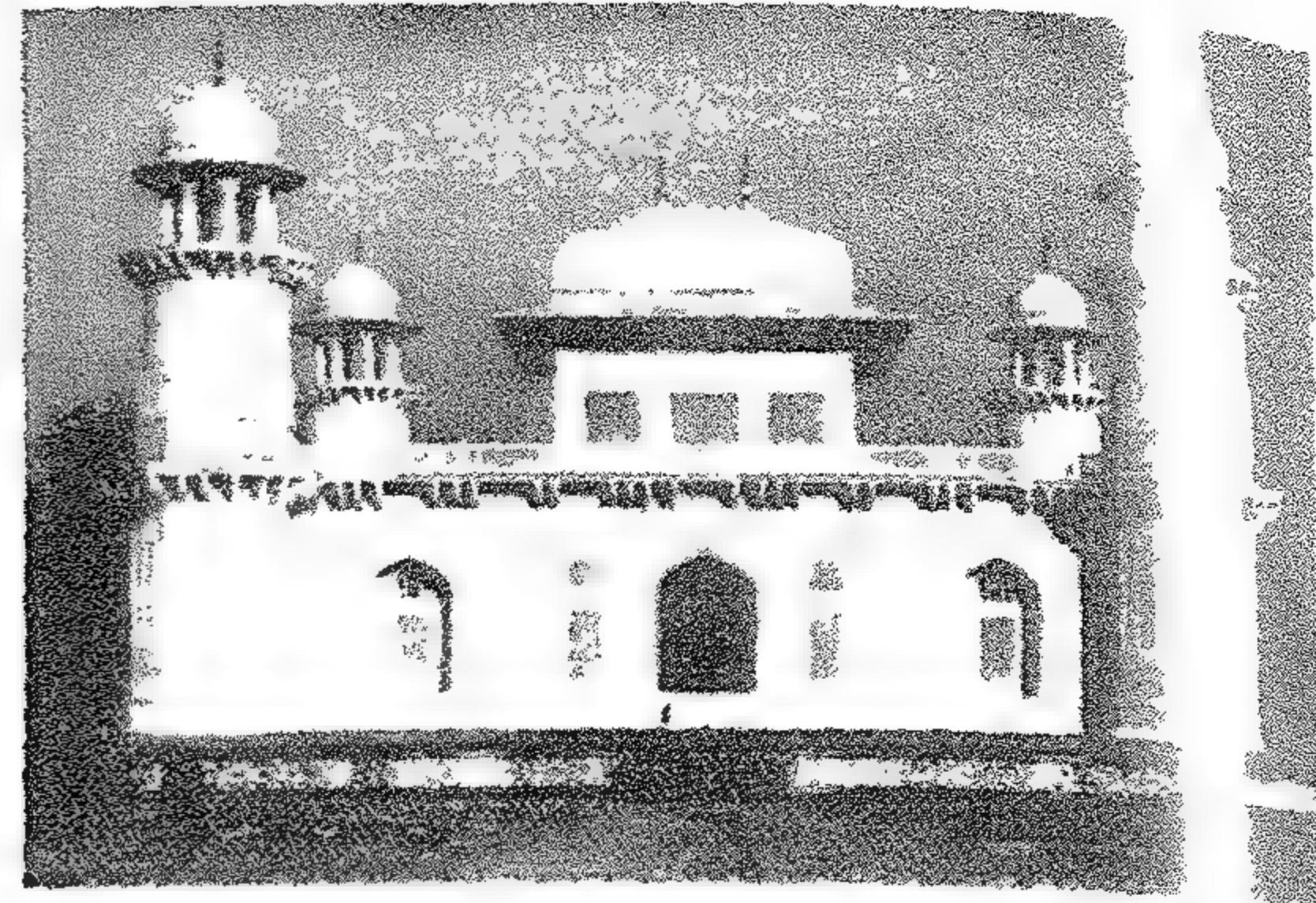
ويتقدم درج عال البوابة المؤلفة من قوس زورقية الشكل ترتفع واحداً وعشرين متراً



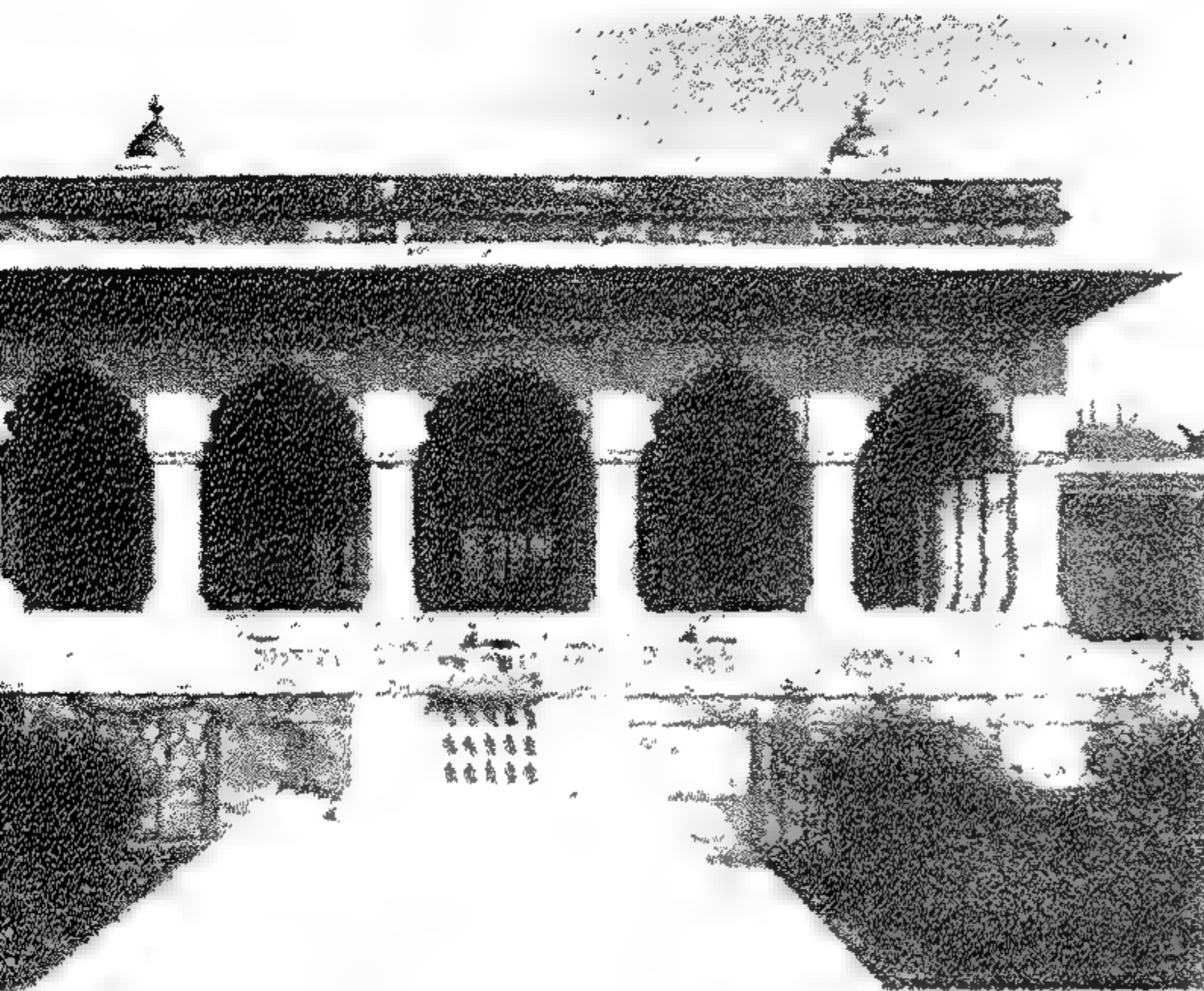
۱۴۸ — دہلی — المرصد — جنتر منظر .



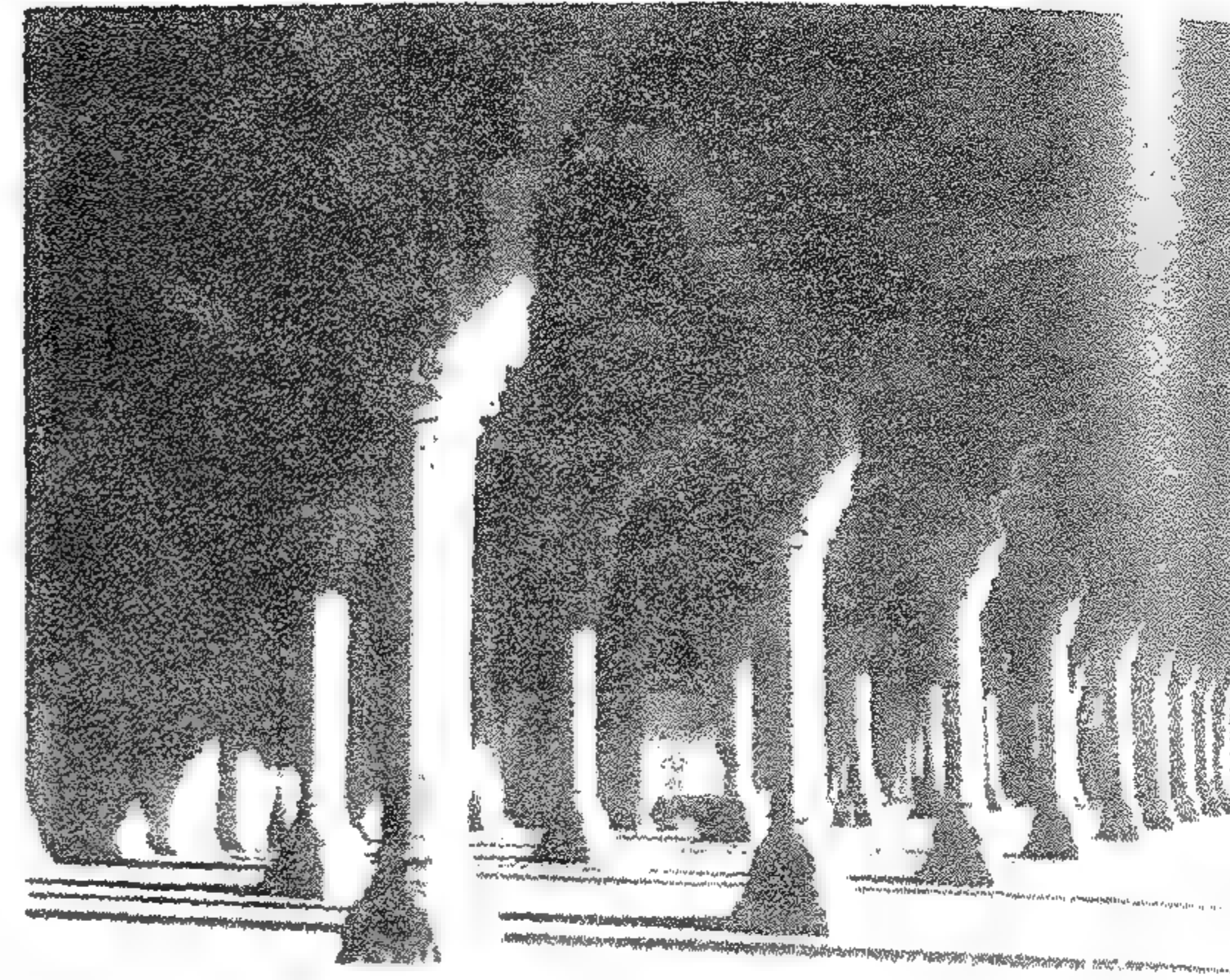
۱۴۷ — دہلی — قُطب منار .



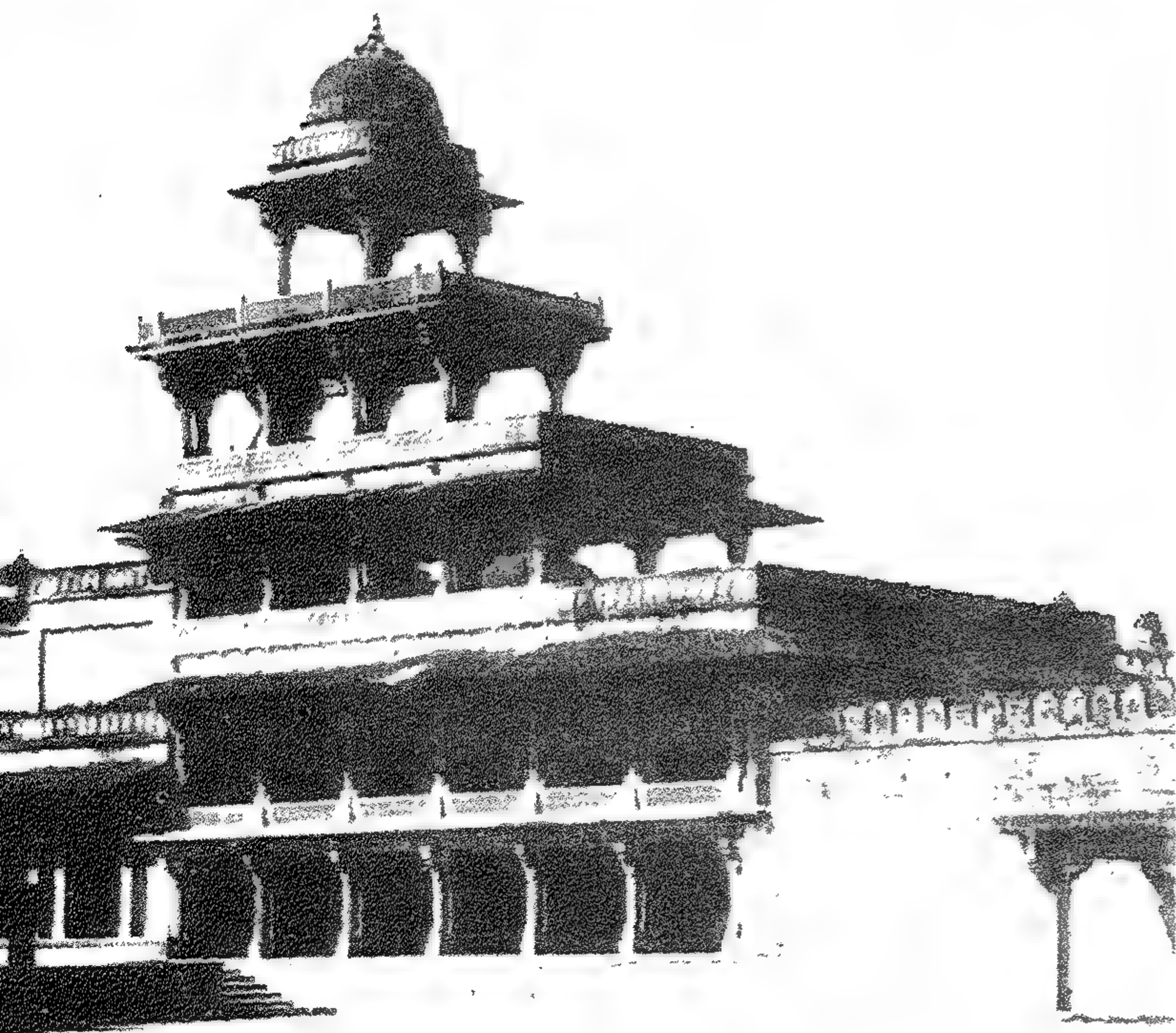
نور — مدفن احمیاد الدولہ .



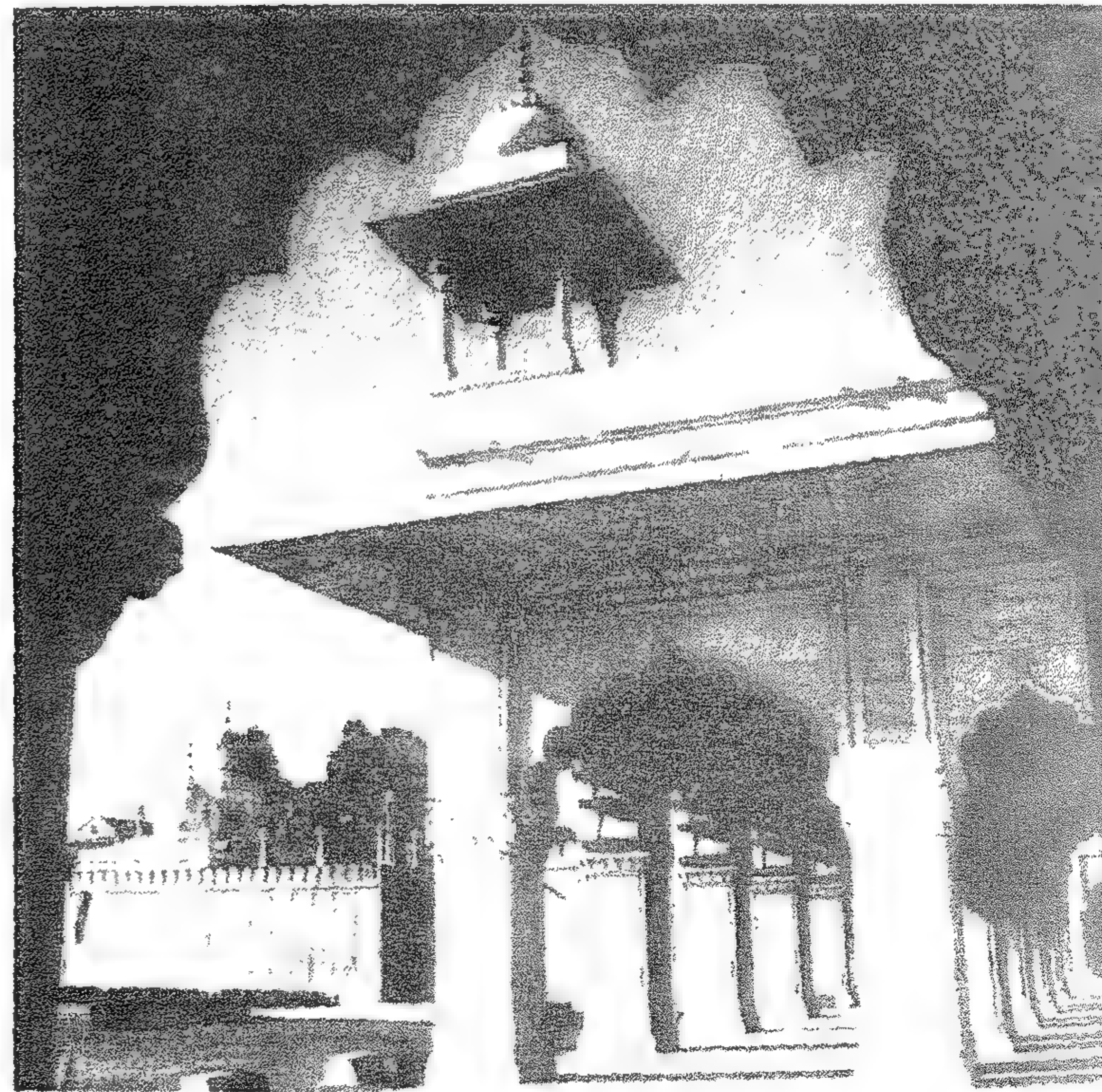
۱۴۹ — اگرا — دیوانی خاص .



۱۴۰ — دہلی — دیوانی عام .



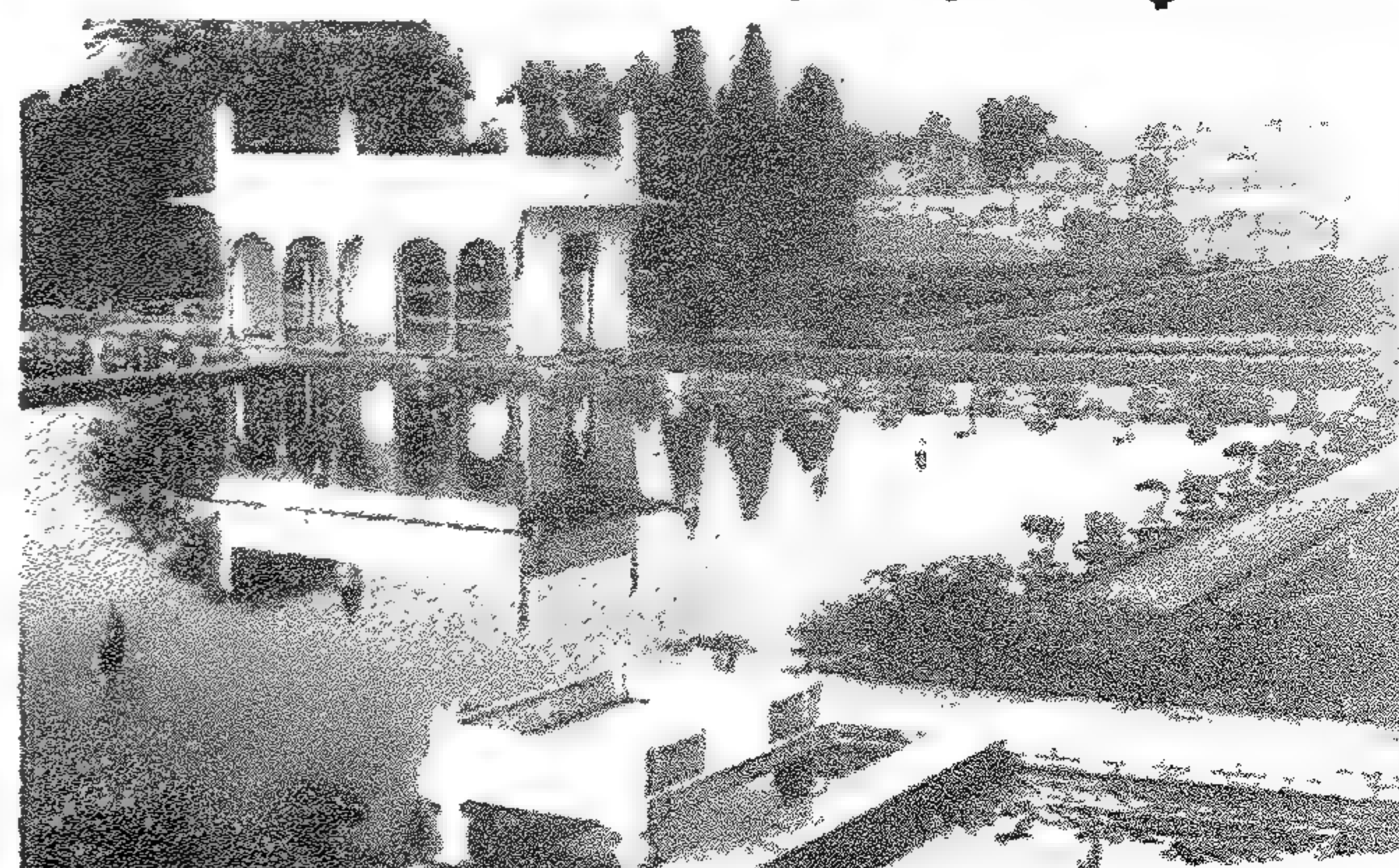
۱۵۱ — فتح پور سیکری — پنج محل .



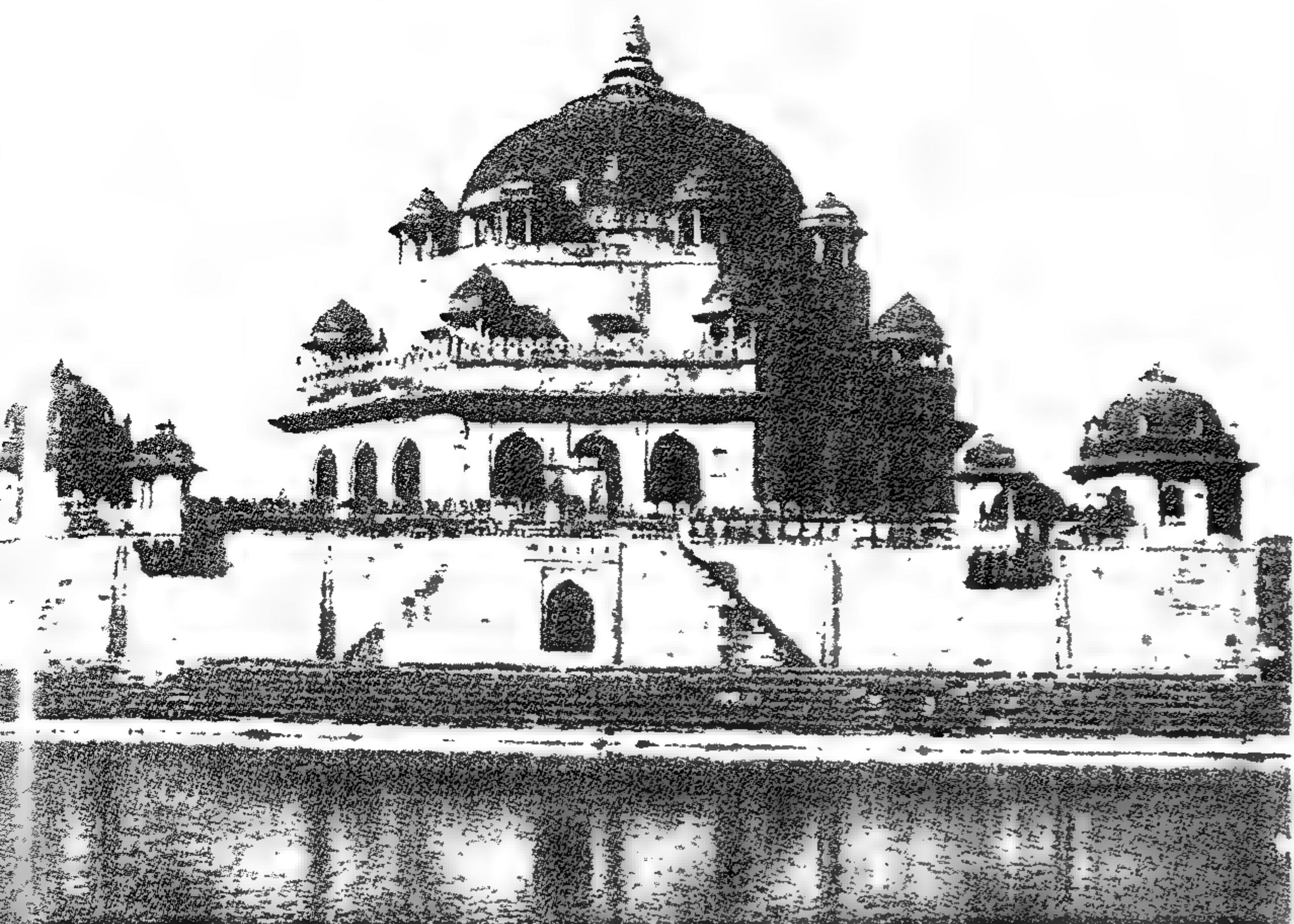
۱۵۰ — دہلی — دیوانی خاص .



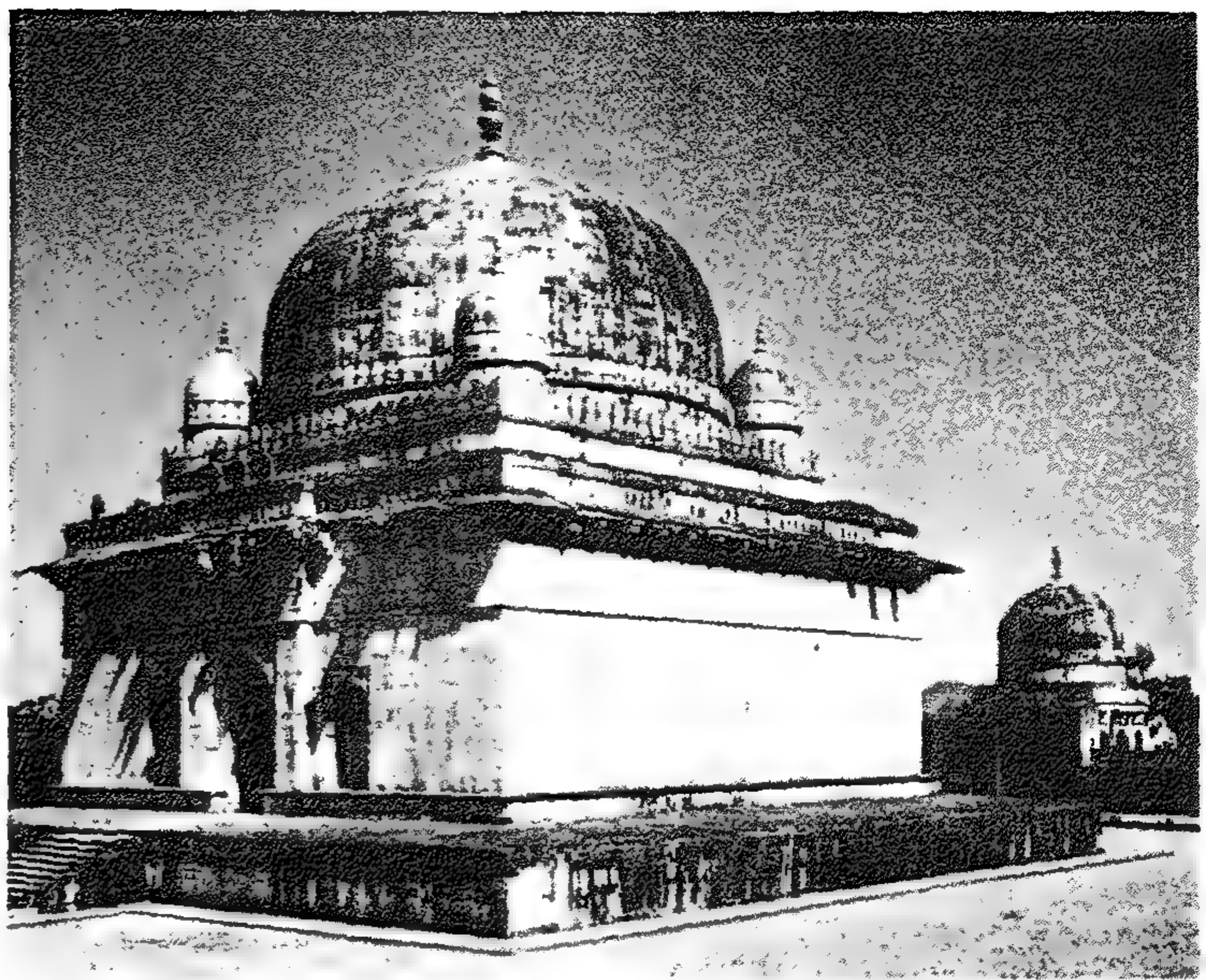
۱۵۳ — لاہور — مدفن جیہانگیر .



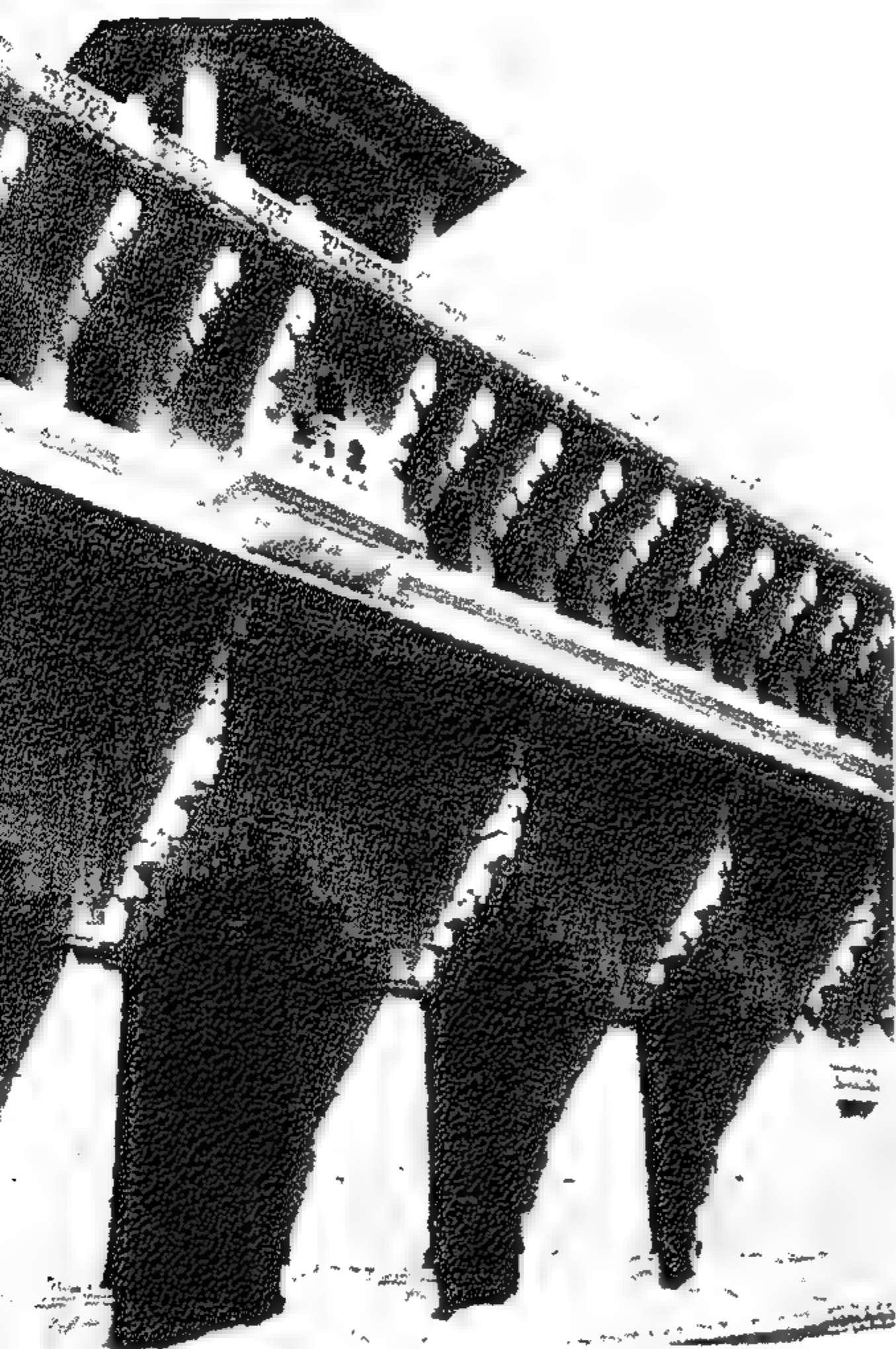
۱۵۲ — لاہور — حدیقہ شاہ جیہان .



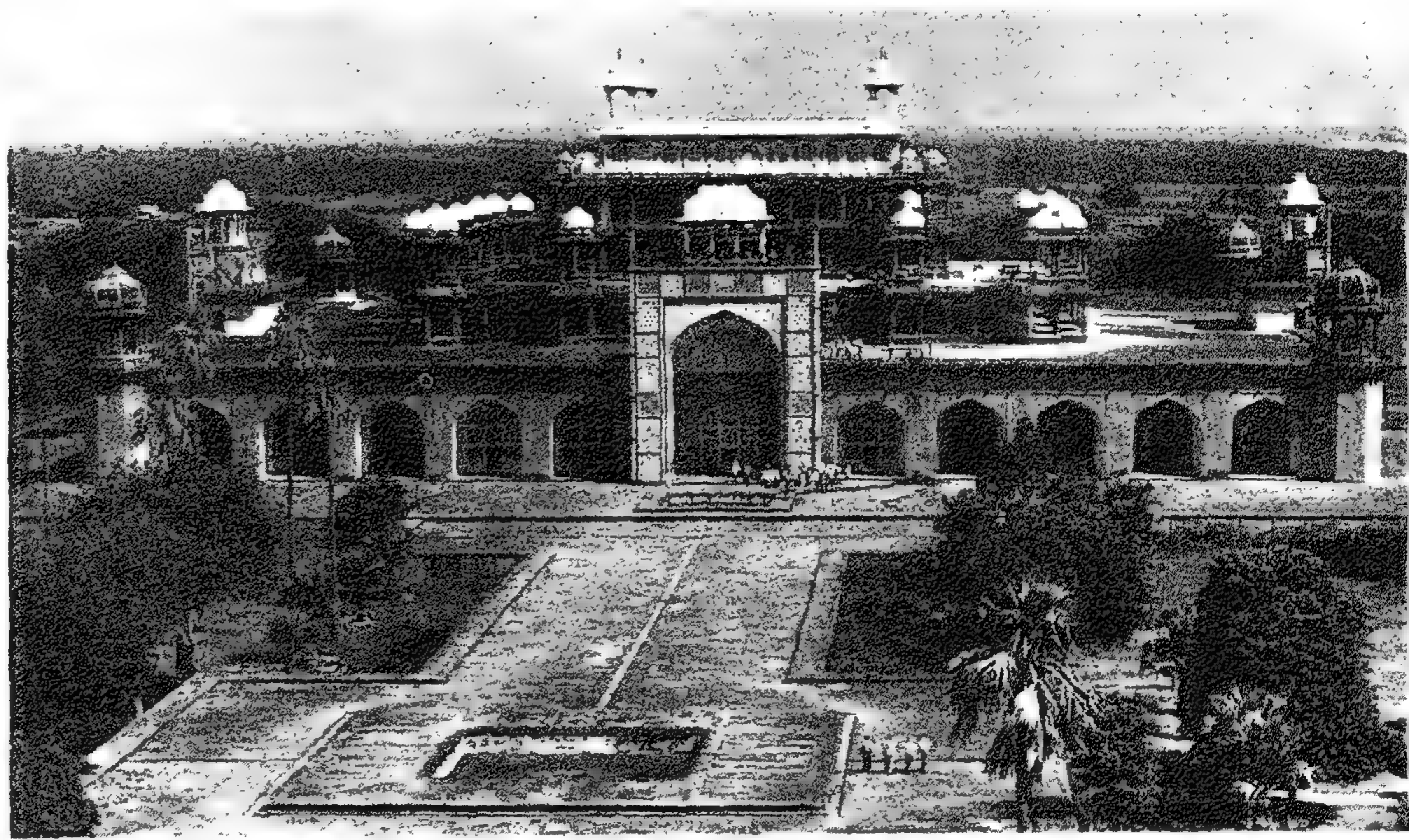
١٥٥ — ساسارم — مدفن شيرشاه سور .



١٥٤ — مامدو مدفن هو شناع شاه .



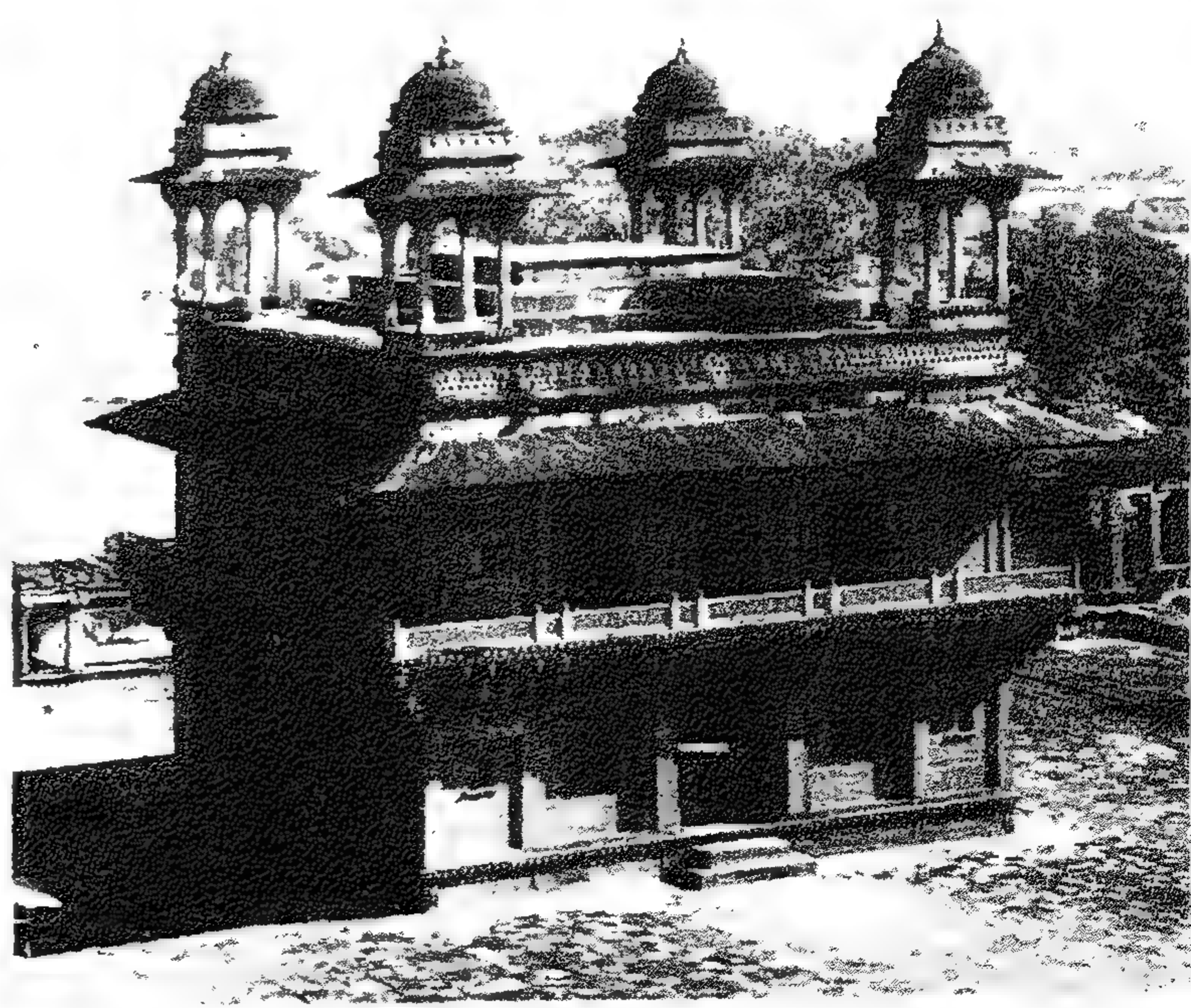
١٥٧ — اغرا — جيهانغير محل .



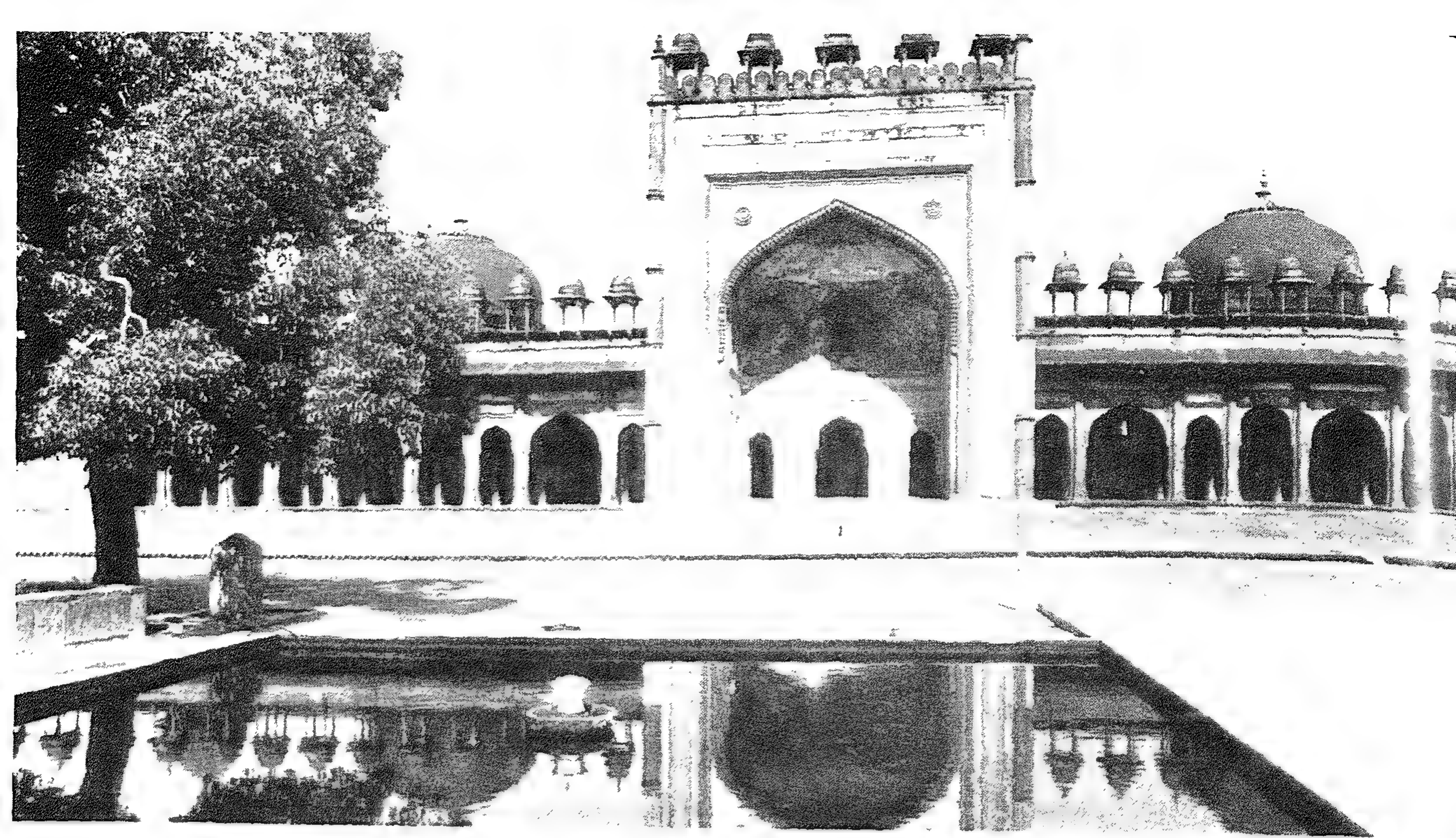
١٥٦ — اغرا — مدفن السلطان اكبر .



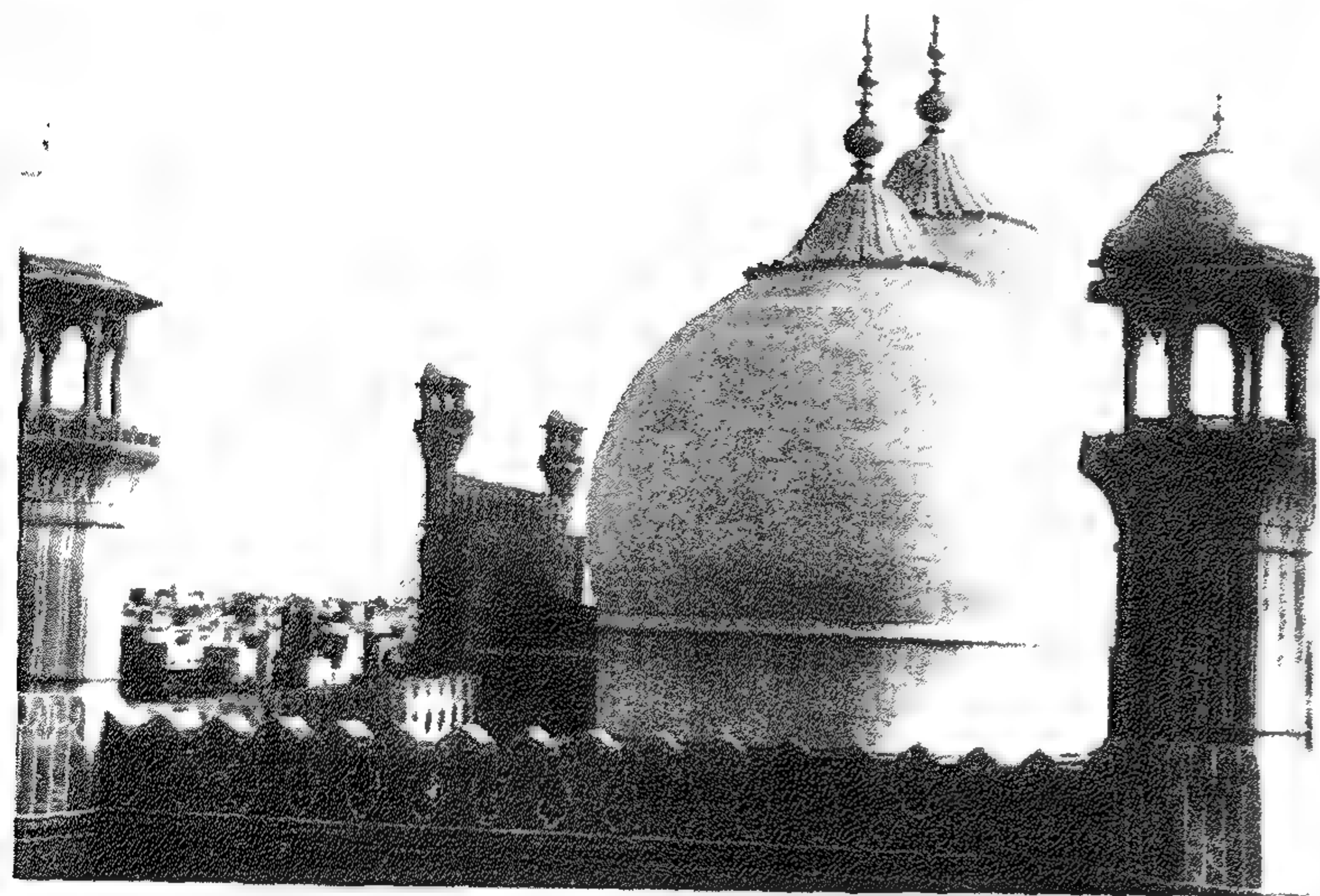
١٥٩ — فتح پور سكري — علي خاص .



١٥٨ — فتح پور سكري — ديواني خاص .



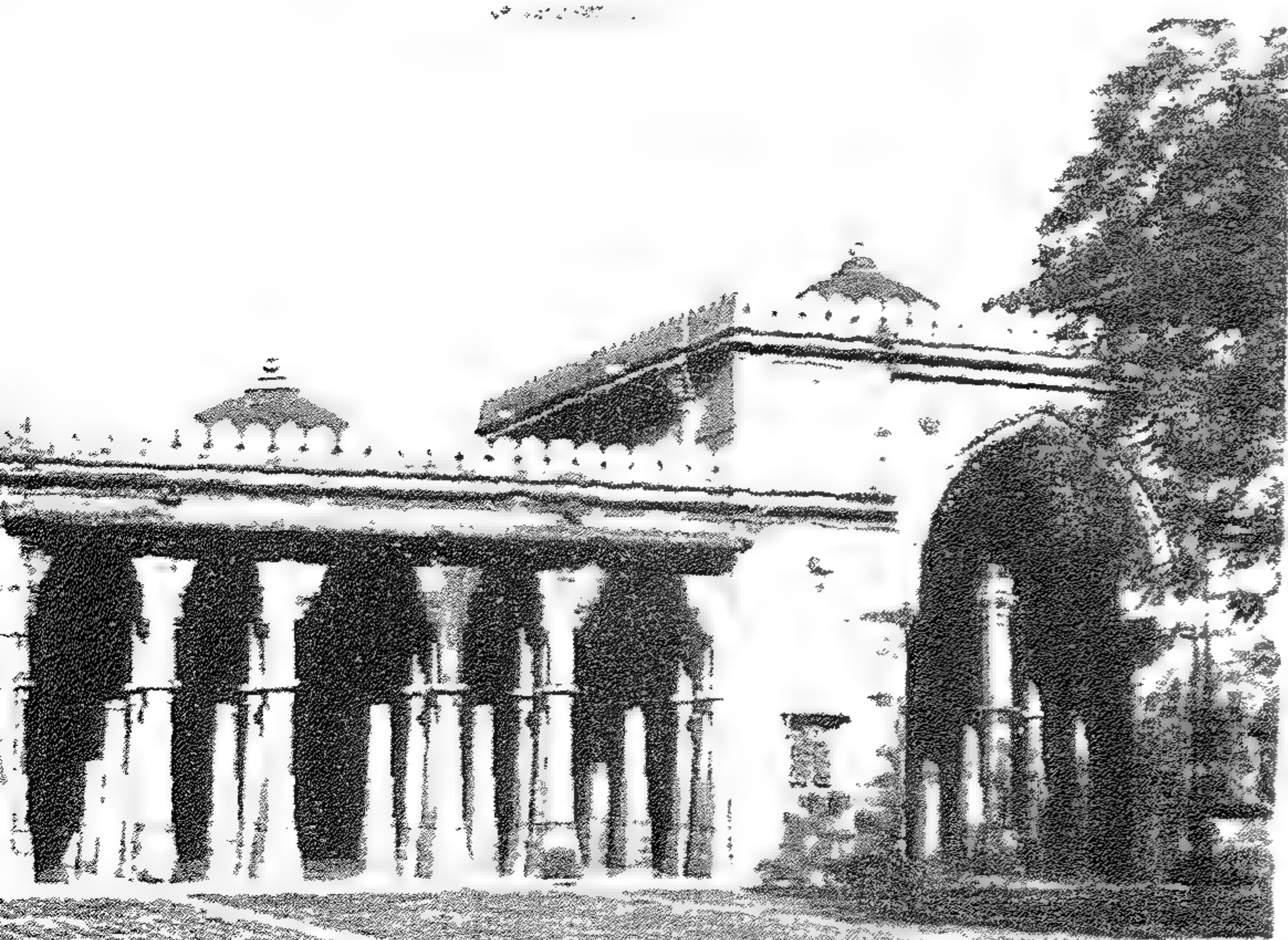
١٦٠ — فتح پور سکری — المسجد الكبير — الصحن .



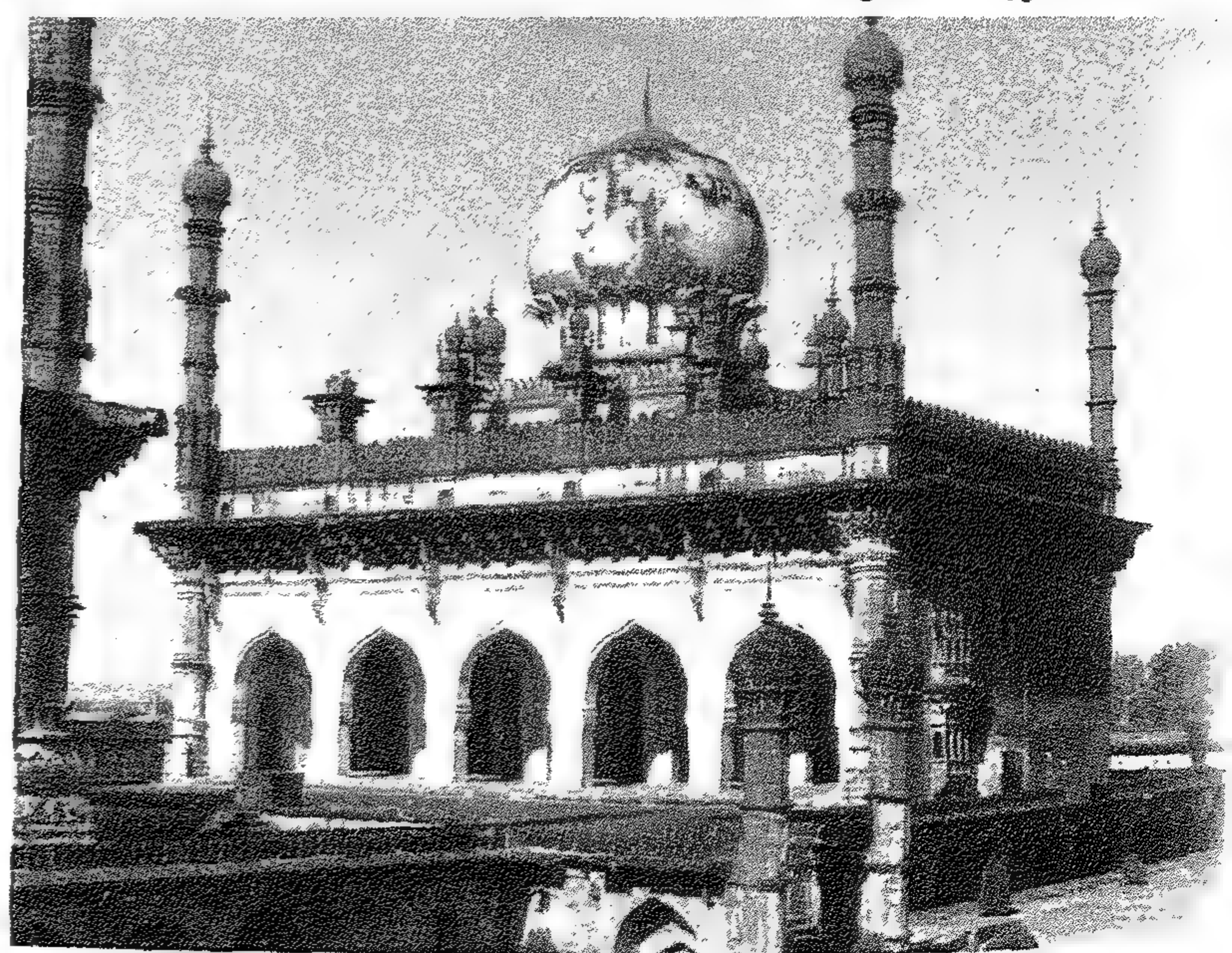
١٦٢ — لاہور — مسجد باد شاہی .



١٦١ — لاہور — مدفن جہانگیر .



١٦٤ — أحمد آباد — المسجد الكبير .



١٦٣ — بیجاپور — المسجد الكبير .

ضمن اطار مستطيل يبلغ ارتفاعه ستة وثلاثين متراً، ويبدو لنا هنا شكل الأواوين الفارسية . غير أن المادة التي استخدمت في العمارة وهي الرخام الأحمر والأبيض ، وقمة العمارة حيث يبدو رواق مفتوح وجواسق ذات قباب قد أوجدت مجموع البناء قيماً غريبة عن الذوق الإيراني . ويحاط الصحن بأروقة كما تشرف من جهة القبلة واجهة حرم ثلاثي المحاريب ثلاث قباب فارسية . وينفتح المصلى المركزي الأوسط بواسطة ايوان عميق يذكرنا بمصلى مسجد الجمعة في اصفهان . وكان أكبر قد أنشأ مدفنه الخاص الذي استعمله حسب تقليد متبع قصراً لاقامته أثناء حياته، قبل أن يضم رفاته . ثم أقام ابنه جيهانغير بإتمامه أو بإعادة انشائه . وهو على الشكل التالي : وسط حديقة واسعة تتوضع أربعة سطوح فوق بعضها تحمل بناء مدرجاً بشكل هرم ويبرز كل طابق بأروقة وجواسق مقببة . ويشغل السطح العلوي قاعة المدفن المبنية من الرخام الأبيض . وليس في شكل المدفن هذا ما هو إيراني بل يبدو مقلداً للمعابد البوذية .

مدفن اعتماد الدولة وتاج محل

يتأكد التأثير الهندوسي أيضاً في مدفن اعتماد الدولة الذي أقامته نور محل زوجة جيهانغير في أغرا لكي تدفن فيه والدها خازن الامبراطورية .

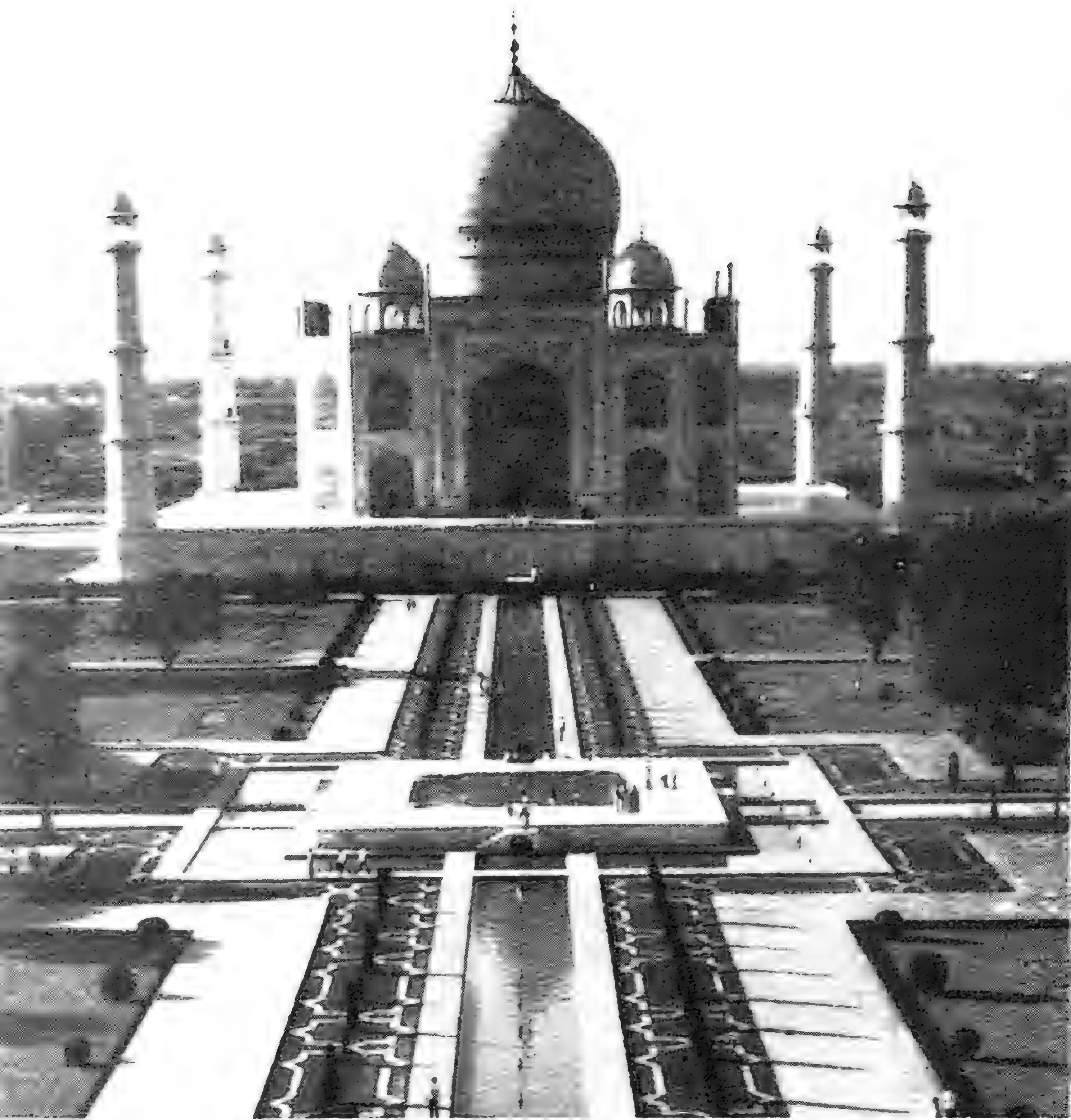
وفي هذا المدفن تمتد الواجهة العريضة بين أبراج الزوايا التي تحمل القباب الصغيرة المألوفة القائمة على أعمدة . ويقوم الضريح تحت قاعدة مركزية يعلوها جناح مغطى بسقف منحني . أما الداخل فلقد فرش بالرخام الأبيض المنزل المختلف الألوان . ويرجع بناء مسجد لاهور الذي انشأه جيهانغير الى التقليد الفارسي كلياً . وأخيراً فإن هذا التقليد وجد أصدق تعبير له في تاج محل في أغرا وهو المدفن الشهير الذي أقامه شاه جيهان لكي يضم وفاة زوجته ممتاز محل . وقد اشتغل فيه عشرون ألف عامل طوال سبعة عشر عاماً (أي من عام ١٦٣٠ — ١٦٤٧) ويحاط هذا المدفن بحدائق رائعة تتقدمه صفحة مياه بحيرة طويلة محاطة بالسرو ، وهو من الرخام الأبيض ، وتنهض في واجهته بوابة عالية محلاة بالمقرنصات على

طرفيها طابقان من الحنيات . وتعلو الكتلة المثمنة قبة بصلية تحيط بها جواسق كما تنهض في أركان السطح الذي يقوم عليه المدفن، أربعة مآذن مخروطية منعزلة عن البناء. تسود في الداخل الزخرفة المخرجة في الحواجز الحجرية والمشابك، وبالتصفيح بالرخام الأبيض المنزل بالرخام الأسود وبالحجارة الكريمة.

ولئن كان الطابع العام للبناء وشكل القبة وشكل الأقواس يرجع بدون شك الى الاسلوب الايراني، فإن المآذن والجواسق العليا تذكرنا بالتقليد الهندوكي. كذلك فإن اختيار المواد وتناسق اللون الأبيض مع الذهبي في الصالات يميز تاج محل عن المنشآت المشابهة المقامة في فارس.

ثم ان الاستقامة التي لا تخلو من الجفاف في المناظر الجانبية للبناء ودقة التناظر قد أعطت أيضاً طابعاً غريباً نوعاً ما عن الفن الشرقي. مما يدعو الى افتراض تدخل بعض المعمارين الأوروبيين في انشائه.

ومدينة أغرا نفسها، مدينة للامبراطور شاه جيهان نفسه، بفضل اقامة المسجد البالغ الجمال الذي يطلق عليه اسم مسجد اللؤلؤة. وأخيراً ان هذا الامبراطور النشيط قد أقام في دلهي قصراً واسعاً تحيطه أسوار بحدائق وأروقة، وقاعات ذات شكل تقليدي كلاسي تقريباً. ولكن اعتمد في تزيينها على جميع مصادر الترف العجيب.



١٦٥ - آغرا - تاج محل .



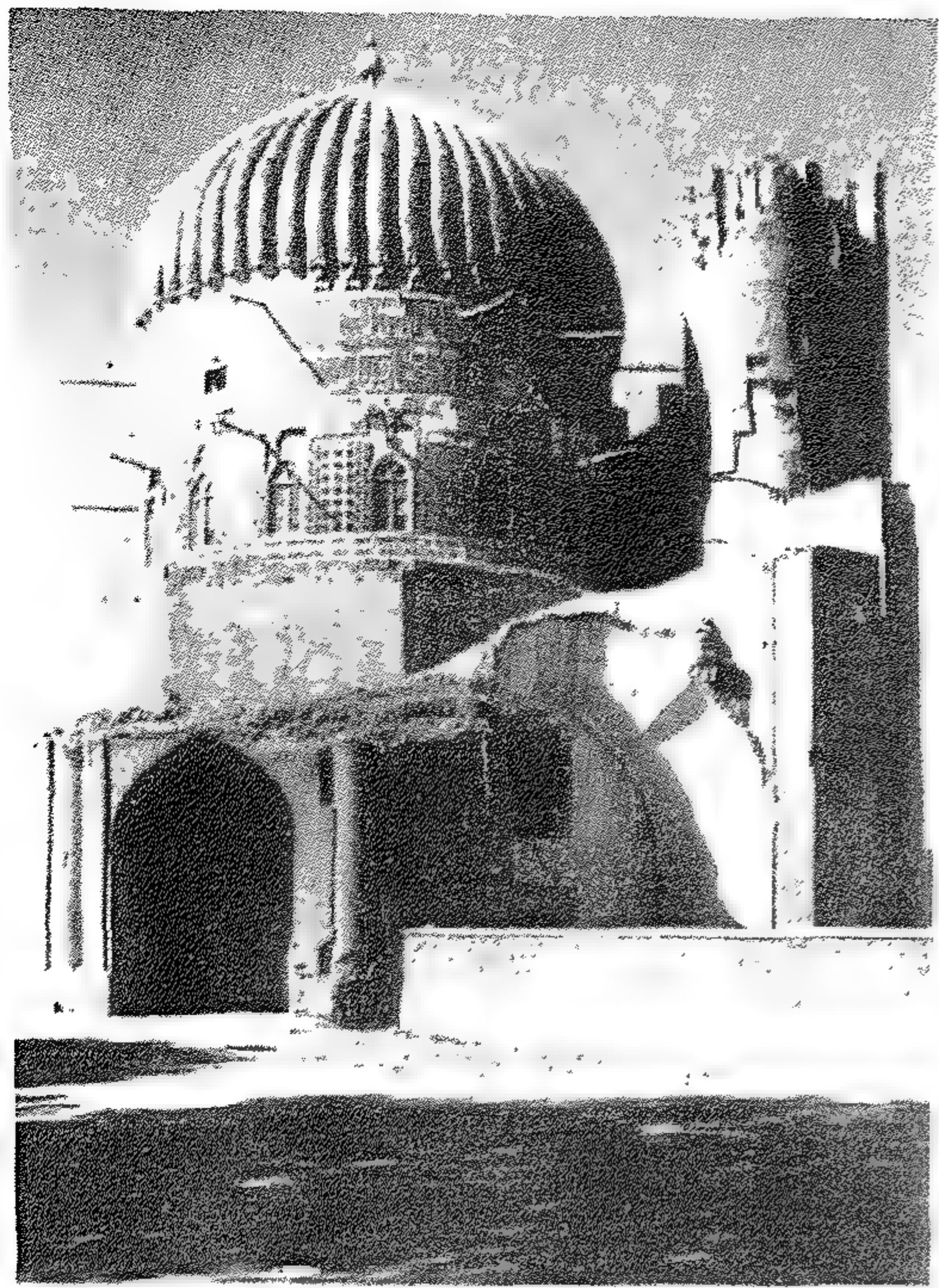
١٦٨ - آغرا - مسجد التلوة .



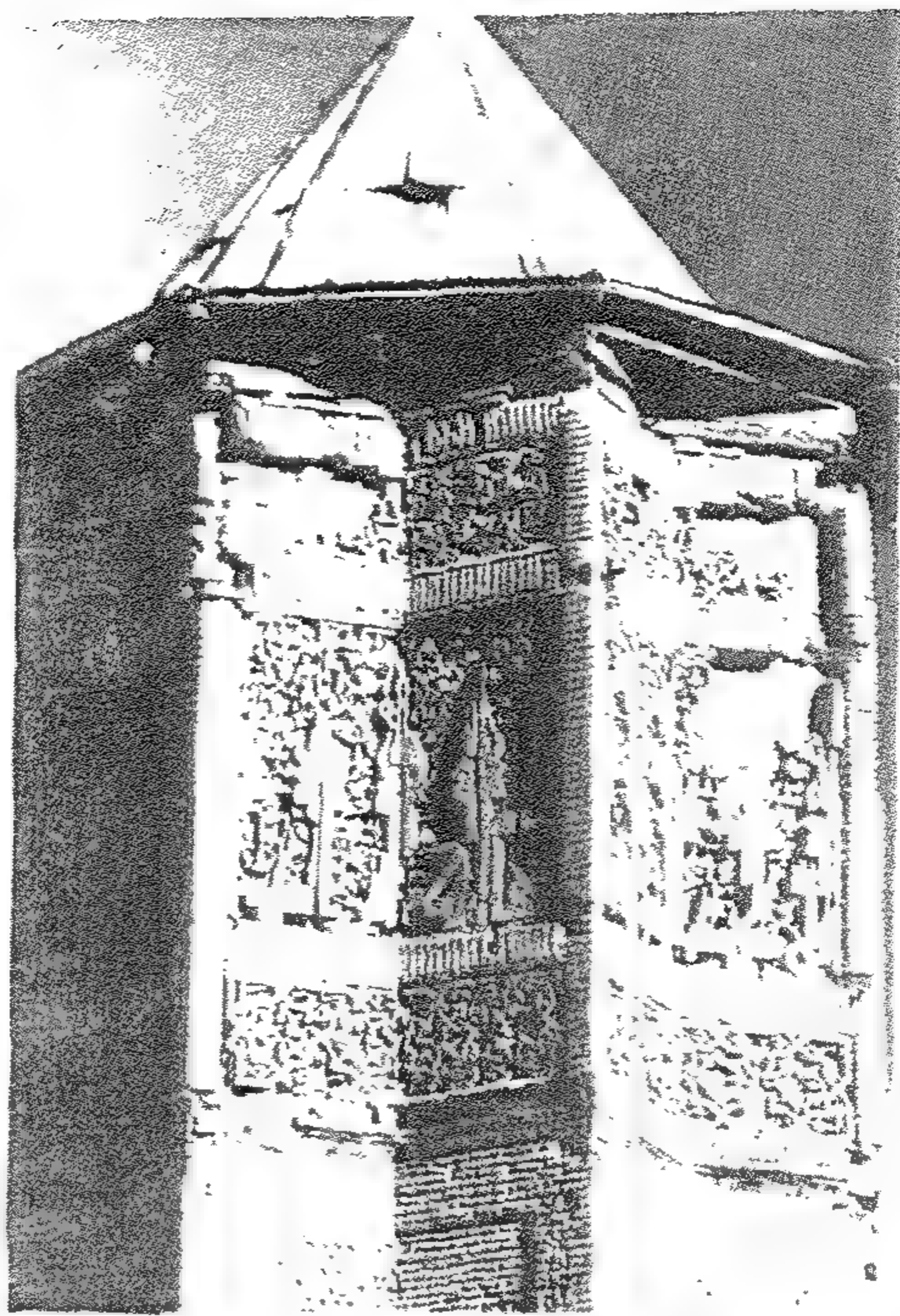
١٦٧ - آغرا - مدفن أكبر .



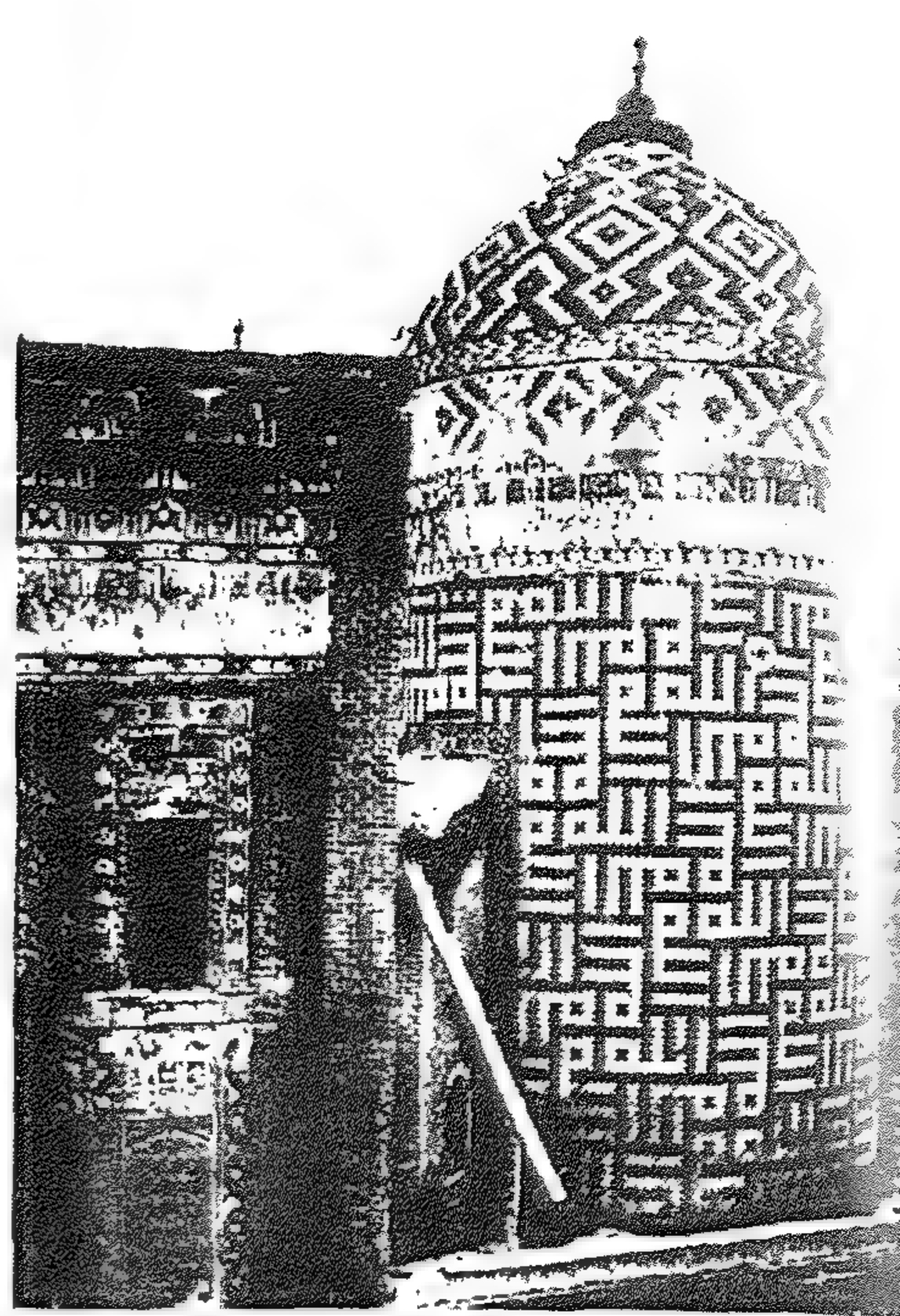
١١١ - آغرا - خاص محل .



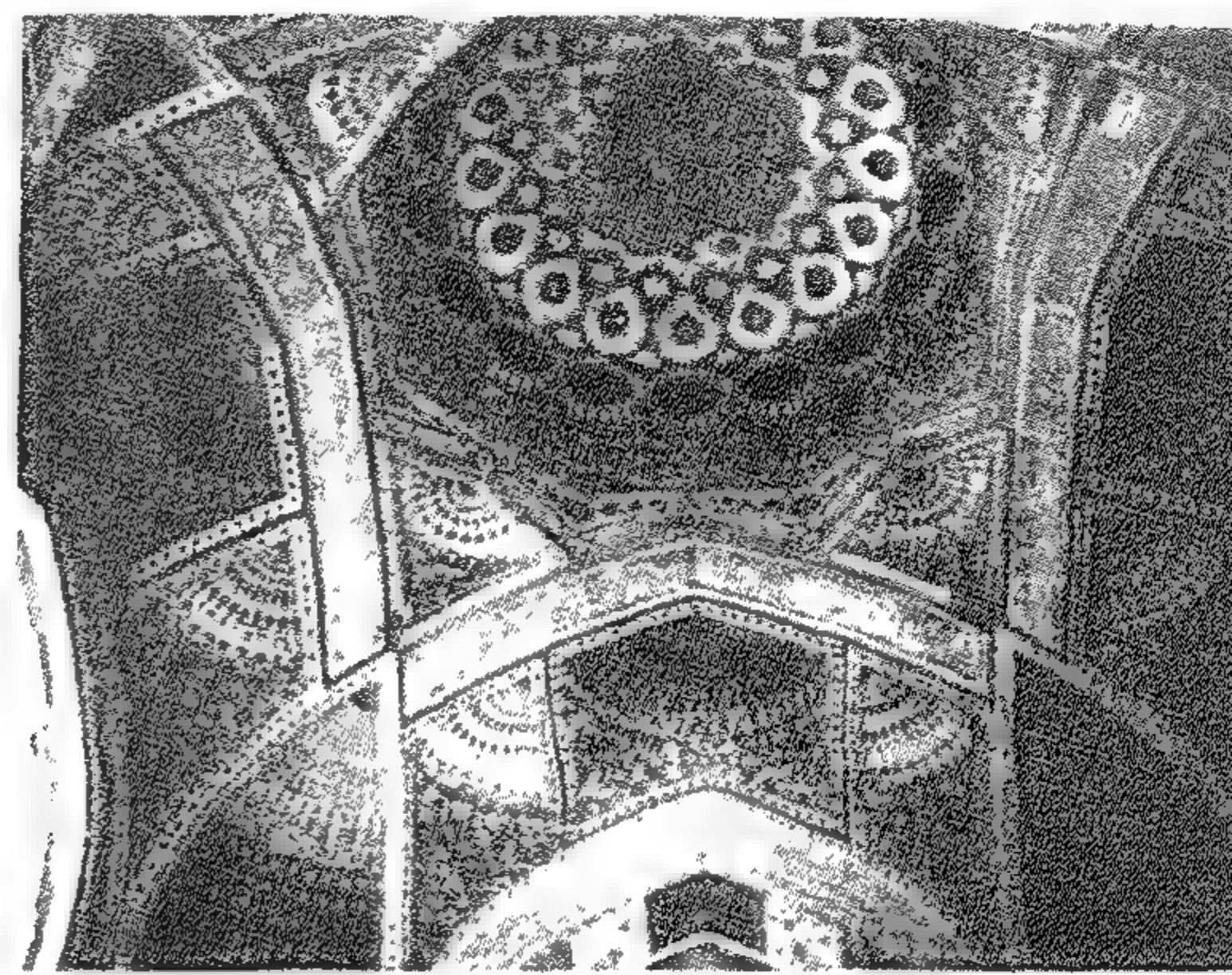
١٧١ — بيش — مسجد أبو نصر برصه .



١٧٠ — حمه — المقلدة البرج .



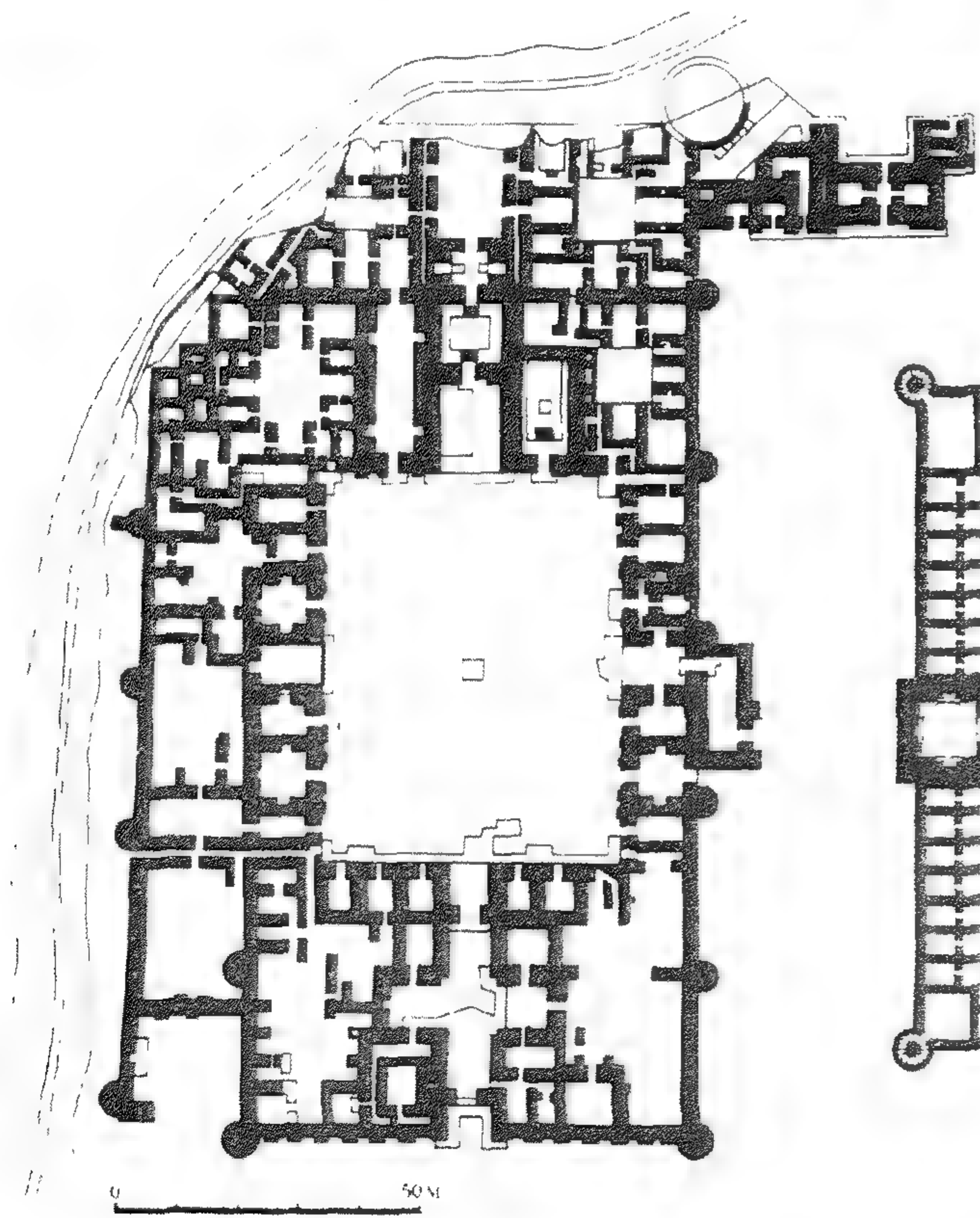
— اربيل — مدفن لشيخ صفي الدين .



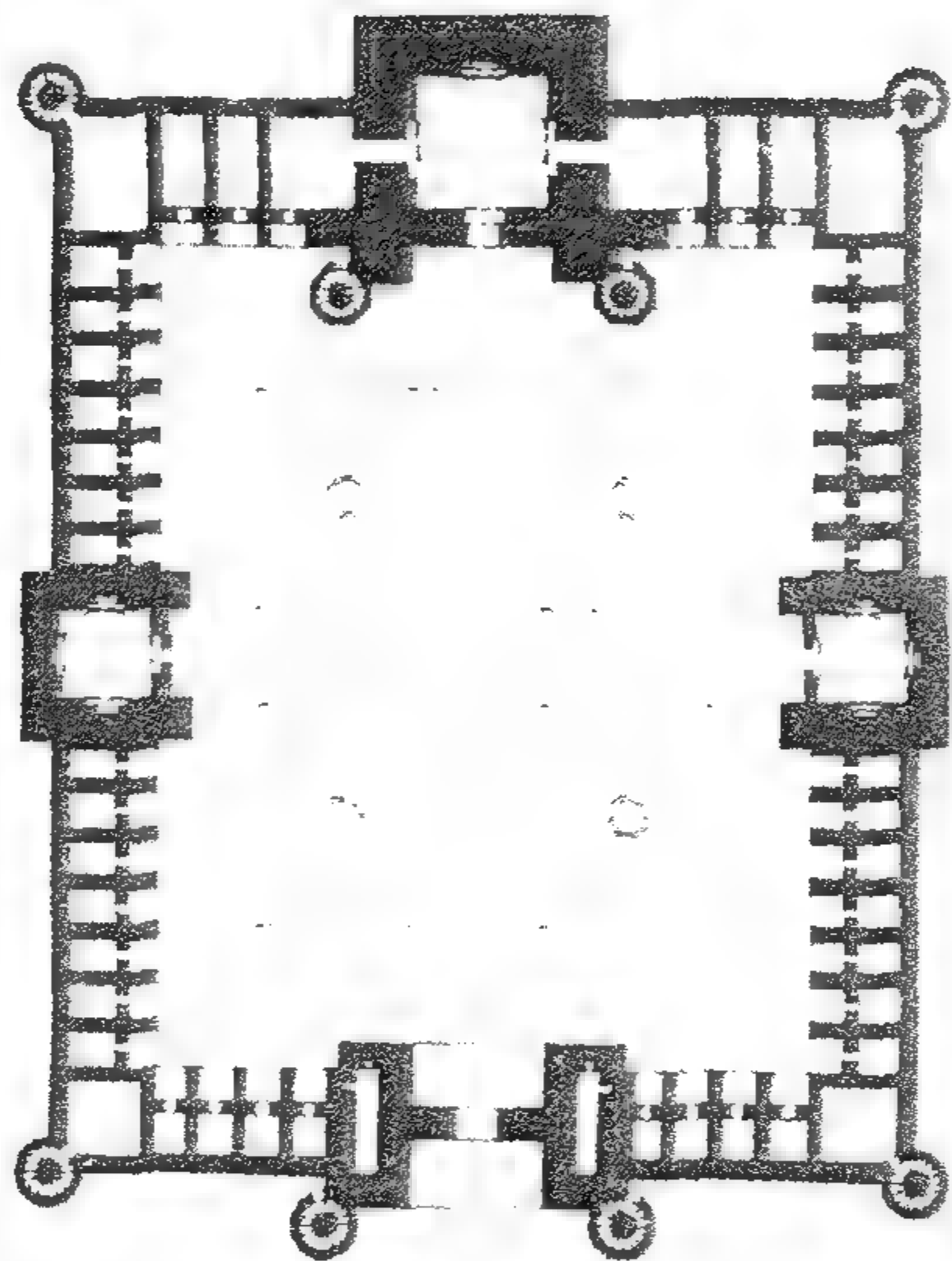
— هراة — مسجد الجمعة — القبة .



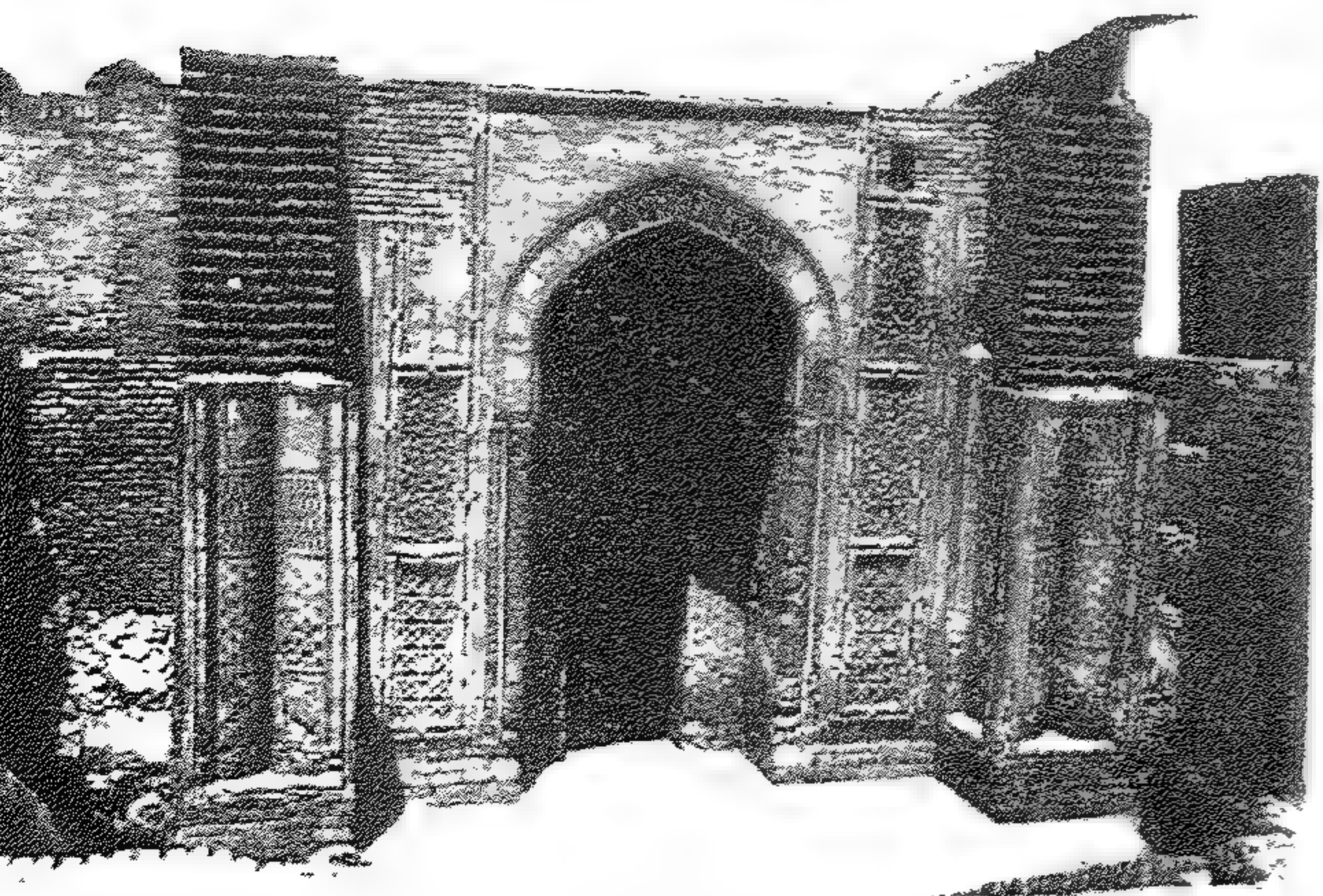
— كابل — مدرسة سلال خوجه .



١٧٥ — لاشكري بازار — اخطط .



١٧٤ — شروفي مسجد بيبي هاء — اخطط .



١٧٧ — بخاري — مسجد مهوكي غصاري .

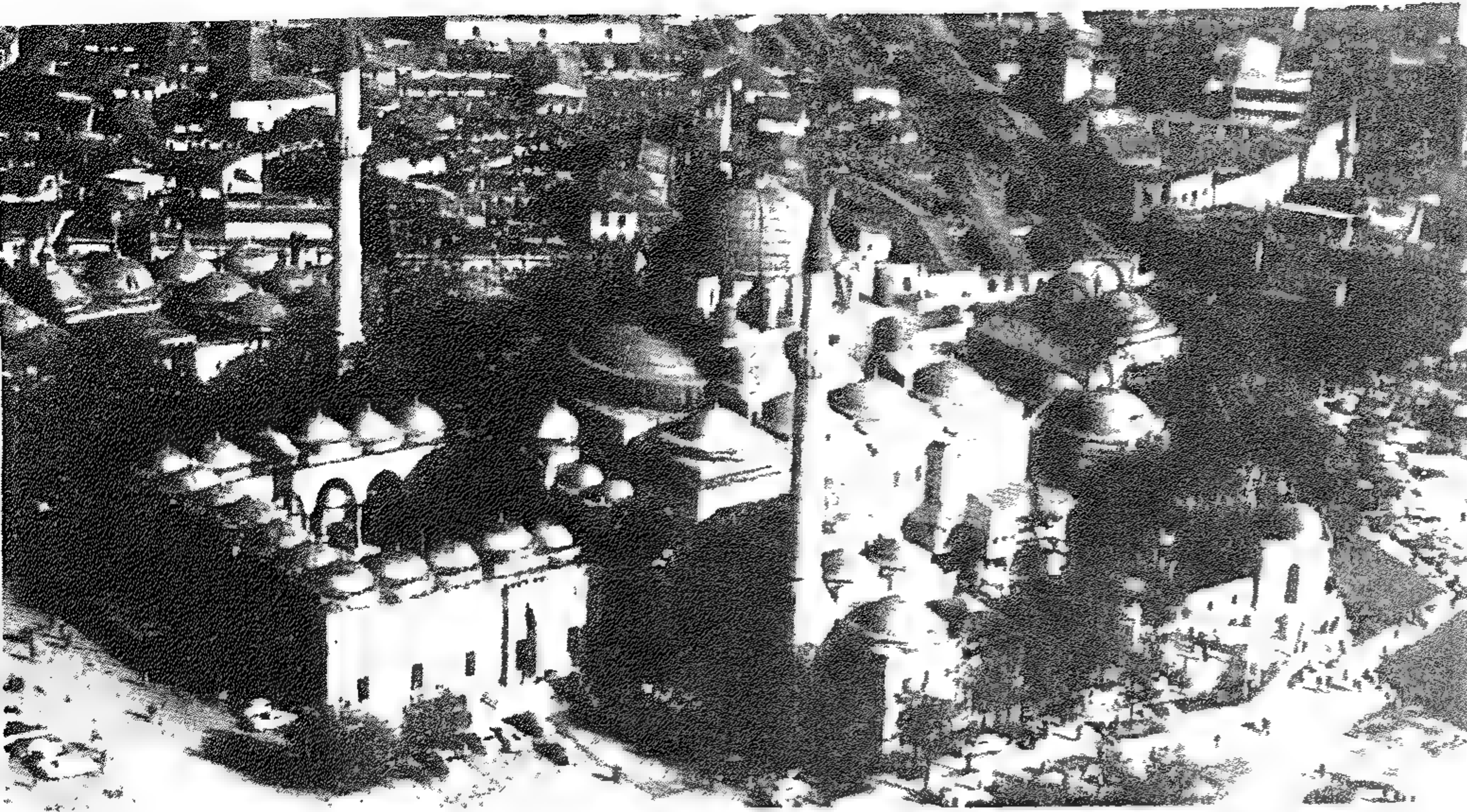


— زترة — مسجد الجمعة — الصحن .

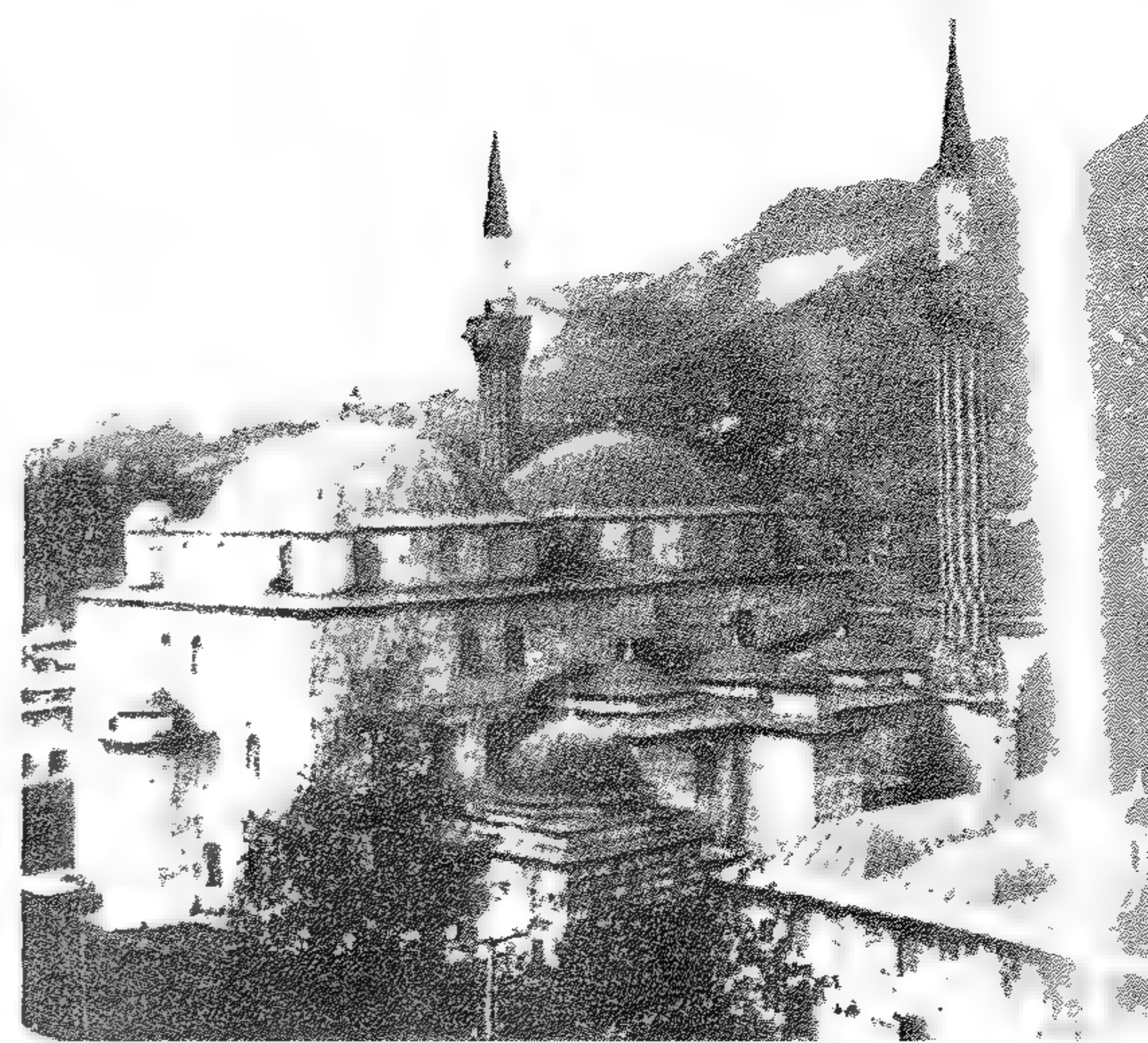
المساجد العثمانية في تركيا

كان الأتراك العثمانيون قد أسسوا سلطاناً آسيوياً قائماً على أنقاض مملكة السلاجقة الأتراك عندما دخل محمد الفاتح الى القسطنطينية عام ١٤٥٣ ، وأصبحت بعد ذلك عاصمة امبراطورية ضخمة . ومنذ عام ١٣٢٤ كانوا يحكم بورصة . ولقد بنى سلاطينهم الأوائل فيها المساجد والمدارس التي تقوم على التقليد البيزنطي ، ويتوضح هذا التقليد الذي قدم لنا المسجد الأزرق في تبريز بواذره ، بالدور الذي ينسب للقبة القائمة على عقود . ومثاله في بورصة مسجد مراد الأول الذي حكم من (١٣٥٩ — ١٣٨٩) ومسجد بايزيد الأول ايلدروم (١٣٨٩ — ١٤٠٣) ومسجد محمد الأول (١٤٢٦ — ١٤٥١) كما نجد في اماسيه جامع السلطان بايزيد (١٤٨٦) .

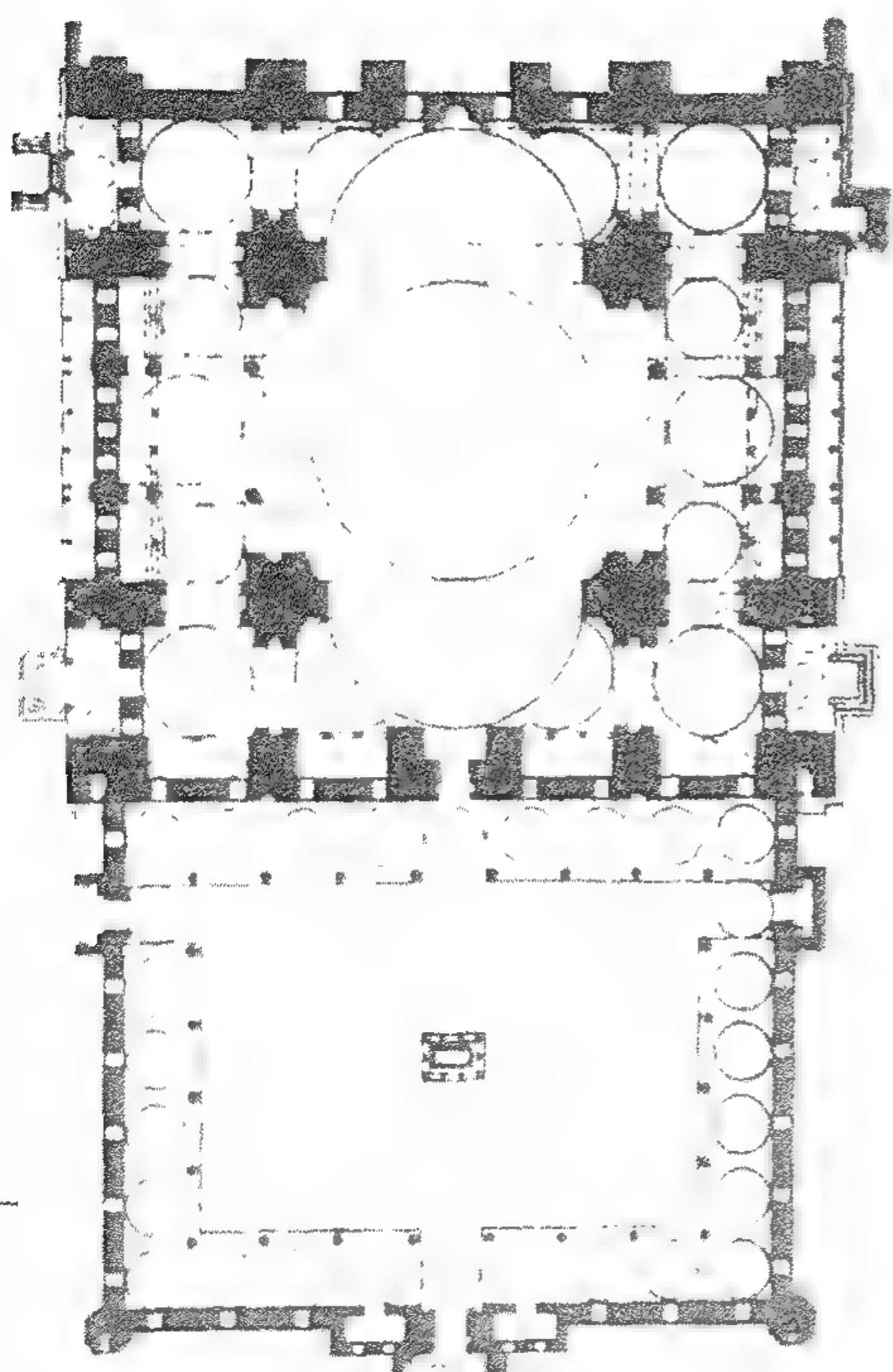
وكما هو الأمر في المسجد الأزرق في تبريز ، فإن هذه المنشآت الدينية مؤلفة من عنصر مركزي هو صالة ذات قبة كبيرة ، وتتضاعف من جهة القبلة بامتداد من نفس العرض يبرز من الخلف وتغطيه قبة نصف اسطوانية أو قبة أخرى ، وثمة صالات أكثر ضيقاً مغطاة بقبوات أو بقباب أقل صغراً تنفتح على جانبي الصالة المركزية ، ويسبق هذه الصالة أقسام إضافية ودھليز ، وتحاط الواجهة برواق يحمل قباباً صغيرة آخذ بعضها برقاب بعض . أما المعمارون الذين أنشأوا المساجد في القسطنطينية ، والتي أصبحت تحمل اسم استانبول كمدينة اسلامية كبرى ، فلقد بقوا خلال النصف الثاني من القرن السادس عشر على اخلاصهم لهذا الشكل الذي شاع منذ أكثر من مائة عام في آسيا الصغرى . وعلى هذا فإن مسجد محمد باشا المبني عام ١٩٦٤ ومسجد مراد باشا المقام عام ١٤٦٦ ومسجد علي



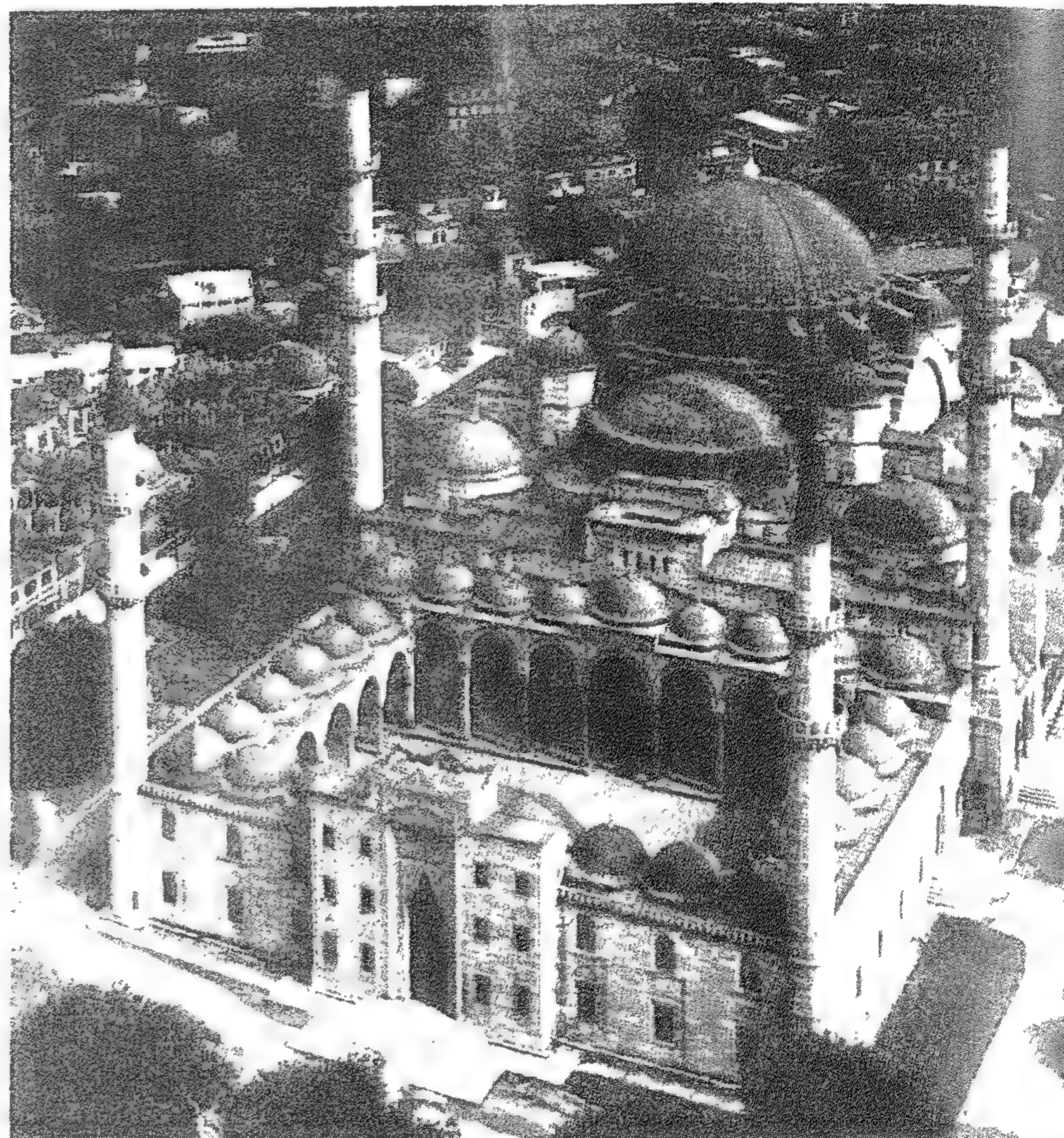
١٧٩ — استامبول — مسجد السلطان بايزيد .



١٧٨ — أماسية — جامع السلطان بايزيد .



١٨١ — استامبول — السلیمانیة — مخطط .



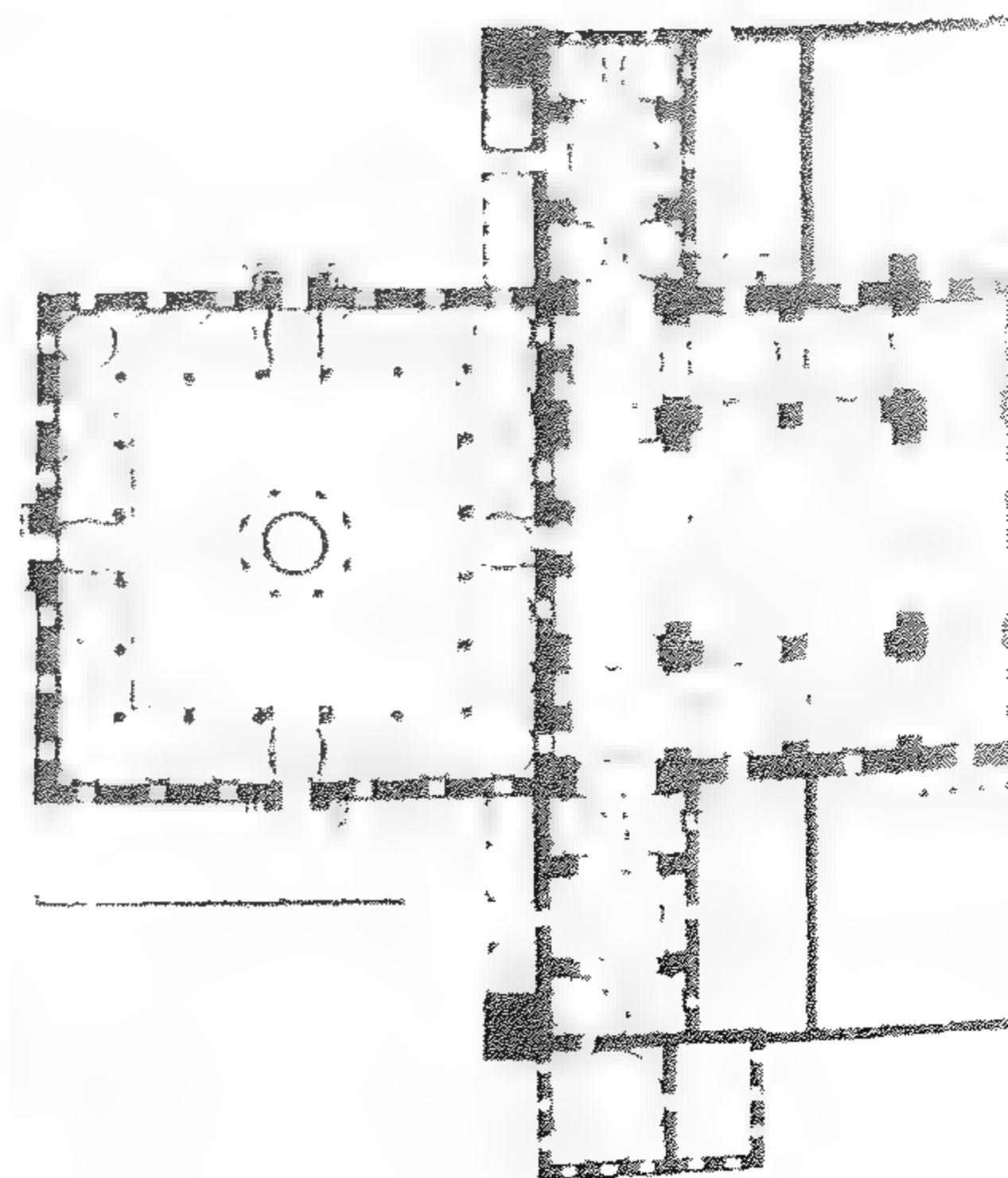
١٨٠ — استامبول — السلیمانیة .



١٨٤ — استامبول — جامع يني والده .



١٨٣ — استامبول — جامع محرمة .



١٨٢ — استامبول — مخطط
جامع السلطان بايزيد .

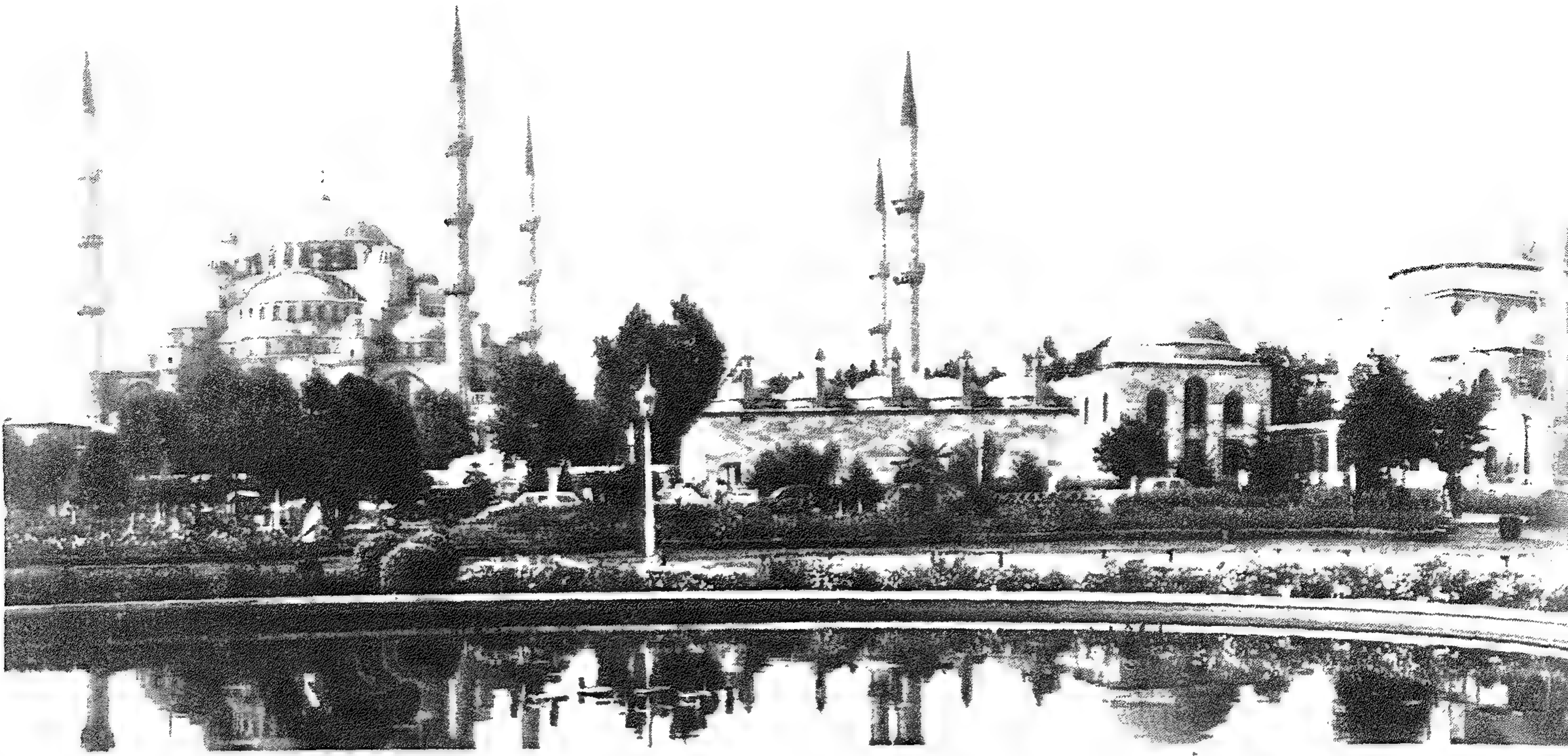
باشا الذي يرجع تاريخه الى عام ١٤٩٧ هذه المساجد لم تقدم شيئاً ملحوظاً يختلف عن مخطط المساجد في بورصة، ثم ظهر في فجر القرن السادس عشر طراز جديد مستوحى مباشرة من التقليد البيزنطي الذي بقيت كنيسة سانت صوفيا نموذجه الرائع بلا منازع. ونحن نعلم أن هذه الكنيسة الكبرى التي بناها جوستنيان تضم في الأساس جناحاً مركزياً تغطيه قبة على عقود يبلغ قطرها واحداً وثلاثين متراً، وتمتد من الأمام والخلف بواسطة نصفي قبتين بنفس العرض، ويمتد من طرفي هذا القلب جناحان جانبيان يعلوان مجموعتين من الأقواس. ويهيمن على طول الواجهة دهليز كان فيما مضى ينفتح على صحن واسع ذي أروقة.

مسجد بايزيد

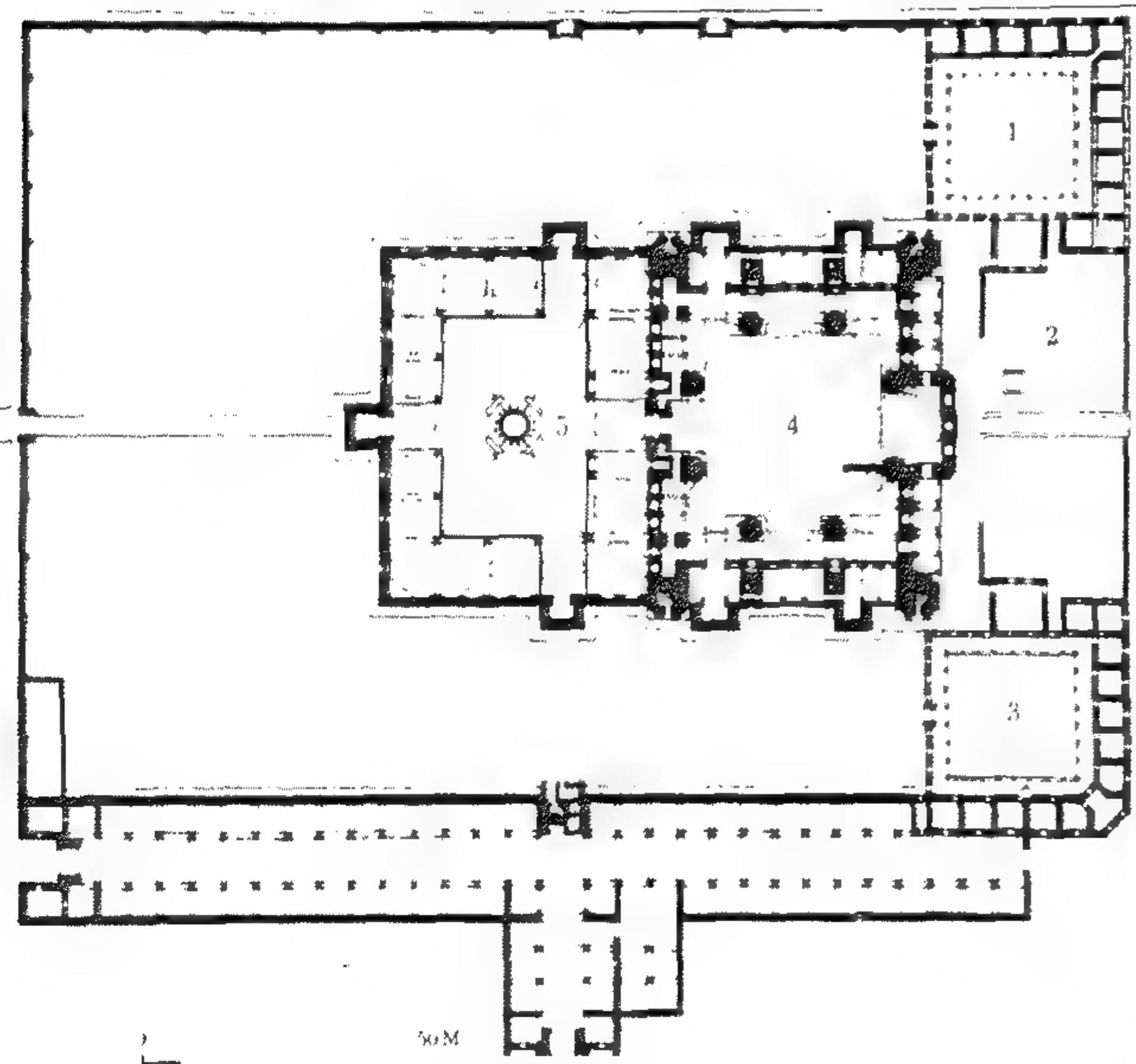
إن مسجد السلطان بايزيد الذي بديء بناؤه عام ١٥٠١ من قبل المعمار خير الدين (١٤٨١ — ١٥١٢) يقلد هذا الشكل البيزنطي، مع تعديل يجعله متلائماً مع العبادة الاسلامية. وفيه نلاحظ اهتمام المعمار بالاستغناء عن الأعمدة التي كانت بإحاطتها للقبة المركزية ولنصفي القبتين الجانبيتين تحجب المحراب عن المصلين الذين يقفون في الأروقة الجانبية.

السليمانية والمعمار سنان

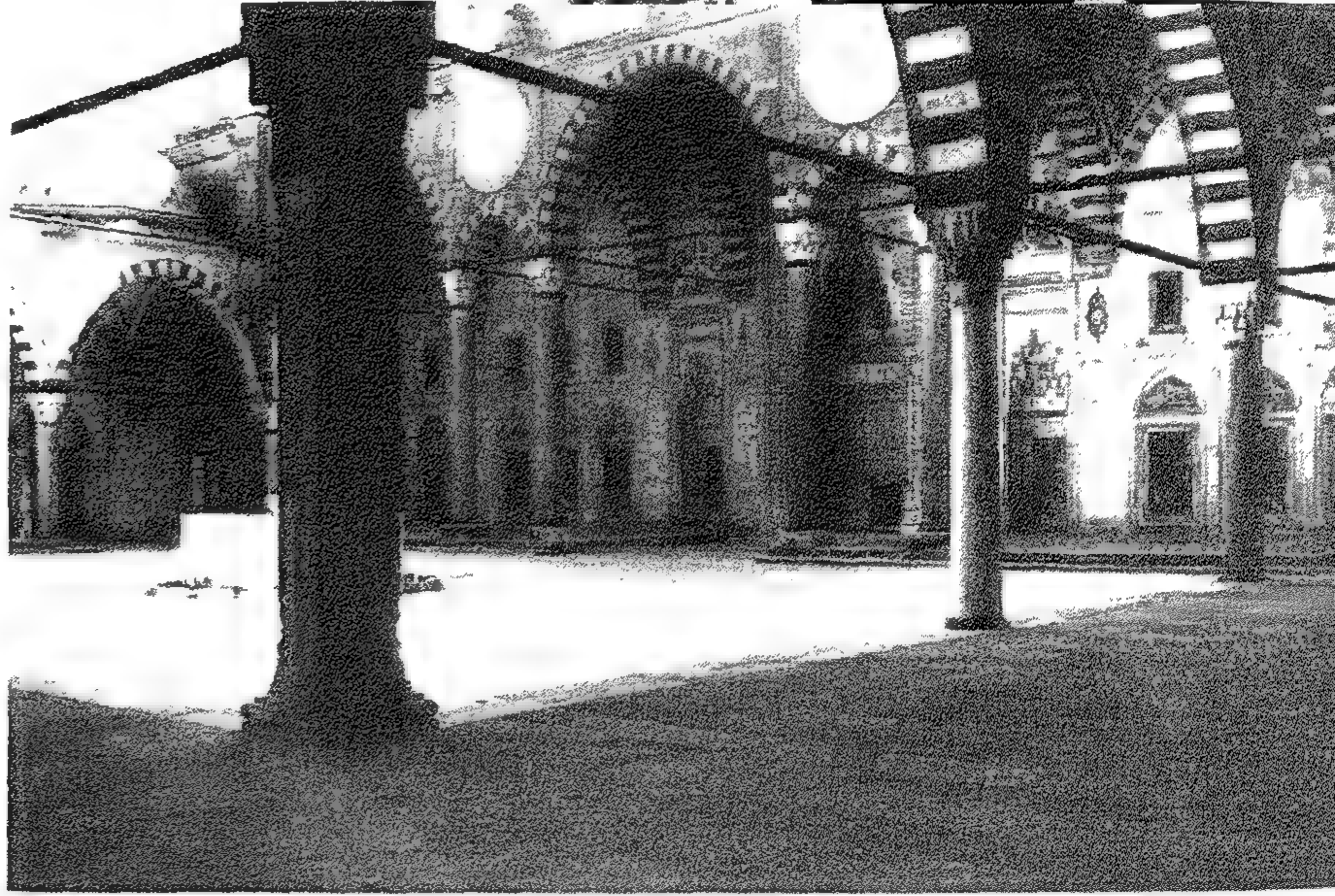
يعتمد مسجد السلطان سليمان الذي يسمى السليمانية على شكل عمارة آيات صوفيا أكثر من اعتماده مسجد بايزيد. وقد بنيت السليمانية ابتداء من عام ١٥٥٠ وهذا المسجد النموذجي للمعمار سنان الذي أظهر خلال النصف الثاني من القرن السادس عشر في عدد ضخم من الأبنية (وينسب اليه ثلاثمائة وثلاثة وأربعون بناء) معين عبقريته الذي لا ينضب. ففي السليمانية نشاهد القبة المركزية ونصفي القبتين الأمامية والخلفية، ولكنهما هنا لا يتوجان نصفي دائرتين كما هو الأمر في أياصوفيا، مما يفرغ المجال الداخلي من الركائز



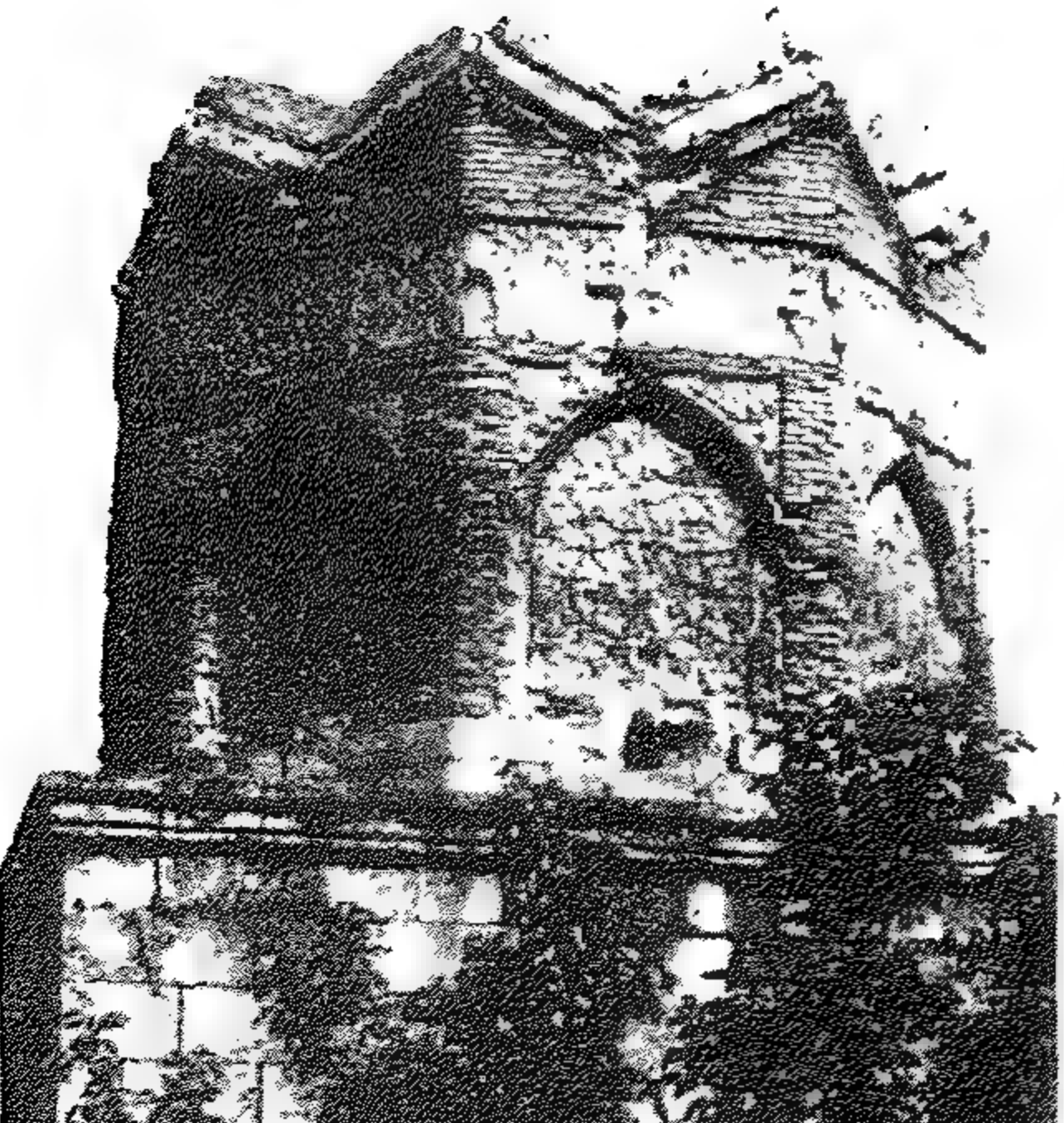
١٨٥ — استامبول — مسجد السلطان أحمد .



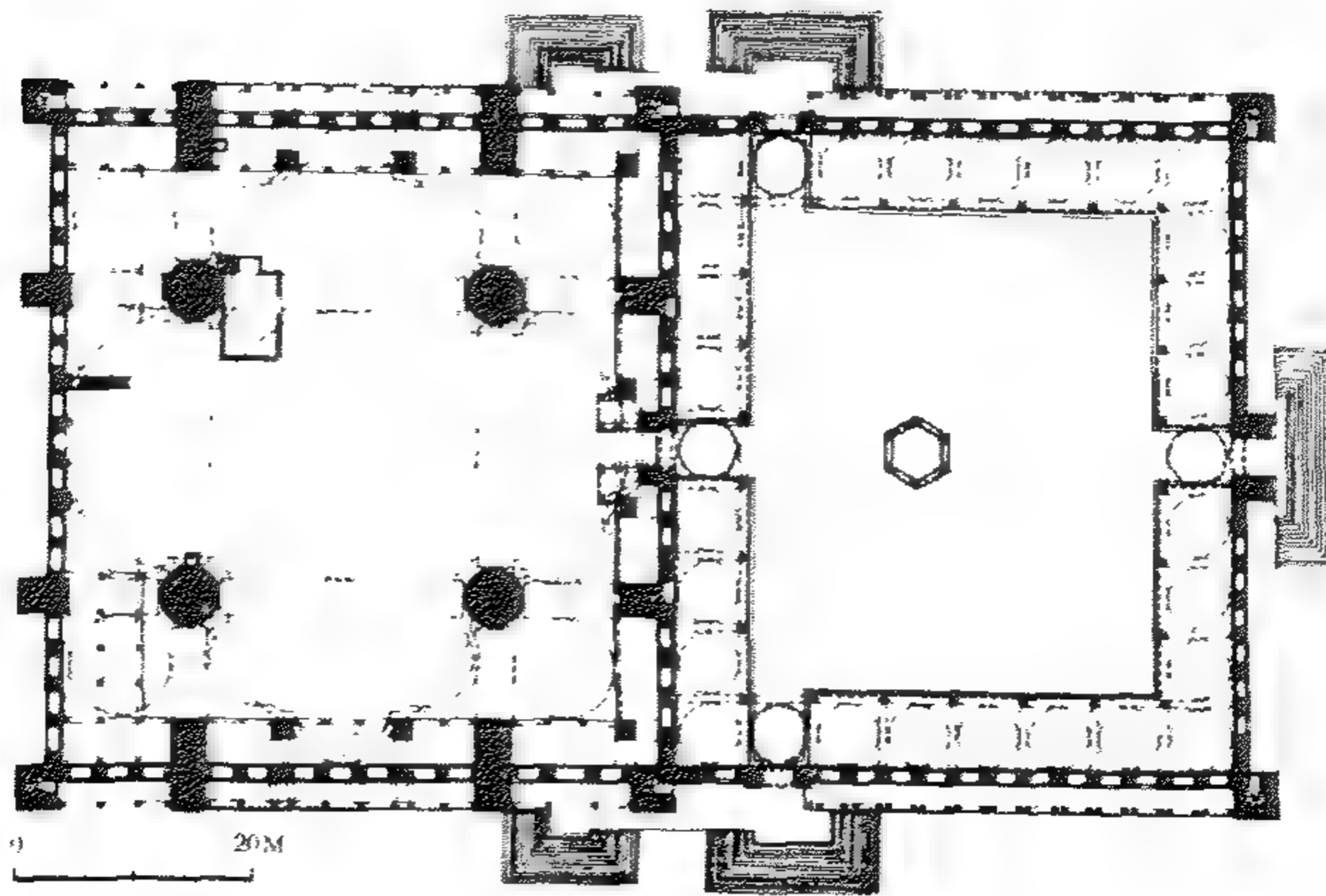
١٨٧ — ادرنة — السليمية — مخطط .
١٨٧



١٨٦ — ادرنة — السليمية .



١٩٠ — اماسية — مدرسة غوك .



١٨٩ — استامبول — مخطط جامع السلطان أحمد .



١٨٨ — ارضروم — تربة الخاتونية .

والأعمدة التي كانت تزخر بها . أما الرواقان الجانبيان فهما مغطيان بقباب صغيرة تسائر القلب ، فيأخذ المسجد شكلاً عرضياً أكثر منه طولياً ، وثمة عضائد ضخمة للدعم تبطل عامل الرفس في انشاء القباب .

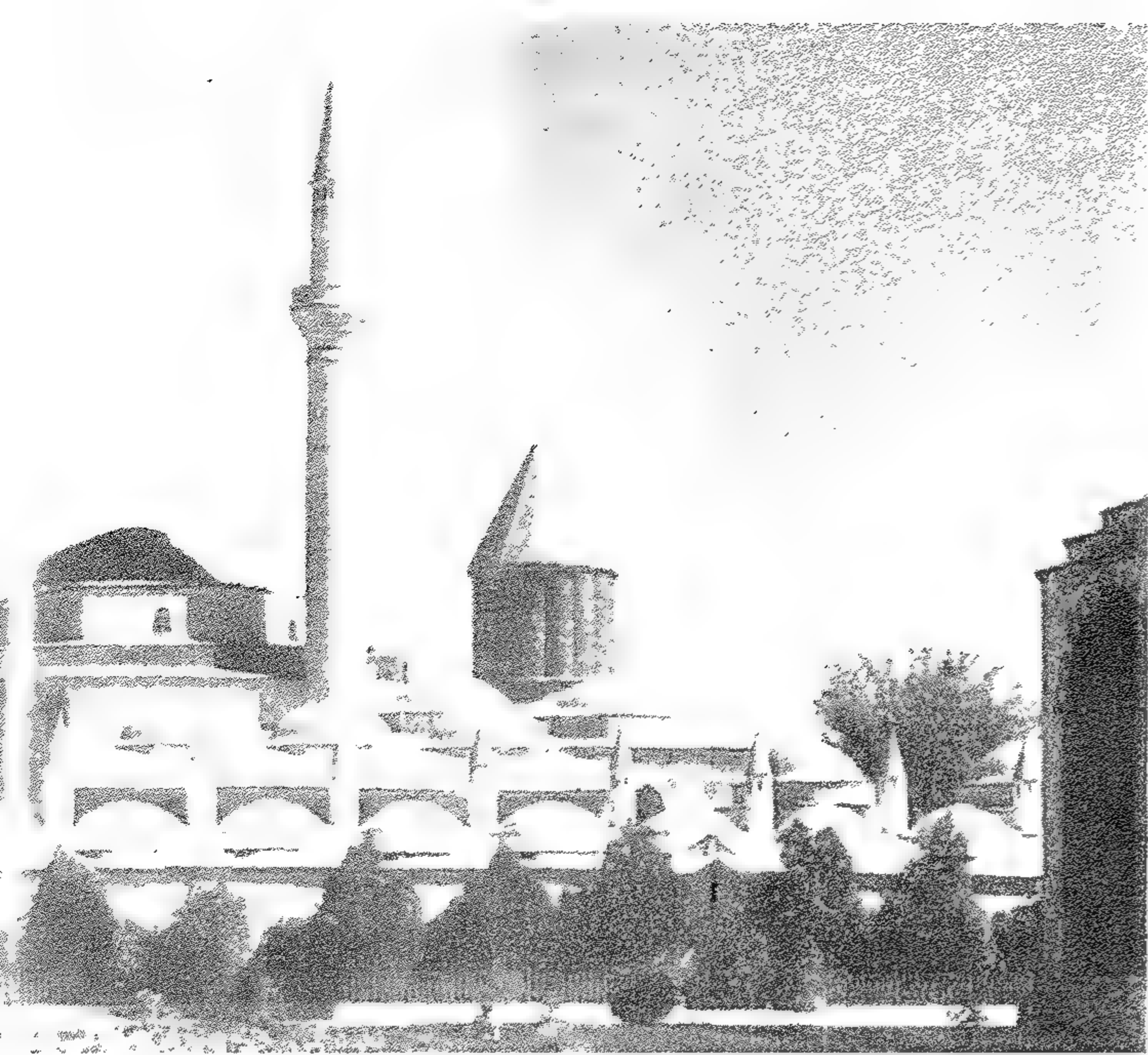
ولقد غير سنان ومعاصروه أو حلفاؤهم فيما بعد المخططات التي قدمت العمارة البيزنطية لهم عناصرها الأساسية والمتمثلة في القبة المركزية القائمة على عقود ، متوجة عنقا تنفتح في أطرافها أضخم منخفضة مغطاة بأنصاف قباب ، وزاد هؤلاء من عدد هذه القباب المنصفة آخذة بمجموعها شكلاً اشعاعياً رباعياً (كما في مسجد شاه زاد ١٥٤٨ ، أو مسجد يني والده ١٦١٤ ومسجد السلطان احمد ١٦١٦) أو أخذت شكلاً ثلاثي الحنيات (كما في مسجد سيكله في سكوتاري ١٥٤٧) . بل لقد تخيل هؤلاء المعمارون بصواب اقامة القبة الكبرى على مخطط سداسي . وترسم أربعة أقواس من الأقواس العقدية الستة التي تشكل مسنداً لهذه القبة ، زاويتين بالنسبة للمحور المعترض للبناء .

وتشغل زوايا المستطيل المحيط أنصاف قباب يشكل مقطعها أقواساً رأسية كما هو الأمر في مسجد أحمد باشا ١٥٦٩ وصوفولو محمد باشا ١٥٧٢ .

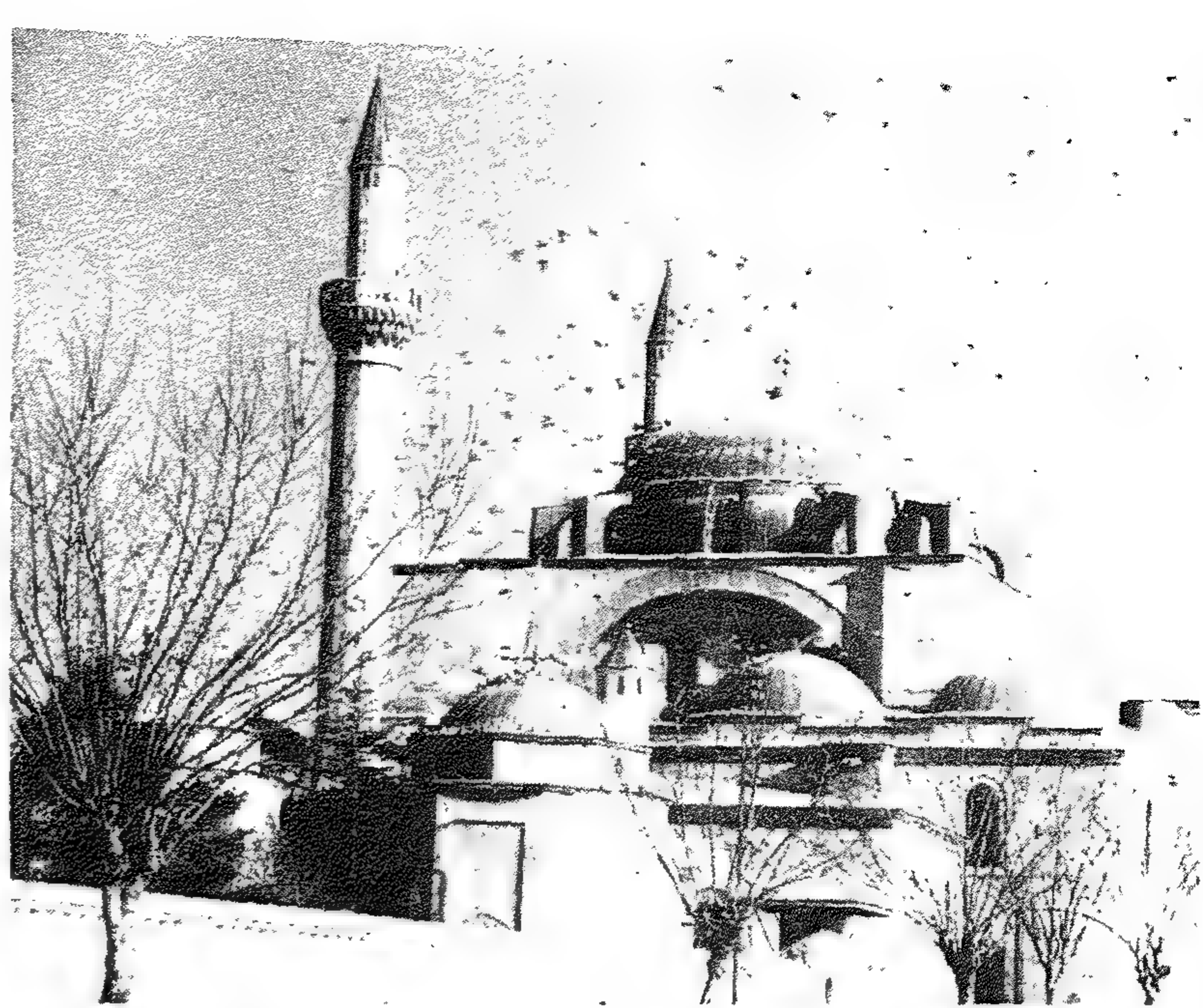
إن تعدد أجنحة المسجد أعطى جامع دمشق وقرطبة وجامع القيروان امتداداً عرضانياً منقاداً لترتيب الصلاة الجماعية ، ولكن حلول الشكل الدائري محل الشكل العريض والاستغناء عن نقاط الاستناد الى تقطع صفوف المصلين وتمنعهم من رؤية المحراب والإمام ، كان من الحلول الهامة التي ابتكرها الأتراك لتكييف شكل العمارة التقليدية في استانبول مع العبادة الاسلامية .

وعدا هذه التعديلات في المخطط التقليدي فإن ثمة عناصر مختلفة تتضافر لكي تجعل من هذه المساجد آثاراً اسلامية محضة وذات اصالة لا جدل فيها . وكانت المآذن في البداية عبارة عن أبراج عالية اسطوانية ذات شرفتين أو ثلاث شرفات ونهية برأس مرتفع مخروطي قمعي الشكل . هذه المآذن تحرق بكتلة أبنية المصلى . وتقوم مآذن اخرى أحياناً في زوايا

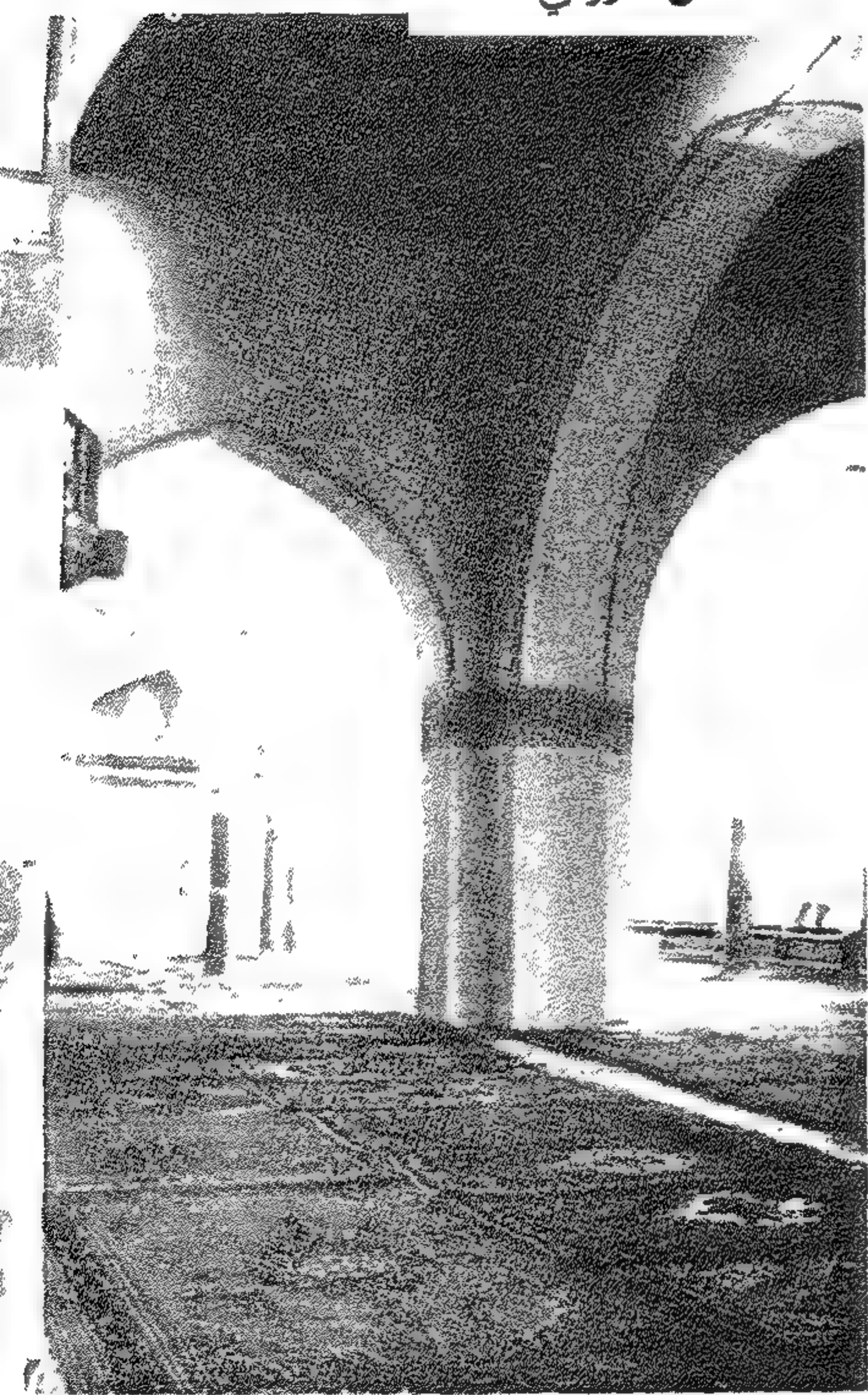
الصحن ، ومن هذا القبيل مسجد السلطان أحمد المزود بست مآذن . أما الأبنية نفسها فإنها تقدم شكلاً هرمياً راسخاً بقبته نصف الكروية وأنصاف قبابها وقببائها وأروقته القائمة على أعناق اسطوانية وعلى جدران المسجد الضخمة . وفي الداخل فإن استعمال الأقواس المنكسرة والمقرنصات الموشورية التي تزين العقود ، والألواح القيشانية وأكثرها على جانب كبير من الجمال ، يربط هذه المبدعات بالعمارة التقليدية الإسلامية .



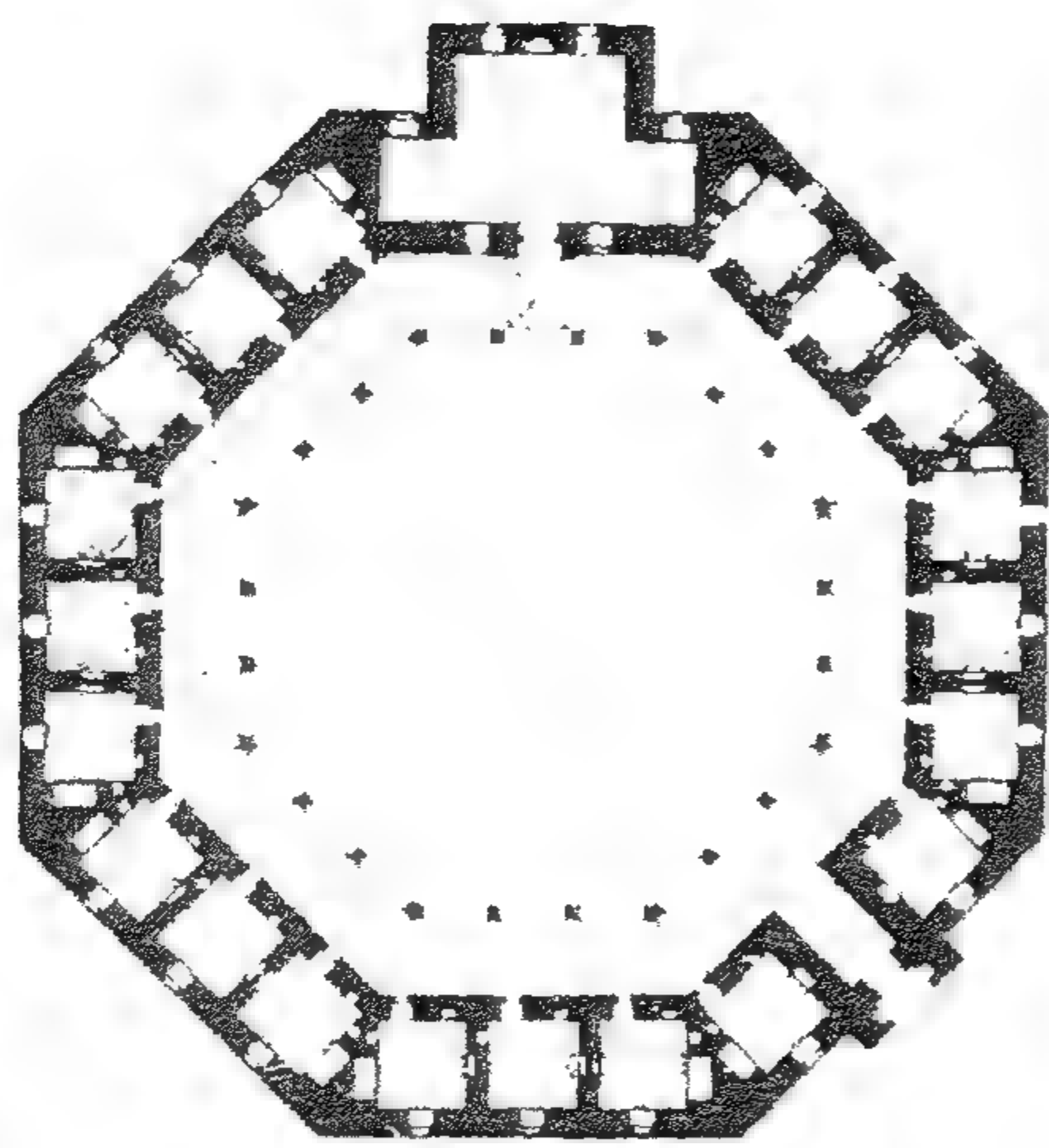
١٩٢ — قونية جامع جلال الدين الرومي .



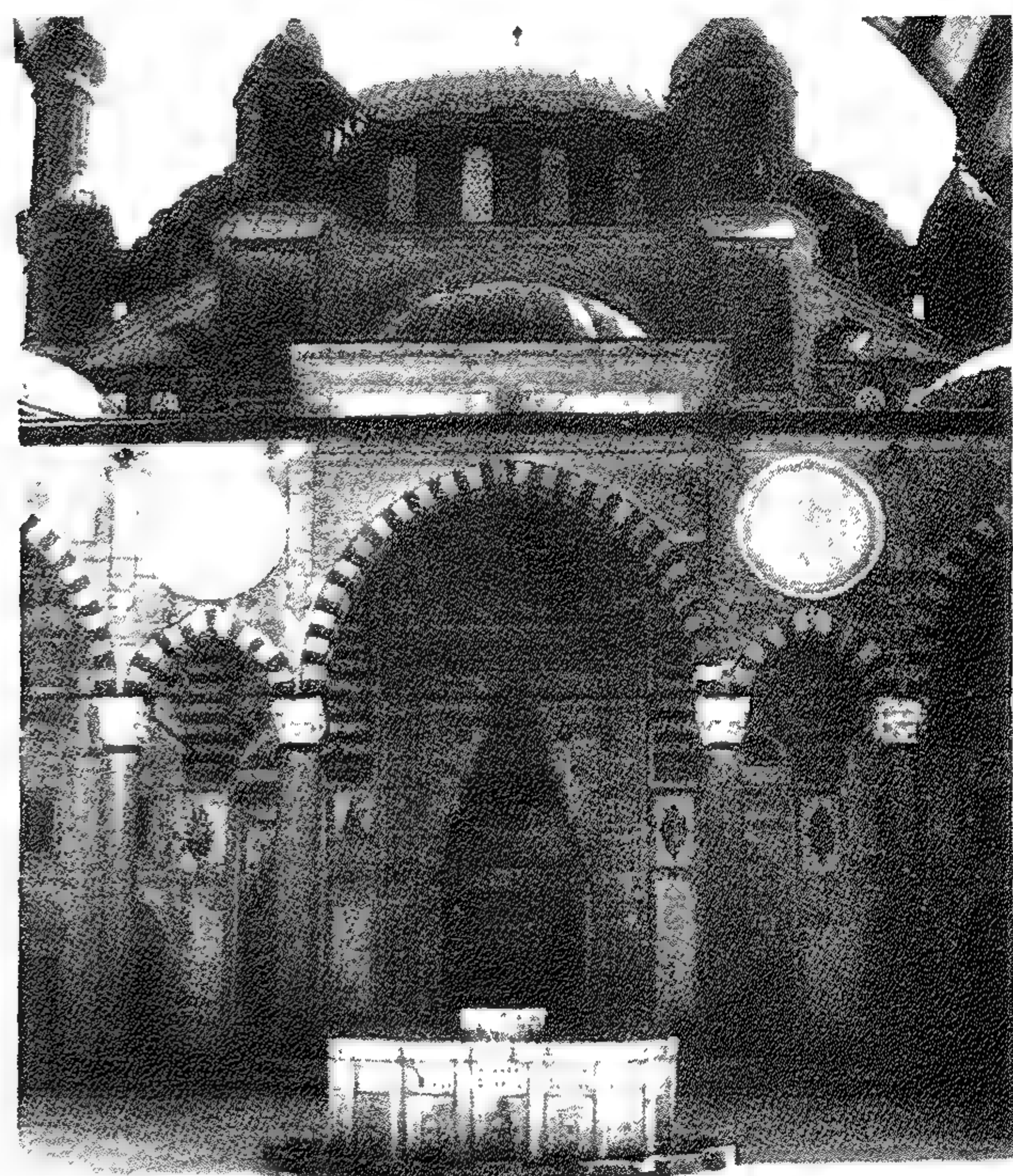
١٩١ — قونية — جامع علاء الدين .



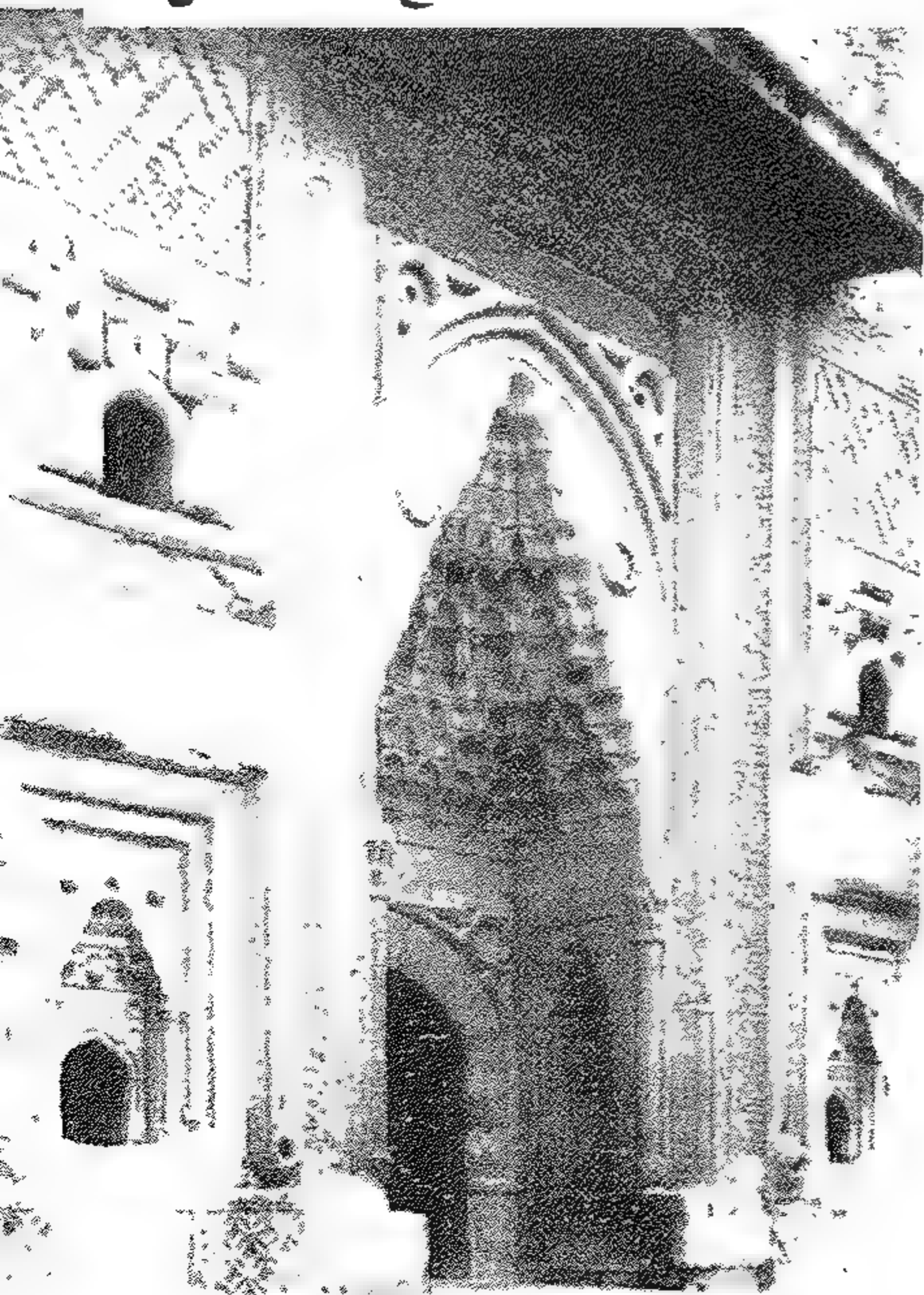
١٩٤ — قونية — جامع علاء الدين .



١٩٥ — اماسية — مدرسة غايي آغا — مخطط .



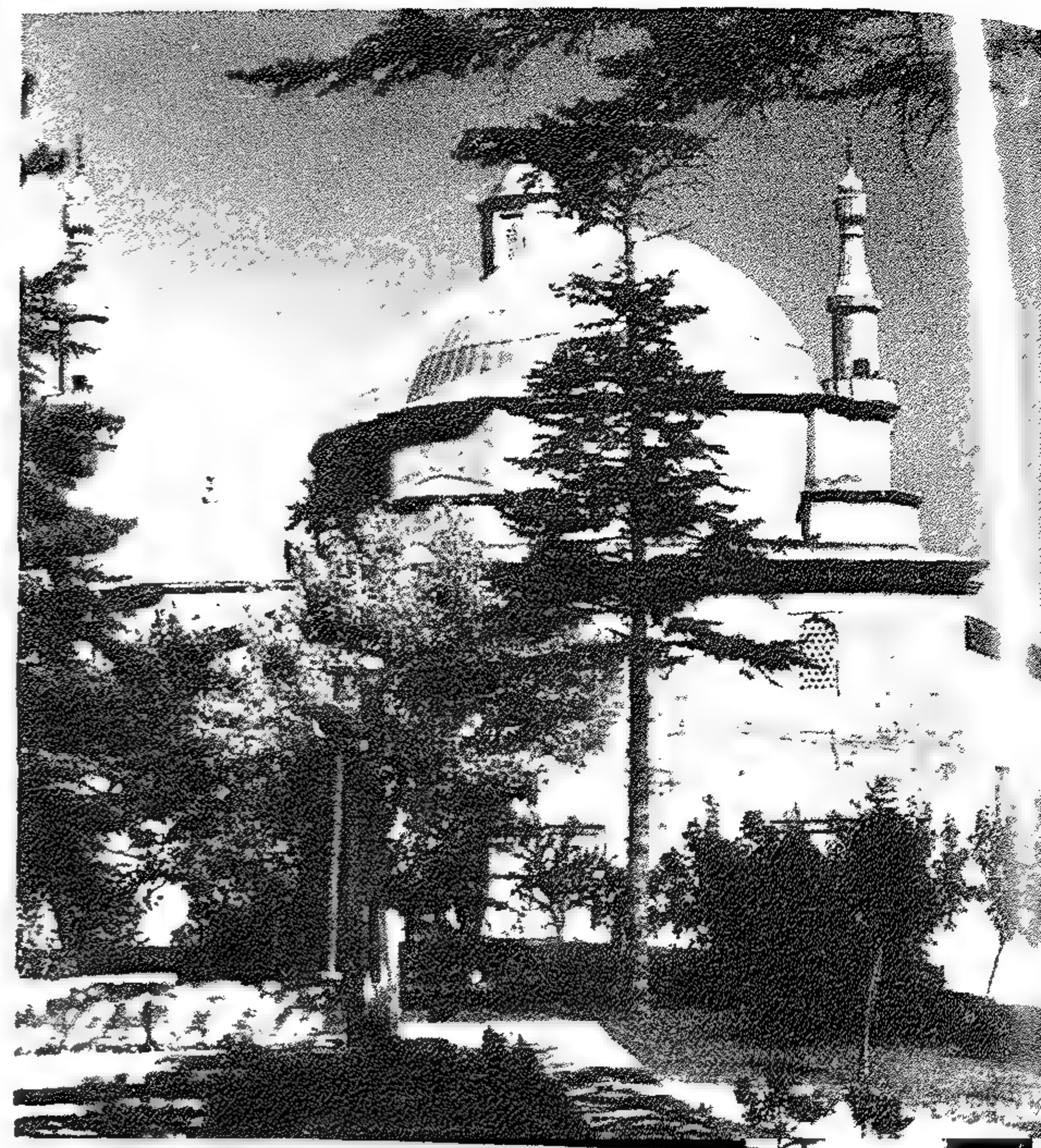
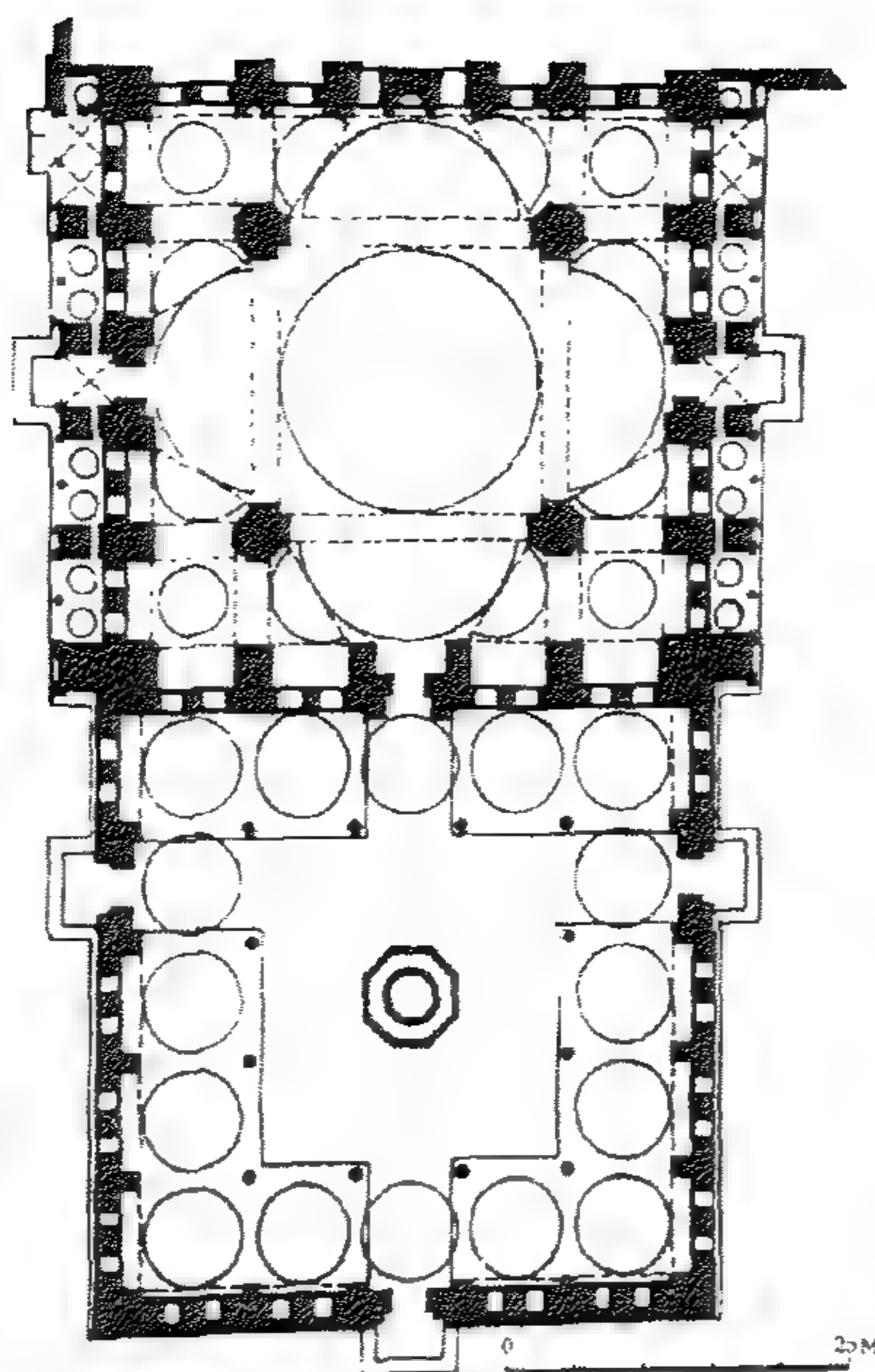
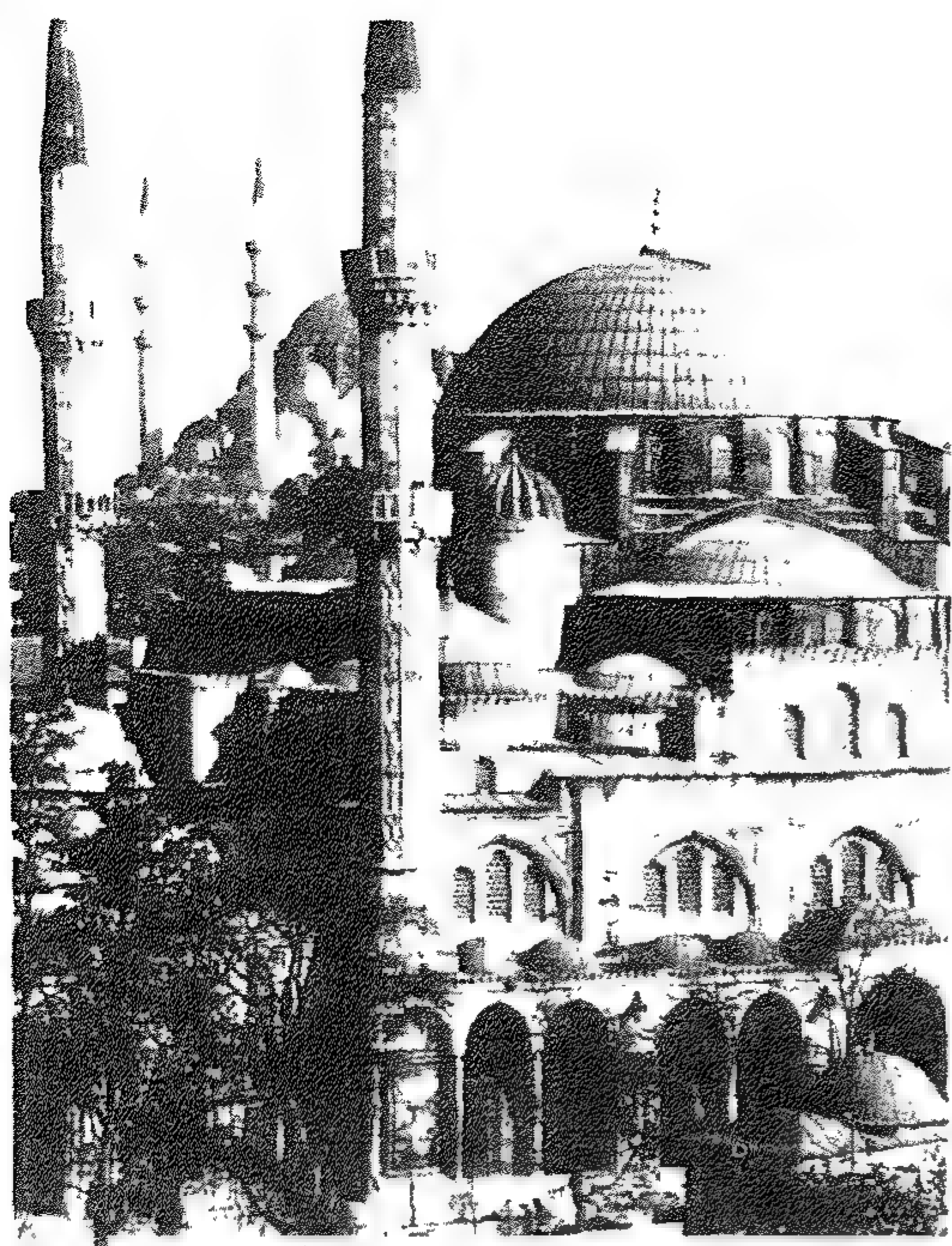
١٩٣ — ادرنة — السلمية .



١٩٧ — قونية — جامع الصاحب عطا .

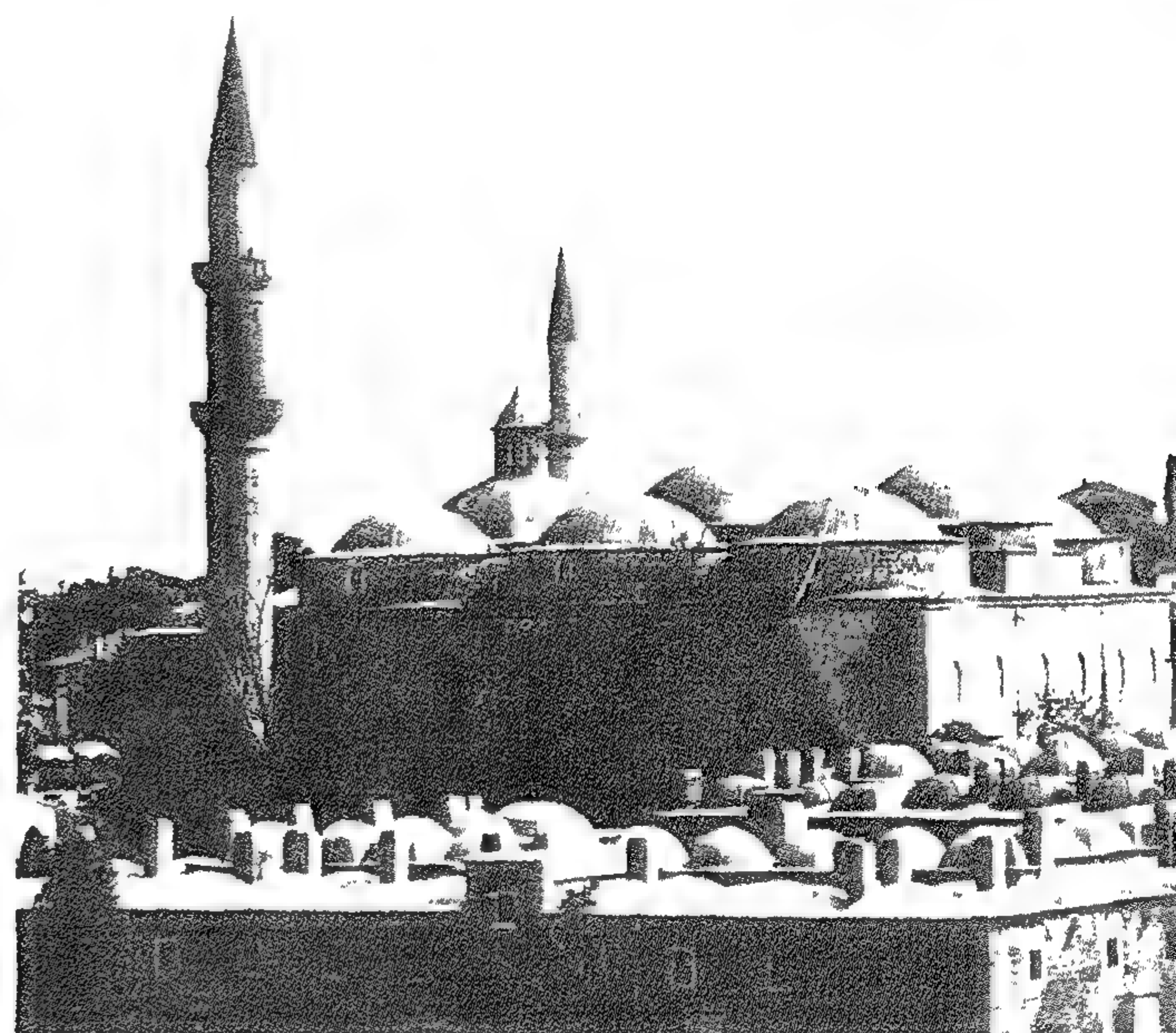
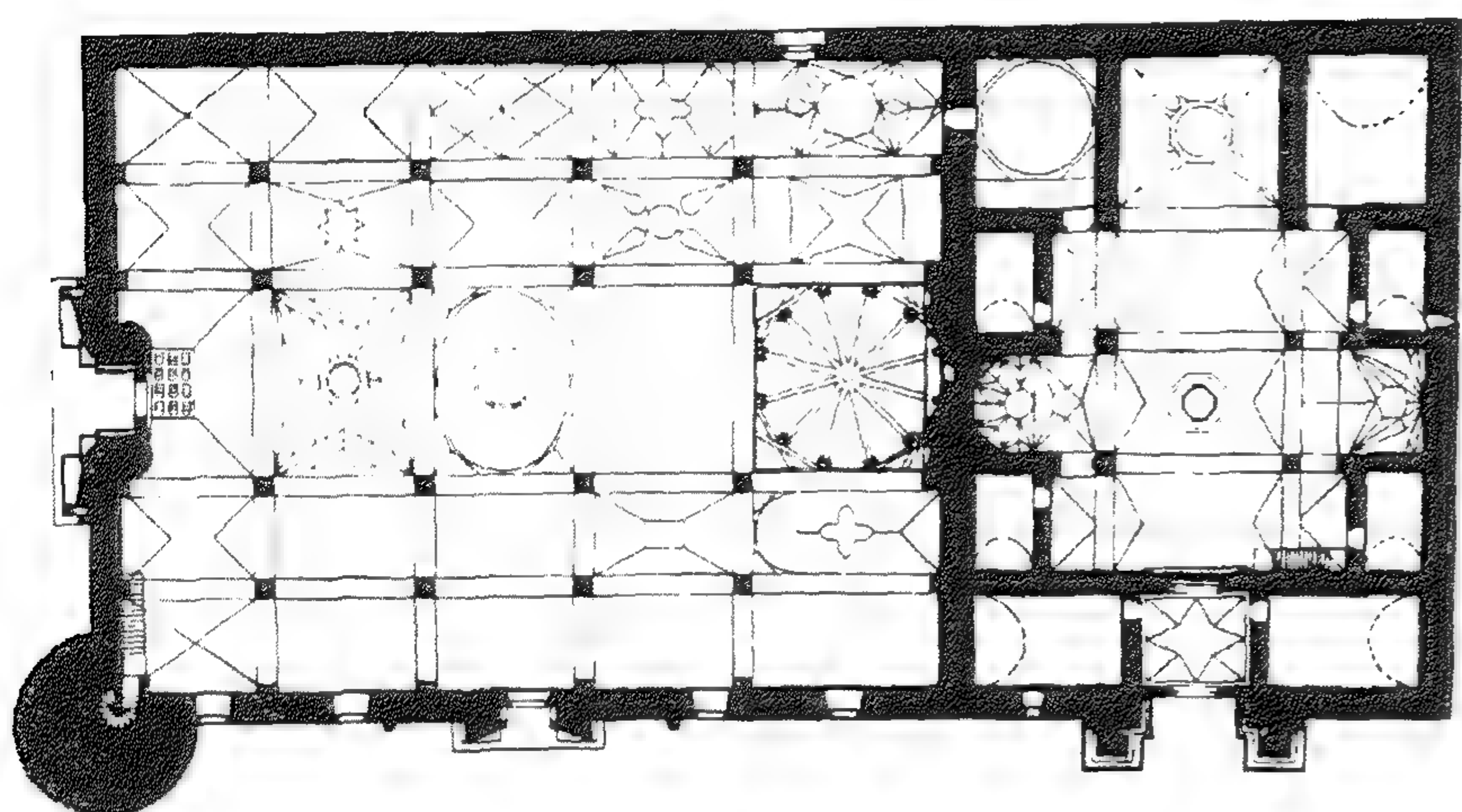


١٩٦ — بورصة — جامع يشيل — (الأخضر) .



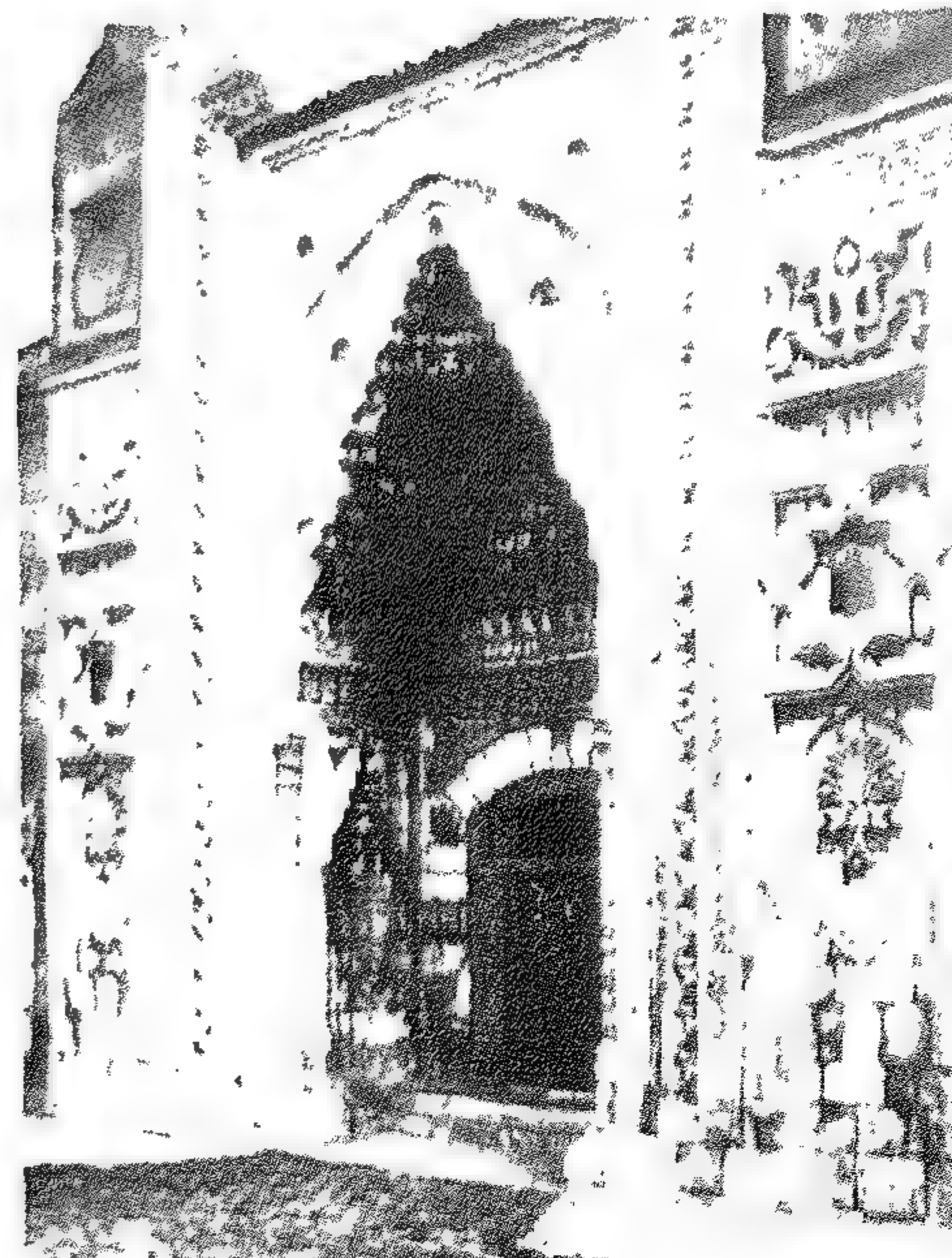
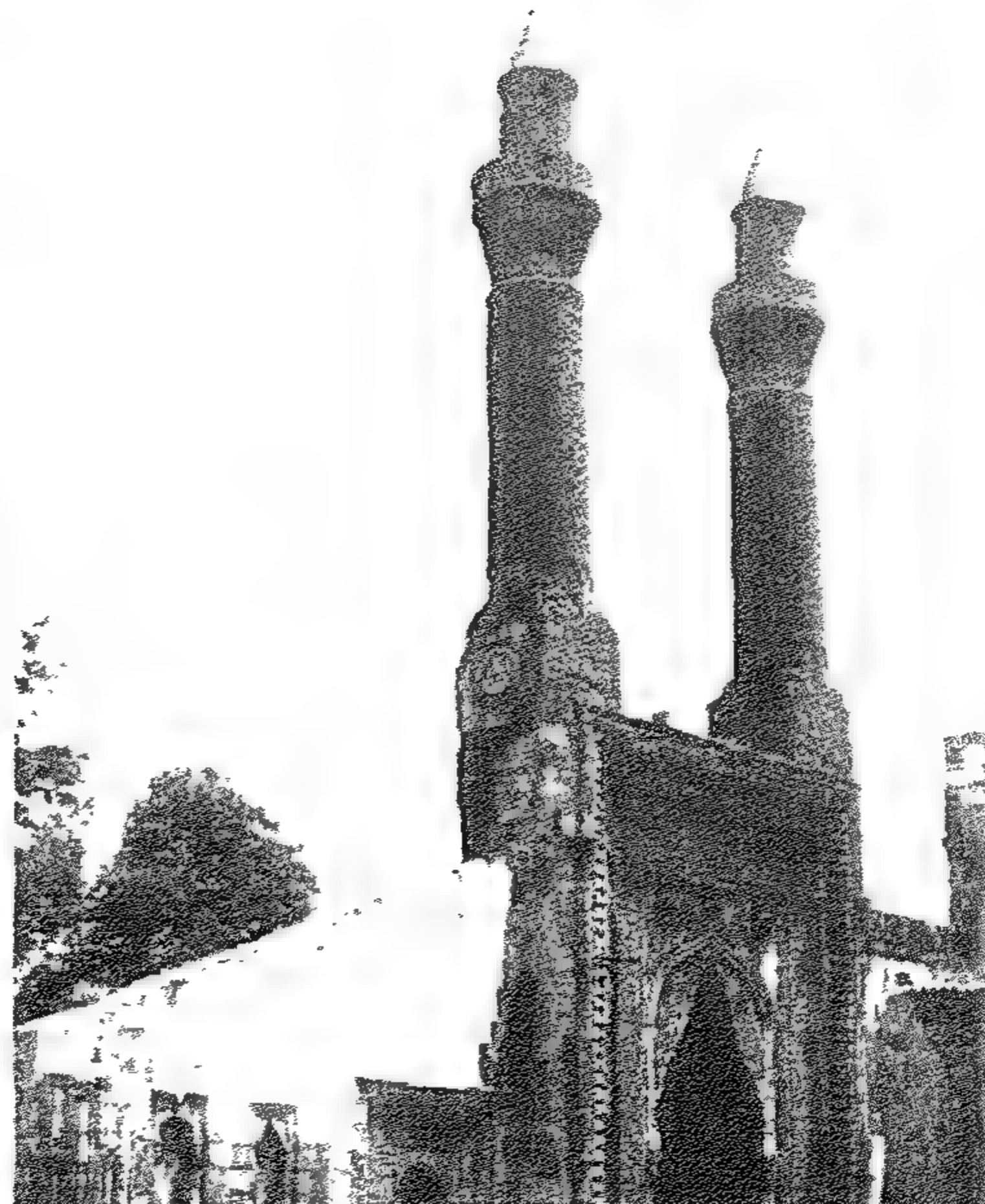
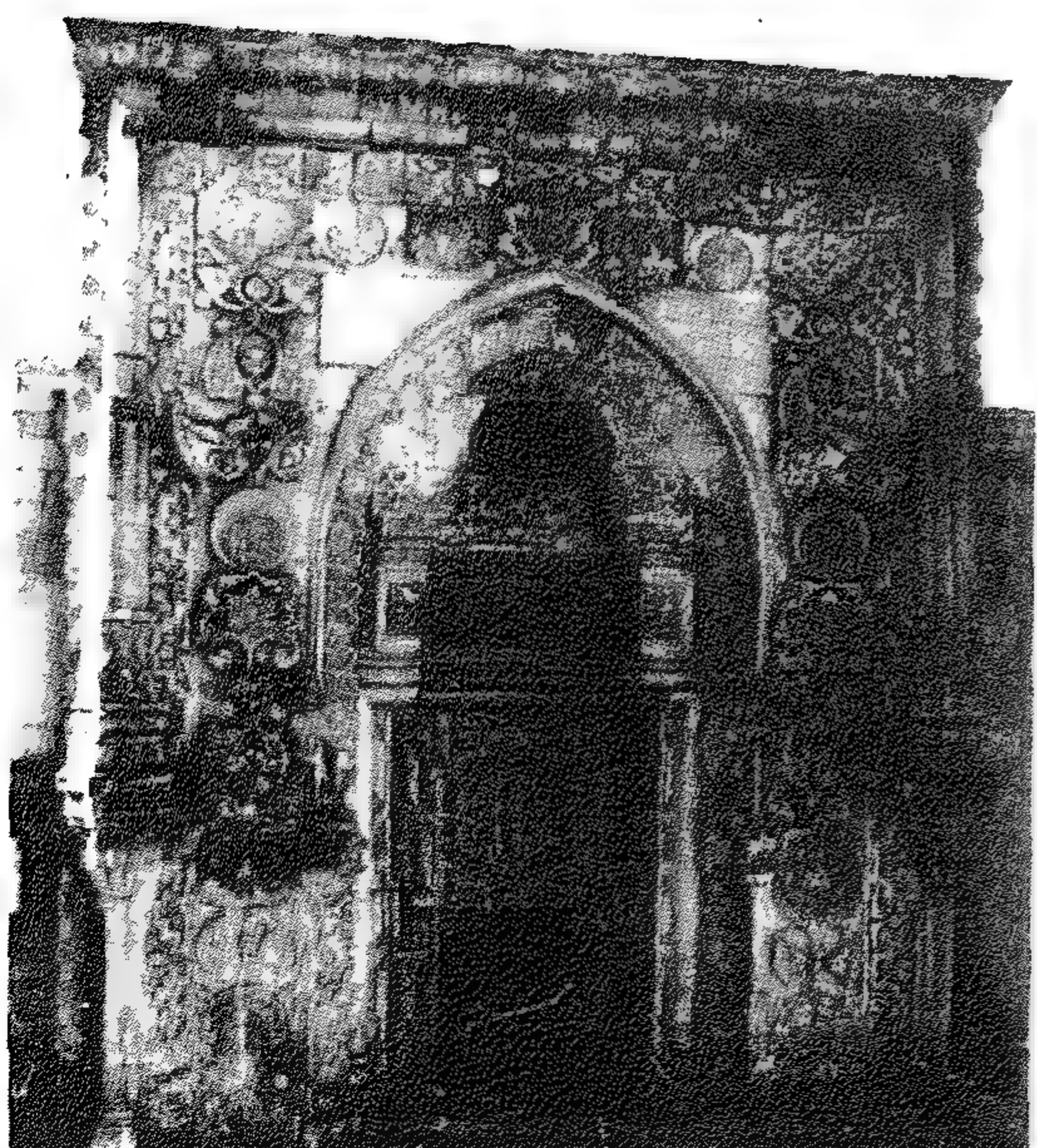
١٩٩ — استامبول مخطط جامع شاه زاده . ٢٠٠ — استامبول جامع شاه زاده .

١٩٨ — بورصة — المدفن الأخضر .



٢٠٢ — ديفريجي — المسجد — المشفى الكبير — مخطط . ٢٠٢

٢٠١ — ادرنة — جامع اسكي .



٢٠٥ — ديفريجي — المسجد المشفى — مد

٢٠٤ — سيواس — جيفت منارة .

٢٠٣ — سيواس مدرسة غوك .

المساجد العثمانية في سورية

ان الفن الذي تكون في استانبول سينتشر انتشاراً واسعاً باعتباره فناً امبراطورياً، ويفرض نفسه في جميع بلاد الحوض المتوسط التابعة / للباب العالي / ولم تشهد سورية في الحقيقة اقامة عمارات تصل الى مستوى روائع سنان. بل انما انشئت فيها بعض المساجد البسيطة ذات الحرم الوحيد المغطى بقبة كبيرة قائمة على عقود تشابه تلك التي انشئت في العاصمة العثمانية منذ نهاية القرن الخامس عشر. أما المآذن فإنها أبراج عالية اسطوانية مزودة بشرفات متوضعة يتوجها مخروط مدقق، وهي التي تميز مع القباب منظر البوسفور.

لقد ظهر الفن العثماني في سورية بعد عام ١٥١٦ م كاستمرار للفن المملوكي، وكان أول عمارة انشئت بعد انشاء مقام ومسجد محي الدين بن عربي في عهد سليم الأول ١٢٤٠ م، هو التكية السليمانية في دمشق عام ١٥٥٧ م والمدرسة الخسروية في حلب ١٥٤٤ م، وكلا البنائين من تصميم المعمار سنان في عهد السلطان سليمان القانوني.

والتكية هي بديل موسع للمدرسة، يضم مسجداً وغرفاً للسكن ومطاعم ومطابخ وقاعات للتدريس، ضمن نطاق من الحدائق والبرك، ولقد انشئت التكية السليمانية على انقاض القصر الأبلق المملوكي، وهي تتألف من قسمين، التكية الكبرى وفيها المسجد تعلوه مئذنتان ممشوقتان وقبة مفلطحة، وقسم آخر هو المدرسة وشماليها سوق.

والقسم الكبير مؤلف من ستة مبان توزعت حول الصحن، أمامها أروقة ذات أقواس وتيجان مقرنسة ومغطاة بمجموعة من القباب، أما المسجد فهو مربع الشكل طول ضلعه ١٦ متراً، وواجهته مبنية بمداميك من الحجر الأبيض والأسود بالتناوب، مع زينة من

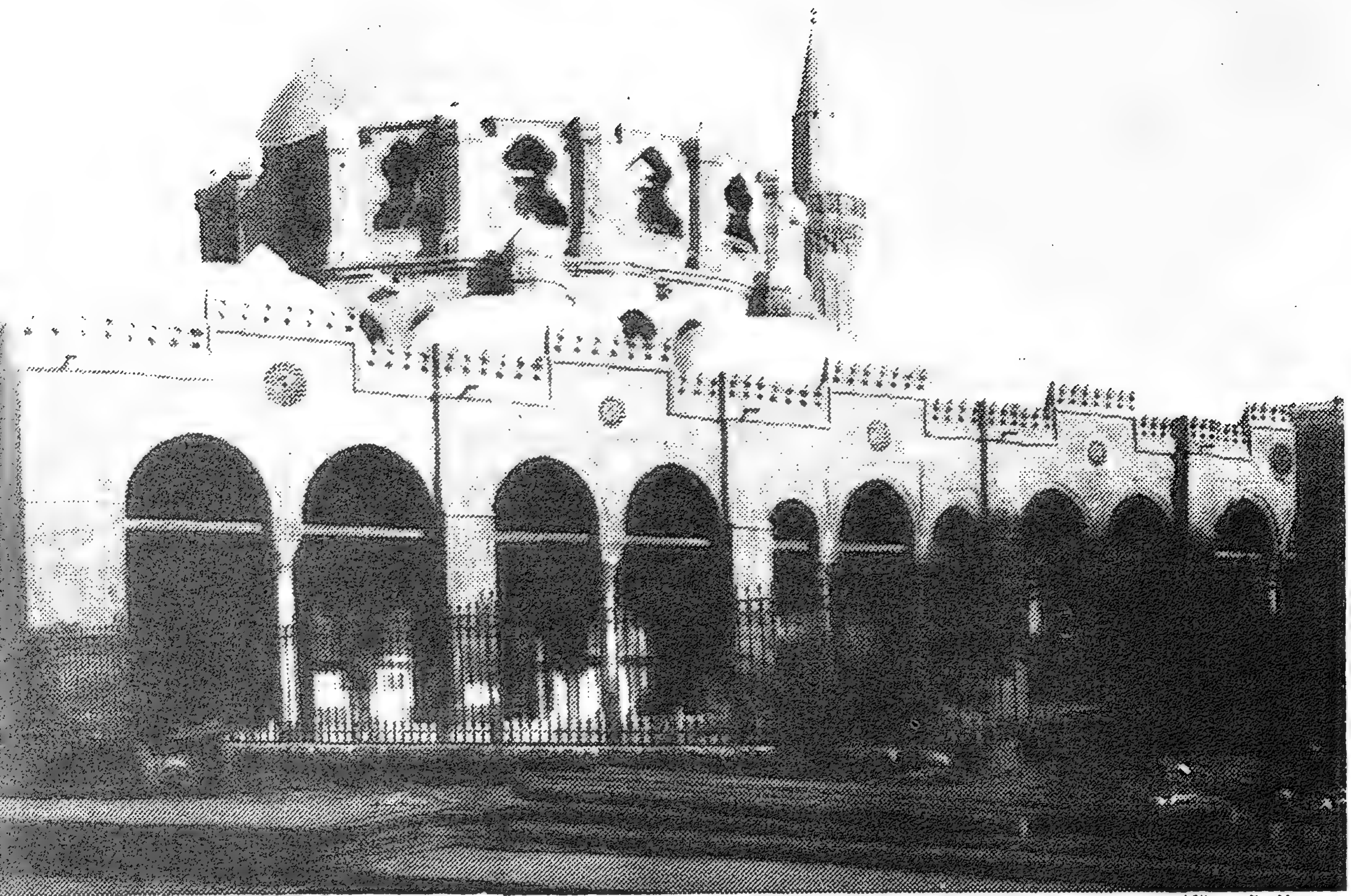
الرخام والقاشاني في الواجهة الشمالية حيث مدخل حرم المسجد المحلى بالمقرنصات .
وتكسو الجدران الداخلية ألواح القاشاني ، هذه الزخرفة الخزفية الرائعة التي صنعت في
دمشق أو استوردت من تركيا وزينت الجوامع كجامع السنانية والدرويشية في دمشق .
ومن الآثار العثمانية الهامة في دمشق قصر العظم الذي أنشأه والي الشام أسعد باشا
عام ١٧٤٩ ، كما أنشأ خاناً فخماً عام ١٧٥٣ في دمشق وخانات أخرى في حماه والمعدة .
وفي حلب خانات عثمانية هامة مثل خان الوزير ١٦٨٤ ، وبيوت خاصة جميلة .



المساجد العثمانية في مصر

لم تختلف أشكال العمارة التي كانت سائدة في العصر المملوكي فجأة في مصر التي احتلها الأتراك . ففي نفس عام ١٥١٧ الذي دخل فيه سليم الأول القاهرة منتصراً شيد مدرسة الدشتوتقي وفق مخطط مصلب ، أي أنه مؤلف من أربعة أواوين . ولم يكن مخطط الجامع ذي الأواوين قد أهمل تماماً حتى في القرن الثامن عشر ، من ذلك أن مسجد عثمان كتحذا المبني عام ١٧٣٤ يحتفظ بنظام شبه تقليدي ، غير أن مصر دانت فيما بعد للعثمانيين في استيراد طرز جديدة كانت قد قدمتها لنا آسيا الصغرى والقسطنطينية .

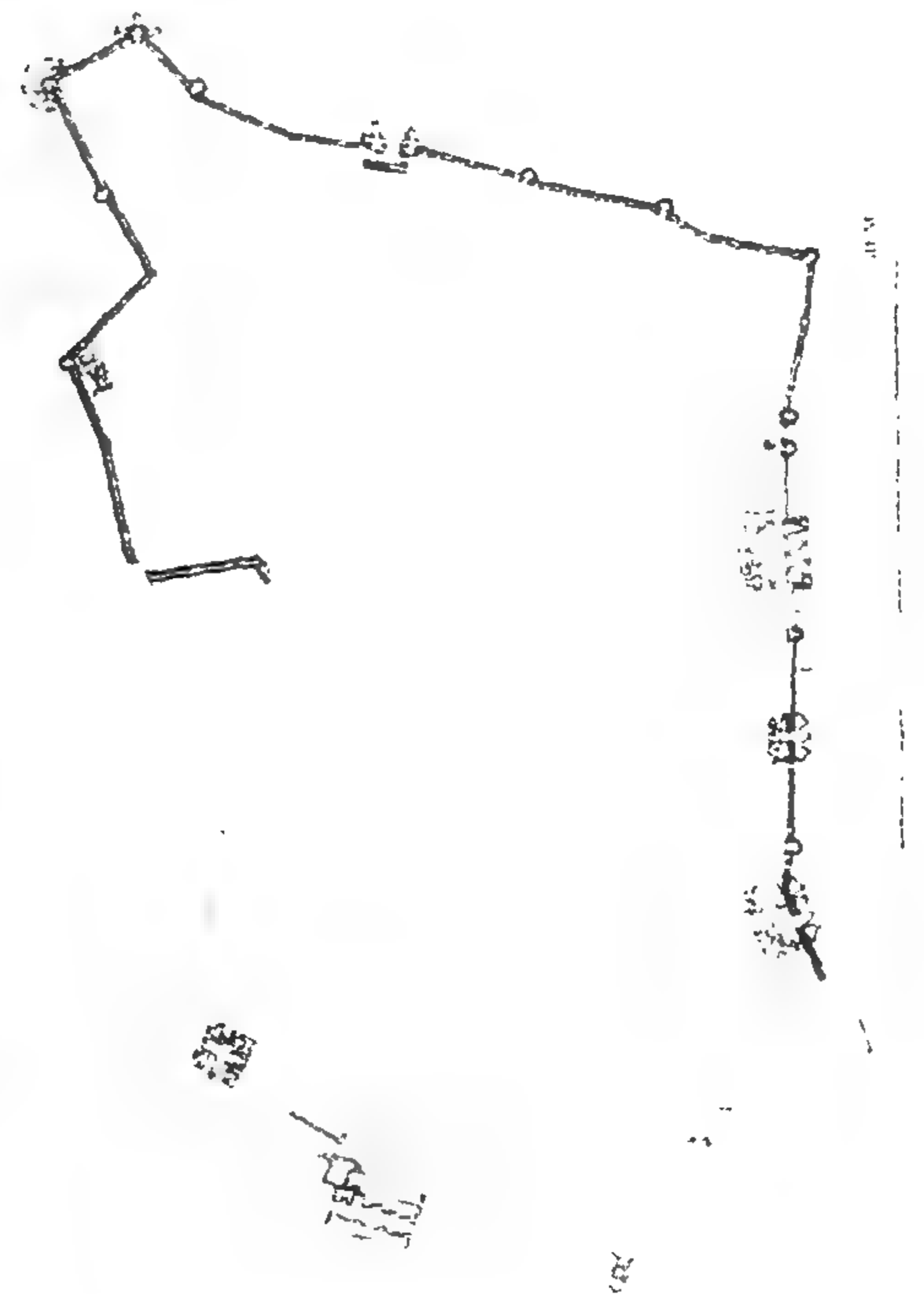
فمن مدن الأناضول ، وبصورة خاصة من بورصة استعيرت كما يبدو أشكال عمارة جامع الغوري (١٥٠١ - ١٥١٦) ، أو عمارة جامع حسان الرومي (١٥٢٣) ، وتتألف من قبة مركزية تتبعها قبة ثانية مماثلة يقوم تحتها المحراب ، وثمة قباب أصغر حجماً وقبوات متقاطعة أو نصف اسطوانية تمتد على طرفي القبتين الوسطيتين ، أما المخطط الثلاثي الخاص في مسجد سليمان باشا (١٥٢٨) الذي يتضمن ثلاث حنيات مستطيلة مغطاة بنصف قبة تزيد من امتداد المربع ذا القبة المركزية من الصدر والجانبين ، أو يمكن اعتباره من تحويلات الشكل الاناضولي . ويهيمن على طول الواجهة رواق مغطى بقببات متعاقبة . ويتقدم البناء أحياناً صحن محاط بالأروقة . وثمة شكل آخر للمساجد لعله مشتق من الشكل المتقدم ، أو لعله مستوحى من الكنائس السورية القديمة ، ما انفك غامضاً في تحديد أصوله ، وهو معدل ولا شك بركاكة وفق مقتضيات العبادة الإسلامية . وفي هذا الشكل نرى الحرم الوحيد المربع ذا القبة الكبيرة محاطاً من جهاته الثلاثة الأمامية والجانبيتين



٢٠٧ — القاهرة — جامع سنان .



٢٠٩ — القاهرة — جامع محمد علي .



٢٠٨ — القاهرة — مخطط القلعة .

بأروقة مغطاة بقبيبات ومسيجة بشباك من ناحية الخارج ومنفصلة عن المصلى بالجدران المنيعة المحيطة به ومثال ذلك مسجد الخوجة سنان (١٥٧١) ومسجد محمد أبو الذهب (١٣٧٣).

جامع محمد علي

إن العمارة الخاصة باستانبول كتلك التي كان سنان قد أنضجها، قد وجدت تعبيرها المتأخر في القاهرة. فبين عامي (١٨٢٤ - ١٨٥٧) قام معمار يوناني الأصل اسمه يوسف بوشنا بتكليف من محمد علي (مؤسس مصر الحديثة) بإنشاء المسجد الكبير الذي يتوج بشكله القوي القلعة، ان لهذا البناء شكلاً شعاعياً وقبة تقوم على عقود تغطي المربع المركزي الذي تشكل زوايا أربع دعائم صلبة. أما الأقواس التي تقوم على نقاط الاستناد هذه فتحدد أربعة أنصاف قباب. وهناك نصف قبة أكثر صغراً تغطي الحنية المستطيلة حيث يقوم المحراب ويمتد على جهتي الحرم رواقان مفتوحان على الخارج، وتنهض في نهايتي الواجهة مئذنتان تشرفان على صحن ذي أروقة تشكل الفناء.

وبصرف النظر عن الصفة العامة والطابع المختلط الذي تتألف منه الزخرفة، فإن هذا المسجد يشغل مكانة مجيدة جداً في سلسلة الأبنية الإسلامية، وذلك بالجسارة في نسبه والمنطق الواضح في مخططه.

ومن بين المنشآت ذات الطابع الديني التي أقامتها مصر خلال القرون الأخيرة، فإنه من الملائم ترك مكانة لأبنية السبيل - الكتاب، الذي كان العصر المملوكي قد قدمها كملحق للجامع - المدرسة. فمنذ عهد قايتباي ابتداءً هذا النوع من البناء الديني المستقل عن المسجد بالظهور ولقد شهد القرنان السابع عشر والثامن عشر انشاء عدد وفير من هذه الأبنية التي تؤلف منشآت مستقلة. وتشغل الطابق الأعلى فيها قاعة التدريس المنفتحة كالشرفة، أما السبيل فإنه في الأسفل حيث يسيل الماء على صدر المحراب، أو يملأ فسقية تمتد اليها الأيدي لتناول الماء عن طريق فتحة ذات قضبان متباعدة من الخارج.

وابتداءً من القرن الثامن عشر يأخذ السبيل، الذي لم تعد تعلوه المدرسة الصغيرة بالضرورة، شكلاً مضلعاً أو دائرياً أو نصف دائري. وتنفذ الكوى الكبيرة المقوسة تحت أطراف السعف الذي يغطيها.

المساجد العثمانية في المغرب العربي

في العام الذي تلا استيلاء سليم الأول على مصر، تلقى هذا السلطان ولاء خير الدين الملقب «بارباروس»، الذي استولى على الجزائر، وبعد بضعة عشر عاماً كان لتونس، وقد فتحها بارباروس نصيب الجزائر نفسه، وهكذا فإن المنطقة العربية الواقعة بين برقة وحدود البلاد المغربية صارت تابعة للحكم العثماني. فطبع بطابعه فن المدن التي أقام الحكام الجدد حامياتهم فيها، مثل الجزائر ووهران وقسطنطينة حتى تونس عاصمة الحفصيين السابقة فإنها حملت فيما بعد طابع العثمانيين.

ففي مدينة الجزائر، التي لم تكن ذات تقاليد حضارية فعالة، فإن ثمة ظرفاً عارضاً دفع بها الى مستوى العاصمة فقد توضحت مع المذهب الحنفي الذي تبناه الاتراك نماذج من المساجد كشفت عن أصلها المشرقي أو الأناضولي أو البلقاني، ولم يبق من هذه المساجد أي أثر يرجع الى القرن السادس عشر، وأقدم مسجد يرجع الى عام ١٦٢٢، أنشأه المتأسلم بيشينينو المعروف باسم علي بتشين، ثم أصبح مخصصاً للعبادة الكاثوليكية تحت اسم نوتردام دي فيكتور، ولقد عانى كثيراً من التعديل بسبب وضعه الحالي. ويقوم البناء ضمن مساحة مربعة تقريباً متضمناً صالة يسبقها صحن صغير جداً، الصالة المغطاة بقباب، القبة الكبرى ثمانية الشكل ذات مقطع مفلطح قليلاً ترتكز بواسطة أربعة أركان على دعائم الزوايا وعلى الأعمدة الجانبية، ويحيط هذا المربع المركزي ثلاثة أروقة أقل انخفاضاً ومغطاة بقبابات ثمانية متعاقبة في جهة القبلة حيث يقوم المحراب وعلى طول الوجهين

الجانبين . وثمة رواقان يشرفان من الجهة المقابلة للقبلة ويذكرنا هذا الازدواج بالرواق الذي يتقدم المساجد في آسيا الصغرى وإستانبول .

ويمكننا أن نعدد من هذا النوع من المساجد اشباهاً وفيرة في الجزائر ، بل ان نموذج القبة المثلثة قد طبق أيضاً في عام ١٦٩٦ في المقام ذي الطراز الاسباني — المغربي حيث دفن سيدي عبد الرحمن حاكم المدينة . وعدا هذا المسجد المدفني فإن مسجد القصبة (١٨١٩) وقد تحول الآن الى متحف ، وجامع سفير الذي أعيد بناؤه عام ١٨٢٦ يدلان على بقاء هذا الشكل حتى القرن التاسع عشر ، وأكثر المعابد الأخرى ذات الطرز المشابهة قد اندثرت وخاصة مسجد السيدة الذي شيد في نهاية القرن الثامن عشر ومسجد كتشاوه (١٧٩٤)

ونرى في بناء الجامع الكبير في وهران وجامع لالارويا في تلمسان أن هذا الأسلوب الشرقي يتجلى باشكال أخرى . ويبدو ان تونس لم تعرف هذا الأسلوب . فلقد بقيت افريقيا القديمة (تونس) محافظة على أسلوب الحرم ذي الأعمدة ، فالأعمدة فيها تحمل نهايات الأقواس بواسطة ركائز كنا رأيناها منذ القرن التاسع . ومن هذا النوع نستطيع أن نذكر مسجد يوسف داي في مدينة تونس (١٦١٠ — ١٦٣٧) ومسجد حمودة باك (١٦٥٤) . على ان الحرم لم يعد مسبقاً بصحن واحد ، بل أصبح محاطاً بثلاث ساحات ، أمامية وجانبية وذلك بتأثير تخطيط شرقي . ويتأكد هذا التأثير في الحاق مدفن منشيء المسجد ، وشكل المآذن .

على أن تأثير الأتراك يتضح في مدينتي تونس والجزائر عن طريق عنصر يسهم في اعطاء هاتين المدينتين طابعاً شرقياً ، هذا العنصر هو المئذنة . وفي الواقع استمرت مدينة تونس ومدينة الجزائر أيضاً في بناء الأبراج المربعة المطابقة للتقليد الأندلسي — المغربي ، ولكنهما شهدتا أيضاً اقامة أبراج مضلعة .

ولقد أنشأ الحكام الأتراك في تونس على غرار السلاطين المماليك مدارس مدفنية يلحق بها أحياناً سبيل وأهم هذه المنشآت : « الباشيا » والسليمانية التي ترجع الى عهد علي باشا (١٧٤٠ — ١٧٥٥) . وفي قسطنطينة (في الجزائر) نرى هذا النمط الشرقي ، وقد

انتقل عن طريق تونس ، في مدرسة سيدي الكتاني (١٧٧٥) حيث دفن فيها منشؤها
صلاح بك وأفراد عائلته .

وكنا تحدثنا عن الزوايا : مكان الزيارة ومكان النسك الذي يتجسد حول مدفن احد
الأولياء ، ولقد قدمت لنا القيروان ومدينة تونس أمثلة على هذه الزوايا ، مثل زاوية سيدي
الجاليزي في تونس وزاوية سيدي الصاحب في القيروان .

الفصل السابع

العمارة المدنية والعسكرية

- القصور الأمويّة في الشام .
- القصور العباسيّة .
- العمارة المدنيّة الفاطميّة .
- العمارة المدنيّة المملوكيّة في مصر .
- العمارة السوريّة في القرون الوسطى .
- العمارة الأندلسيّة .
- القلاع العسكريّة في الأندلس والمغرب .
- العمارة المراكشيّة في عهد الاسرات الشريفيّة .
- العمارة المدنيّة المغوليّة .

القصور الأموية في الشام

أنشئت القصور الأموية وفق مخطط متشابه وشكل معماري موحد يقوم على مبدأ السور المحيط والصحن الداخلي الذي تشرف عليه أروقة تعقبها غرف في طابق أو طابقين ، ويأخذ السور الخارجي طابعاً حصيناً بعيداً عن الفتحات والزخارف . ومع ذلك فإن الأبراج لم تكن ضرورية لوظيفة الدفاع أو التحصين ، إذ أن البادية كانت آمنة دائماً بل ان سكانها كانوا موالين وأنصاراً للأمويين الذين ما زالوا يحنون للحياة البدوية .

ومن الممكن أن تكون الأبراج لتدعيم الأسوار من جهة ولإظهار البناء بمظهر المنعة والقوة . ونستطيع أن نحدد القصور التي أقامها الأمويون بما يلي :

أنشأ معاوية بن أبي سفيان (٦٦١ — ٦٨٠) قصر الخضراء في دمشق ، وأقام يزيد بن معاوية (٦٨٠ — ٦٨٣) في قصر حوارين الذي لانعرف تفاصيل عمارته ولا نعرف منشآت معاوية الثاني بن يزيد (٦٨٣ — ٦٨٤) . أما مروان بن الحكم (٦٨٤ — ٦٨٥) فلقد أقام في قصر الجابية . وأنشأ عبد الملك بن مروان (٦٨٥ — ٧٠٥) قصور القدس الثلاثة وقصوراً في (صنبرة وبعلبك وقنسرين) .

وكان عهد الوليد بن عبد الملك (٧٠٥ — ٧١٥) عهد انشاء ، فأقام قصور المنية والصرح وقصير عمرة وقصر أسيس ، وبنى سليمان بن عبد الملك (٧١٥ — ٧١٧) مدينة الرملة وقصره فيها ، وسكن عمر بن عبد العزيز (٧١٧ — ٧٢٠) في مقره بدمشق ، وأنشأ يزيد الثاني ابن عبد الملك (٧٢٠ — ٧٢٤) قصر الموقر في البلقاء ، وازدهرت العمارة في عهد هشام بن عبد الملك (٧٢٤ — ٧٤٣) الذي أقام قصر الرصافة وقصر الحير الغربي



وقصري الحير الشرقي وقصر المفجر. أما الوليد الثاني بن يزيد بن عبد الملك (٧٤٣ — ٧٤٤) فبنى قصر المشتى والطوبة، ولم يطل عهد خلافة يزيد الثالث بن الوليد (٧٤٤) وابراهيم بن الوليد (٧٤٤). أما مروان بن محمد بن مروان (٧٤٣ — ٧٥٠) فبنى قصر حران. وسنتحدث عن أهم هذه القصور.

قصر عمرة

يقع قصر عمرة على بعد حوالي خمسين كيلو متراً الى الغرب من الرأس الشمالي للبحر الميت. وهو يتألف من حمام ومنزل يرجعان الى العصر الأموي وعلى التحديد الى عهد الوليد بن عبد الملك (٧٠٥ — ٧١٥) سادس الخلفاء الأمويين. ويحيط بالقصر سور بطول خمسين متراً وعرض خمس وعشرين متراً، ويضم غرفاً ومخازن واسطبلات، وعلى مسافة قليلة من هذا المقر الكبير بناء حمام لم يزل في حالة معقولة، ولقد دُرِسَ هذا البناء دراسة موسعة، وهو يشبه الحمامات التي كانت معروفة في هذه المنطقة منذ عهد الرومان، وهذا الحمام كحمام الصرح مؤلف من قاعة واسعة مخصصة لخلع الملابس وقريب منها مقصورتان، ثم تأتي القاعة الباردة، والقاعة الفاترة ثم القاعة الحارة وهي مجهزة بأنايب البخار. ويمتاز هذا المبنى بالرسوم الجدارية الرائعة والتي سنتحدث عنها في فصل مقبل.

قصر أسيس

يعتبر قصر أسيس الذي يقع في الجنوب الشرقي من دمشق وعلى مسافة ١٠٥ كم من أقدم قصور البادية الأموية، وهو يضم أول جامع وحمام. يعتبر أيضاً أقدم حمام اسلامي يقع خارج المدن، كذلك فإن زخرفته الحصية تعتبر الأقدم في تاريخ الزخرفة الاسلامية. وقصر أسيس مؤلف من سور محيط مربع طول ضلعه ٦٧/٥٣ م عدا الضلع الجنوبي فهو أقصر بما يقارب المتر، ترتفع في زواياه أربعة أبراج دائرية كما تقوم في منتصف أضلاعه الثلاثة أبراج دائرية، أما الجدار الشمالي فينفتح في منتصفه المدخل الذي يحف به ربعا برجين وطول

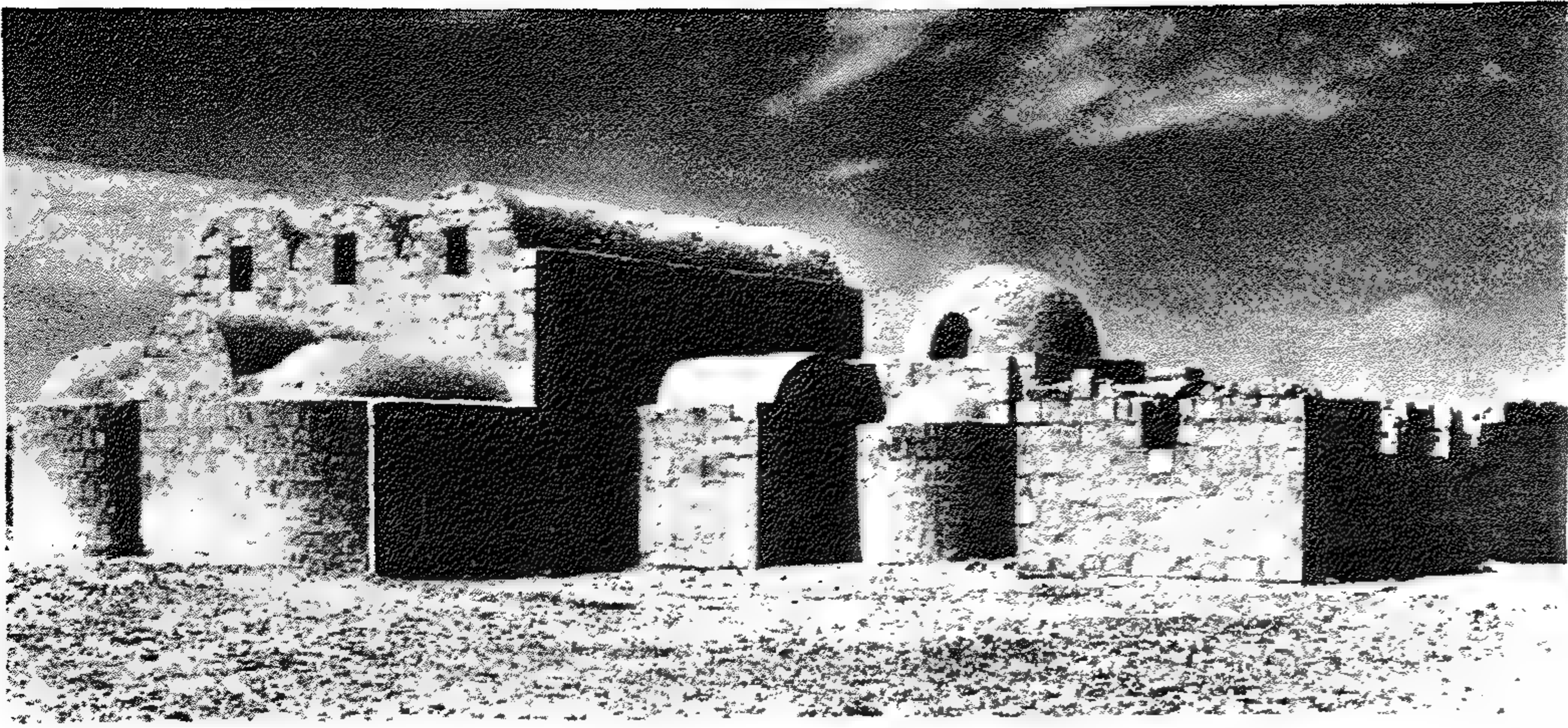
ضلع السور ٦٦ متراً تقريباً. أي بنفس مقياس البناء الصغير في قصر الحير الشرقي. وينتهي دهليز المدخل بالصحن الذي تحيطه القاعات في طابقين اثنين وأكثرها أهمية قاعات الوحدات الخمسة التي تحاذي البرج المتوسط من الجهات الثلاثة عدا الشمالية، بل ان المدخل نفسه يشكل بدელიزه والغرف المفتحة عليه مجموعة خماسية أخرى. ويشابه التنظيم الداخلي لقصر أسيس التنظيم المعماري في قصر عنجر الذي بناه أيضاً الوليد الأول. لقد كان القصر مزخرفاً بزخرفات جصية في واجهته مع زخرفات جدارية في أعلى الشبايك تمثل أقواساً مشابهة لأقواس الدرابزين، وفي القاعات كان ثمة رسوم جدارية وحيدة اللون أو زخارف نباتية ملونة. وكان داخل الطابق الثاني لبرج الدخول مغطى بالرسوم، وبدءاً من الشبايك فإن الجدران تضم احجاراً منحوتة وبعدها رسوم أشبه بتقليد الرخام ملونة بالأحمر والأبيض والأصفر، وفي أعلى البرج رسوم أزهارها على خلفية سوداء.

مدينة عنجر والقصر

تقع عنجر في منتصف الطريق بين دمشق وبيروت، ولقد ذكرها ياقوت (عين الجر).

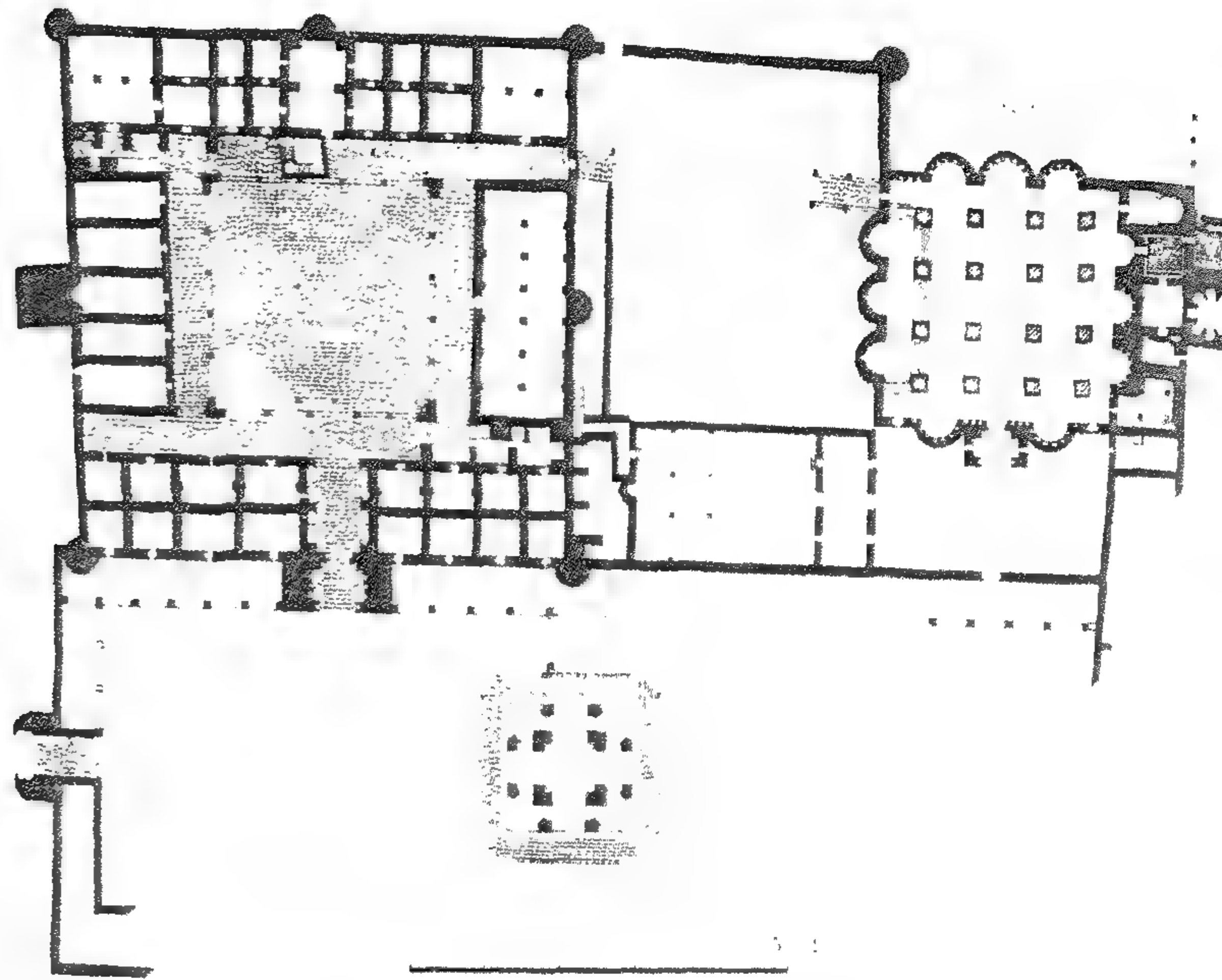
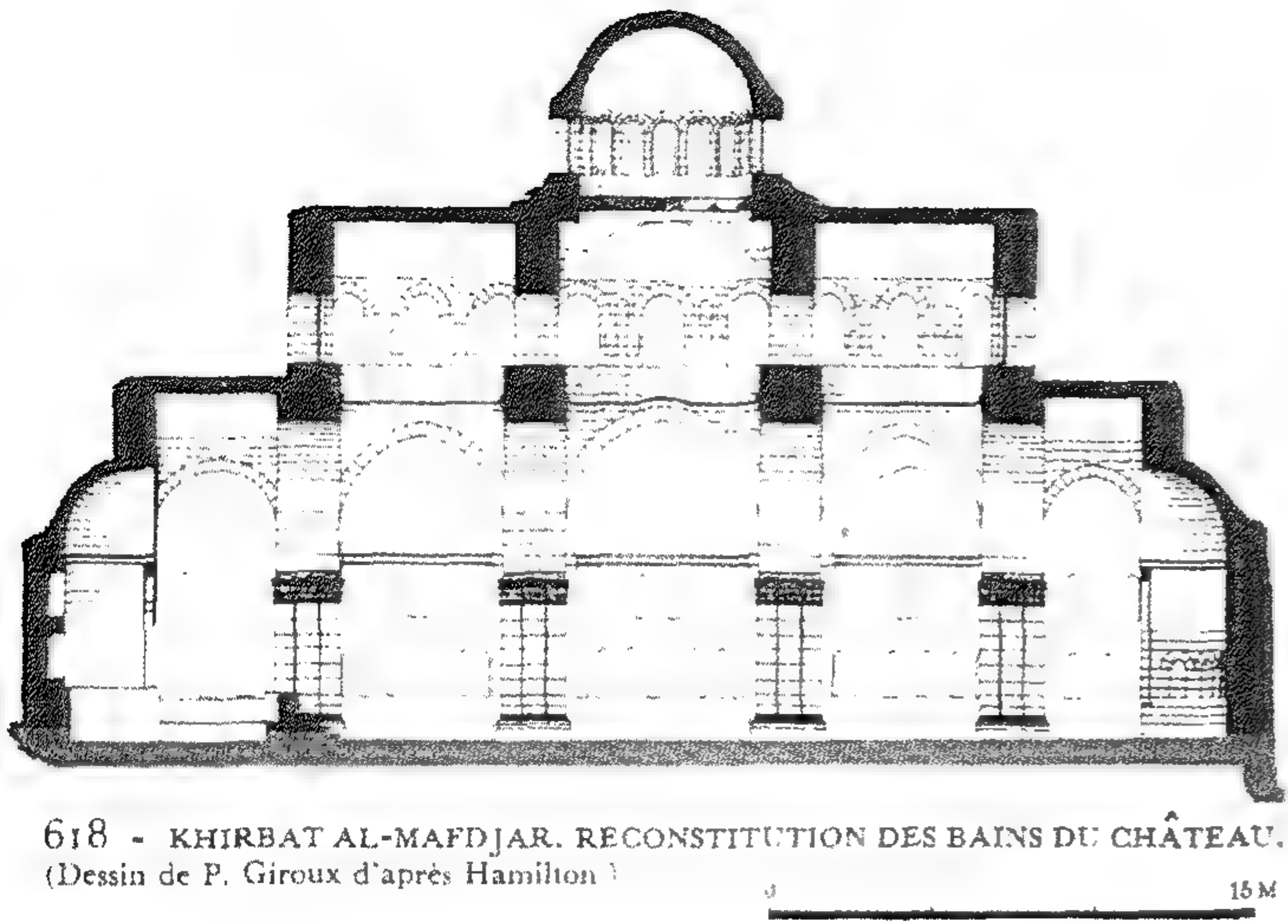
ويتألف موقع عنجر من سور كبير يشمل أرضاً واسعة طول ضلعه ٣٧٥ × ٣١٠ وسمك السور متران. ويدعم هذا السور ثمانية أبراج في الجهة الشمالية ومثلها في الجنوبية وعشرة أبراج في كل من الجهتين الشرقية والغربية وذلك عدا الأبراج الدائرية الواقعة في الزوايا الأربعة، وينفتح في منتصف كل جدار باب محاط باثنين من الأبراج وعرض الباب (٠٨ م). وفي جهتي الباب الغربي عثر على كتابة كوفية منقوشة.

وتبلغ مساحة هذه المدينة ١١٤ ألف م^٢ وميلانها ١٣ م، ونستطيع أن نتبين بوضوح أقنيتها وشوارعها المتقاطعة وموقع القصر في الجهة الشرقية وموقع الحمام في الجهة الشمالية. ويتألف القصر من قسمين متشابهين. وهو مبني من الحجر المنحوت وبعد ارتفاع معين توجد مداميك متناوبة من الحجر تشابه قبة الخزنة في صحن الجامع الكبير في دمشق، كما تشابه بعض أجزاء قصر المفجر. وللقصر مدخلان واحد من الشرق وآخر من الغرب



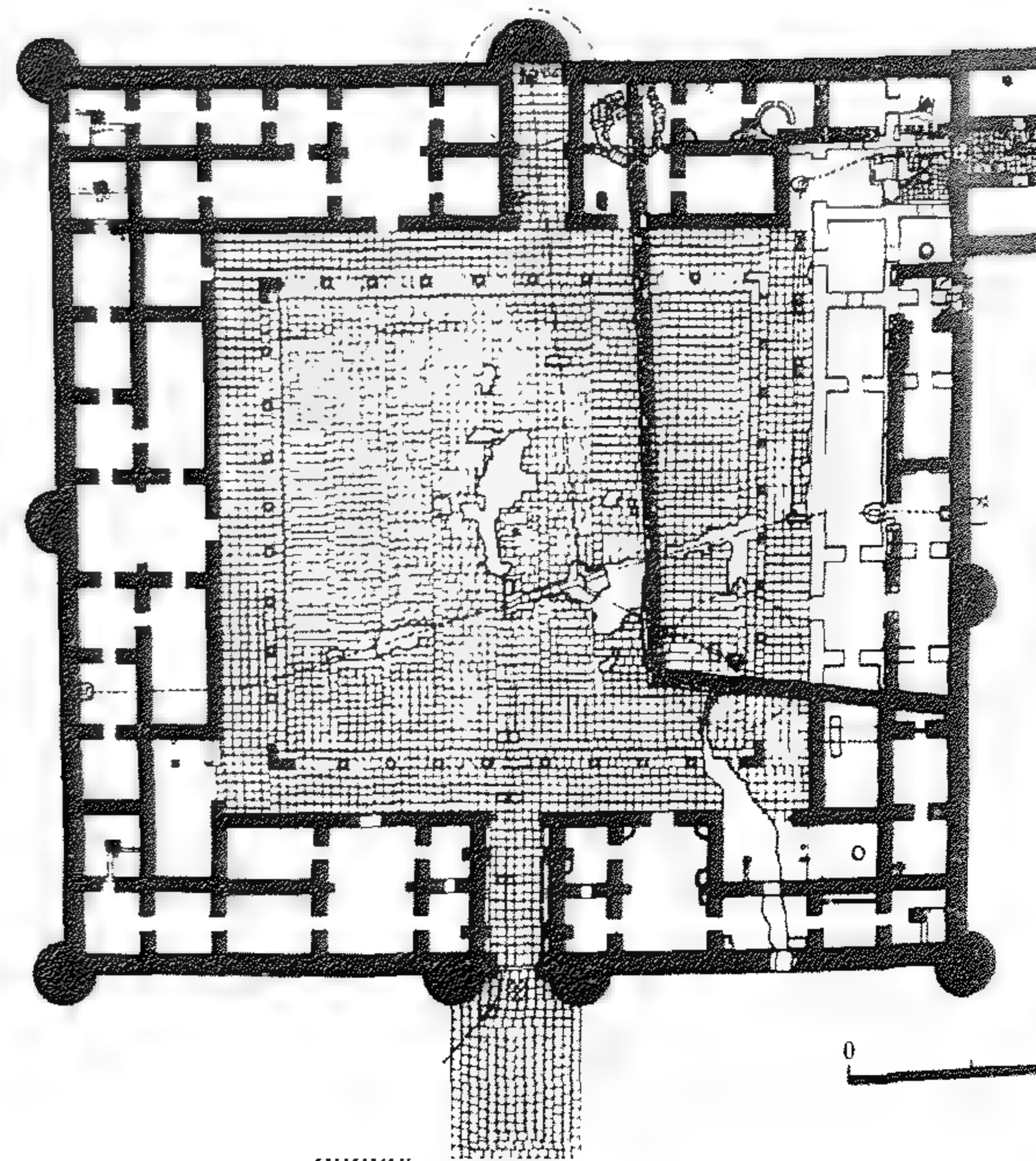
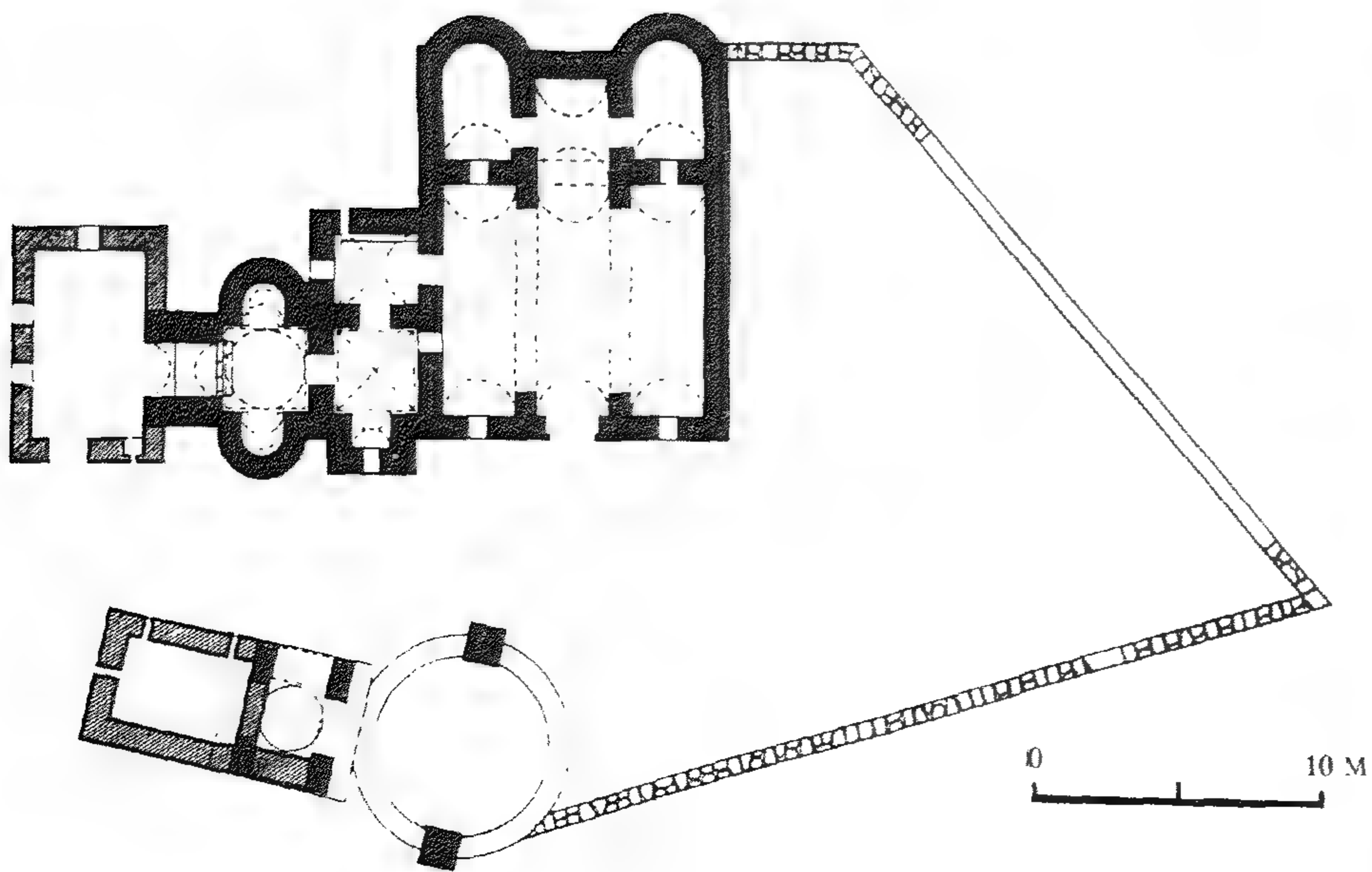
٢١٢ — الأردن — قصر عمرة .

٢١ — سورية — قصر الحير الشرقي .



٢١٤ — اربحا — خربة المفجر — مقطع .

٢١٣ — اربحا — خربة المفجر — مخطط .



٢١٦ — الأردن — مخطط قصر عمرة .

٢١ — قصر الحير الغربي — مخطط .

ما زالت زخارفه قائمة وإلى جانبه حنية مزخرفة بكاملها. ويتصل البابان بالفناء برواق ذي أعمدة يفتح على غرف مجاورة.

وشبهاً بأكثر قصور الأمويين وخاصة قصر الحير الغربي والمفجر، فإن قسماً هذا القصر يفتحان على فناء محاط بأروقة ذات أقواس في طابقين.

قصر الحير الغربي

إن سطح قصر الحير الغربي الذي يقع جنوب غربي تدمر، مربع طول ضلعه 70×71 م وجداره الخارجي مدعم بأبراج مستديرة، ما عدا الزاوية الشمالية الغربية حيث البرج البيزنطي، الذي أعيد استعماله. وبأبراج نصف دائرية تدعم أواسط الجدران الثلاثة، عدا الجدار الشرقي حيث تفتح بوابة يحيط بها من الطرفين برجان نصف دائريين مزخرفين، وبناء هذا القصر من الحجر إلى ارتفاع مترين ثم من الطوب والآجر مع عوارض خشبية. وتتصل البوابة بواسطة دهليز بالفناء المحاط بأروقة محمولة على عمد قديمة، ويوجد في وسط الفناء حوض صغير، وترتفع حول الفناء البيوت في طابقين، وترى قاعات القصر وحجراته مرتبة ضمن بيوت ستة مستقلة عن بعضها، بيتان في الجهة الشرقية ومثلها في الجهة الغربية وواحد في الجنوب وآخر في الشمال، ويحوي كل بيت من ٨ إلى ١٣ قاعة أو حجرة.

ولقد اكتشف درجان خشبيان يؤكدان وجود طابق ثاني، كما عثر على درابزون رواق الطابق الثاني وهو عبارة عن قطع جصية منحوتة. وكانت بيوت الطابق الثاني وغرفه مطابقة لنظائرها في الطابق الأرضي، ويدخل النور إلى الحجرات عن طريق كوات، أما الفتحات الداخلية فكانت نوافذ عليها مشبكات جصية رائعة التكوين.

وثمة خزان ماء تصل إليه مياه سد خربة الذي يبعد ١٦ كم والذي يغذي من نبع الكوم، يمد القصرين بالماء، كما يغذي أبنية أخرى تابعة للقصرين هي؛ الجامع والحمام والطاحونة والخان، ولقد عثر على أقسام في الأبنية الحجرية التي كانت تنقل الماء.

ويقع الحمام شمالي القصر على بعد ثلاثين متراً من البرج القديم، وهو مؤلف من قسم بارد وقسم دافئ، وقد فرشت أرض هذا القسم بالرخام ولونت الجدران بطلاء ملون تقليداً للرخام. وكان البحر يمر من خلال فراغات تحت الأرض شبيه بحمام قصير عمرة.

قصر الحير الشرقي

يقع قصر الحير الشرقي على بعد ١٠٥ كيلو متراً شمال شرقي تدمر وعلى مسافة ستين كيلو متراً جنوب الرصافة. وهو مدينة متكاملة أبرز مافيها قصران، ما زالت معالمهما ظاهرة.

وطول ضلع القصر الكبير ١٦٠ م تقريباً وطول ضلع القصر الصغير ٧٠ م وسطياً، وكل من القصرين مدعم بأبراج نصف دائرية. وفي القصر الكبير بوابة على طرفيها برجان ثم دهليز ينتهي بالفناء المحاط بغرف في طابقين، ولهذا القصر عدد من المداخل الأخرى، تتقاطع بممرات كالشوارع، مما يجعله مدينة فيها قصور صغيرة ومعصرة ومسجد له حرم مؤلف من ثلاثة أجنحة عرضانية وجناح معترض، ومن صحن محاط بأروقة مؤلفة من أقواس حجرية محمولة على عضائد ومئذنة مربعة منفصلة تقع بين القصرين.

أما القصر الصغير فله مدخل وحيد وفناؤه محاط بغرف واسعة. ويرتفع ١٥ متراً مبني بالحجر وزخارفه قليلة، أما بابه فيعلوه ساكف وفوقه قوس وهما مبنيان بحجارة مزخرفة بقوالب وعلى جانبي الباب حنيتان مزخرفتان. وفي أعلى الباب (جوشن) وهي شرفة دفاعية بارزة لصب الزيت ضد المهاجمين.

ولقد قام غرابار خلال تنقيباته بالتأكيد على هوية القصر الصغير من أنه يرجع الى العهد الأموي والى عهد هشام كما يبدو من الكتابة.

أما القصر الكبير فهو أموي ولكنه أعيد إنشاؤه في العهد العباسي وفي القرن العاشر،

حيث أصبح عنصراً أساسياً في مدينة متكاملة فيها معاصر الزيوت وصناعات زجاجية وأحياء سكنية ومسجد، وقناة تنقل المياه الى هذه المدينة يحتمل أنها موجودة منذ قبل الاسلام.

ولقد لعبت هذه المدينة دوراً تجارياً هاماً لموقعها وفعاليتها.

خربة المفجر

يقع قصر المفجر على مقربة من أريحا، كان قد شيده هشام بن عبد الملك لكي يكون استراحة ملكية أو مدينة تمتاز بوفرة الزخرفة. وكشفت الحفريات عن قصر وجامع وحمامات وفناء أمامي ذي أعمدة وبركة مزدانة بالزخارف.

وبناء القصر هو الرئيسي في هذه المجموعة ثم أضيف اليه الجامع والحمامات. ويشبه مخطط القصر مخطط القلاع الرومانية، فهو على هيئة مربع طول ضلعه ٥ و ٦٤ متر، أما الضلع الشرقي فهو ٢٥ و ٦١ م. في أركانه الأربعة أبراج مدعمة وأمام مدخله الذي يقع في الجدار الشرقي يوجد فسحة أمامية معمدة تمتد حتى الحدود الشمالية للحمامات، والمدخل الرئيسي لهذا الفناء يقع في الجنوب يحيط به برجان. ولقد تركت معظم مساحة الفناء عارية وفي وسطها تقع البركة ذات الزخارف وهي من المنشآت الهامة، فهي بركة مربعة عمقها متر تقريباً تعلوها قبة عظيمة ذات ثمانية أضلاع فوق أربعة أقواس ضخمة، وهي مزدانة بأجمل الزخارف. وكان بناء القصر مؤلفاً من طابقين لهما شرفات في الأعلى أو رواق سفلي يحيط بجوانب هذا الفناء، أما البوابة فكانت ضمن برج كبير يعلوه قوس متقنة تزدان واجهتها الأمامية بصف من المحاريب.

وينتهي الدهليز بالفناء الداخلي للقصر المحاط بالغرف في طابقين، وتشكل الغرف في الجهة الغربية مجموعة متكاملة، وتعتبر المقر الملكي، بينما تبدو غرف الجهة الجنوبية مستقلة عن بعضها واسعة، أحدها كان بمثابة مسجد.

ويقع الجامع في الجهة الشرقية بين القصر والحمامات ، ولم يكن مسقوفاً فيما عدا الصدر الجنوبي المعقود الذي يضم المحراب .

وتتألف الحمامات من رحبة أمامية ومدخل مسقوف وقاعة ضخمة طول كل ضلع من أضلاعها ٣٠ م ، ويُحمل سقفها على ست عشرة قاعدة ضخمة هي أعمدة متداخلة تحمل أقواساً فوقها أقواس مخففة ، وفي الجدران تجاويف خمسة مغطاة بقباب عالية وقد فرشت أرض الحمام بالفسيفساء بتشكيلات خارقة .

وعدا هذه القاعة الضخمة ، توجد من الناحية الشمالية غرف للحمامات الساخنة وأخرى للحمامات الباردة وغرفة بخار . وفي الزاوية الشمالية الغربية غرفة خاصة للاستراحة ، وهي الغرفة التي تحفل أرضيتها بأروع الفسيفساء .

وتتألف هذه الغرف من قسمين ، قسم مربع وعلى جانبيه دكتان مستطيلتان ، وقسم مجوف ترتفع أرضيته عن مستوى القسم الأمامي بشكل حنية مرتفعة .

قصر المشتى

أنشأ الوليد الثاني قصراً يقع على مسافة ٣٢ كم جنوب شرقي عمان اطلق عليه اسم المشتى ، يحيط بالقصر سور مربع طول ضلعه ١٤٤ م ، ويكتنفه خمسة وعشرون برجاً دائرياً ، عدا برجا المدخل فهما نصفاً مثنين . يمتاز القصر بتقسيماته فهو مقسم الى ثلاثة أجنحة ، الجناح الوسطى مقسم الى ثلاثة أقسام يضم القسمان الشمالي والجنوبي الأبنية الرئيسية ، أما القسم المتوسط فهو يشكل ساحة مكشوفة . والقسم الشمالي كان مقراً للخليفة أما القسم الجنوبي فهو ممرات وغرف مسجد . ومنه ينفتح المدخل الوحيد الذي تزينه من الخارج واجهة مزخرفة .

قصر الطوبة

يقع قصر الطوبة الى أقصى الجنوب من القصور الأموية في بادية الأردن التي أنشئت في عهد الأمويين في وادي الغداف على بعد مئة كيلو مترا من جنوب شرقي عمان .

ويبلغ طوله ١٤٠ متراً وعرضه ٧٣ متراً وتدعم جدرامه الخارجية خمسة أبراج نصف دائرية من الشمال وبران من الشرق والغرب اضافة لأربعة أبراج في الزوايا بشكل دائري، أما في الجنوب فيوجد برج في أوسط الجدار ذو مخطط غريب، وإلى جانبي المدخلين برجان مربعان، وينفتح كل مدخل نحو فناء محاط بغرف مختلفة المساحة منفتحة على بعضها، وهكذا فإن هذا القصر في الواقع يقسم إلى قسمين متطابقين يفصل بينهما دهليز وحيد. ويمتاز هذا القصر بطابعه الأموي الواضح من طريقة النحت على الحجر ولكنه يختلف عن غيره من القصور إذ أنه انشئ على السواء من الحجارة والطوب واللبن (وهو الآجر غير المشوي).

القصور العباسية

قصر الاخضر العباسي

يشكل هذا القصر بمخططه حلقة الاتصال بين طراز قصر المشتى من منشآت الأمويين ، وبين قصور سامراء التي أقامها خلفاء هارون الرشيد ، وينسب هذا البناء الى عيسى بن موسى وهو أمير من الأسرة العباسية كانت تقيم في هذه المنطقة عام ٧٧٨ . وشكل هذا البناء رباعي يشابه شكل قصر المشتى ، ويبلغ طول ضلعه قرابة مائة وسبعين متراً يحده سور مدعم بأبراج نصف دائرية ، وهو يضم مجموعة مركزية من البيوت الشديدة التناظر وأبنية جانبية وأفناء واسعة .

وفي وسطه واجهة السور الشمالية يقوم باب يفتح على دهليز عميق تقوم على طرفيه مجموعتان سكنيتان .

ومن الدهليز نصل الى فناء واسع ذي جدران أربعة مزينة بمحاريب ذات صدر مسطح تعلوها قبيبات (شكلها ربع كروي) . وفي نهاية هذا الفناء تفتح صالات الاستقبال ، وعلى المحور يقوم مقام الصالة ذات الأجنحة والحنيات الثلاثية ، التي رأيناها في صالة قصر المشتى ، ايوان تعقبه صالة مربعة . وبعد ذلك نشاهد صحناً ينتهي بايوان آخر ذي أبعاد صغيرة ، ويرافق هذه الجزء الأوسط من اليمين واليسار قاعات مبنية حول أربعة أفنية مربعة . وفي كل من هذه الأفنية الأربعة نلاحظ وجود ايوانين يشكلان واجهة تشرف مباشرة على المساحة المكشوفة ، أو على رواق يحد بدوره أحد أضلاع هذه المساحة . وهذه المجموعة

الأخيرة (الايوان والرواق المتقدم) تشكل مخططاً بشكل T مما سنراه في سامراء. وينهض فوق هذا الطابق الأرضي طابق آخر من القاعات.

ورغم بساطة البناء فإن هذه الخبرة ذات المظهر الكبير تقدم لنا مجموعة هامة ومختلفة من العقود، منها عقود نصف اسطوانية وعقود مدعمة بأقواس مزدوجة وقبوات مزينة بحنيا، وعقود نصف اسطوانية عرضانية، وقباب متتابعة وقبوات متصالبة، أما أقواس الأبواب والأروقة فهي أقواس كاملة، وأقواس المحاريب حدوية أو مفصصة، مما نراه شائعاً في المشرق والمغرب.

الجوسق الخاقاني

لقد هدمت قصور سامراء تهديماً شديداً، ثم بدد آثارها المنقبون خلال عدة قرون بحثاً عن الآجر لإعادة استعماله. غير أن أهم القصور ولا شك، هو الجوسق الخاقاني الذي شيده عام ٨٣٦ المعتصم بن هارون الرشيد، فهو يتميز بعمارة عالية أقيمت على سطح يشرف على الضفة اليسرى لنهر دجلة. ولقد عرف هذا الجزء من القصر باسم (قصر طيسفون العرب) وفعلاً أنه يذكر بطاق كسرى في طيسفون.

وتشغل الواجهة ثلاثة أواوين، ولعل الايوان الأوسط كان يستعمل لاستقبالات الحاكم وهو صالة عرضها ثمانية أمتار وعمقها سبعة عشر متراً، أما القبوة المبنية مقطعاً مقطعاً فيبلغ ارتفاعها أحد عشر متراً عن الأرض. والايوانان الجانبيان أصغر بكثير من الايوان الأوسط، وكل منهما مغطى بقببية، ويستخدمان كمداخل للصالات التي تحاذي الايوان المركزي. ويؤدي هذا الايوان الأخير إلى مجموعة متتابعة من الغرف الواسعة، (ولقد احصي منها ست غرف) ذات أبواب متتابعة ثم يأتي صحن مربع مزين بفسقية، وتعبه من جديد ابنية أخرى ولعلها غرف الحرم، وهي مرتبة على شكل مصلى يحيط بصالة مربعة. وكانت تمتد بعد ذلك فسحة واسعة مسورة تخترقها قناة، كانت لا شك مزدهرة بالنباتات، وفي

أقصى هذه الفسحة ، توجد حفرة محاطة بأروقة وأقبية صغيرة تقوم بدور السرايب ، وهي على ما يبدو قاعات تحت الأرض كانت ملجأ يركن اليه في أيام الصيف القائظة ، وتنتهي هذه المجموعة الضخمة بملعب واسع لسباق الخيل ولرياضة كرة الجوكان (البولو) .

قصر بلكوارا

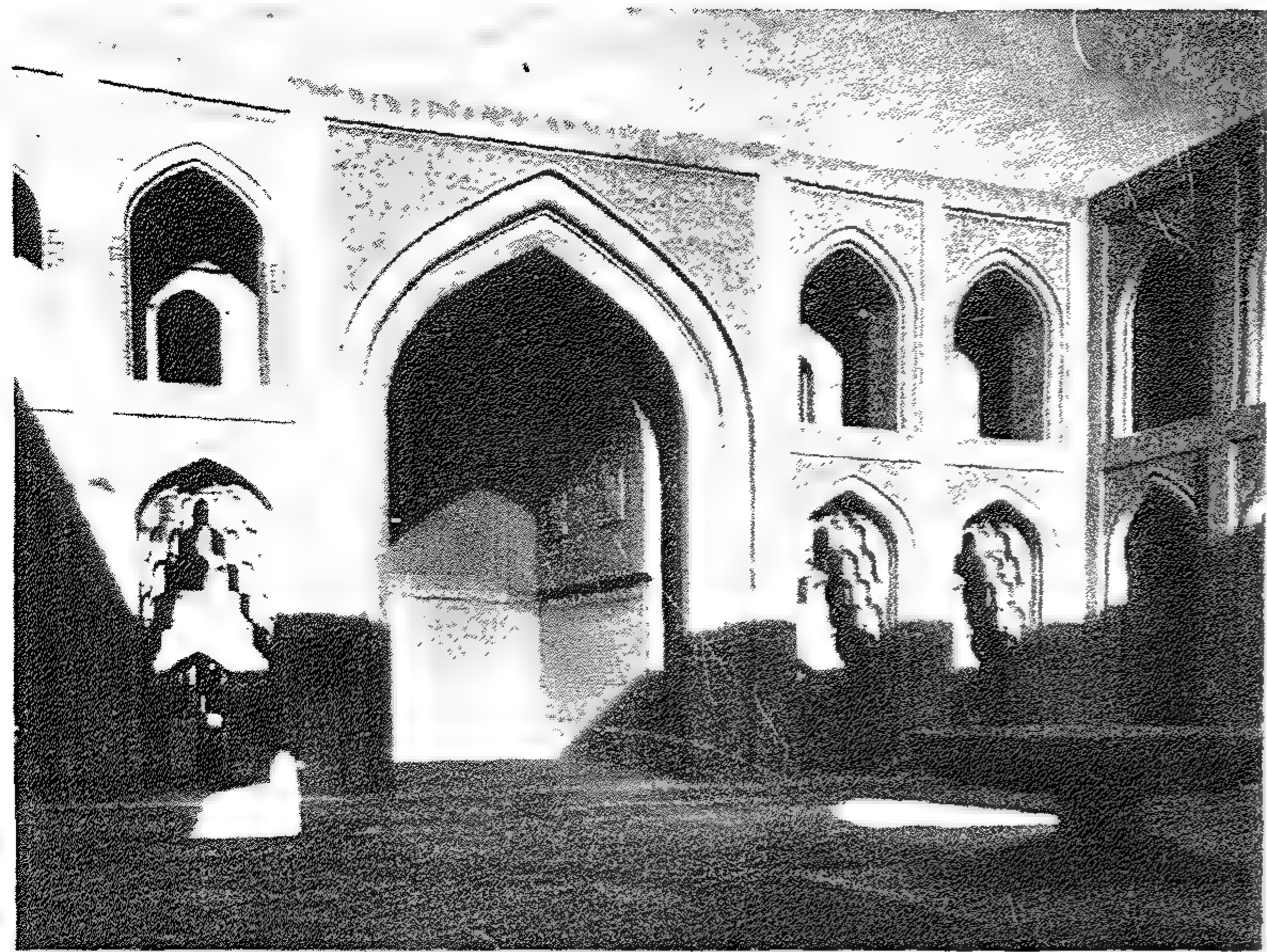
لعل الخليفة المتوكل (٨٤٩ — ٨٦١ م) هو الذي شيد قصر بلكوارا الذي يشبه بمخططه قصر المشتى وقصر الاخضر وقصر الجوسق .

وفي هذا القصر يتعاقب سوران ، يشغل الجزء الأوسط من السور الأول صحنان مستطيلان ، وعند التقائهما كان ينهض سرادق مستقل ، ويشمل القسم الأوسط من السور الثاني مجموعة جميلة من المنشآت المتناظرة وصحناً يشكل تنمة لهذه المنشآت . وفي المنشآت نجد شكل الاواوين الثلاثة تنفتح من الواجهتين الأمامية والخلفية . وبينهما أربع قاعات مستطيلة الشكل مرتبة بشكل صليب تحيط صالة كبيرة كما هو الأمر في قصر الجوسق ، وتمتد في الباحات ممرات متقاطعة بصورة قائمة تفصل مساحات لربما كانت مزروعة سابقاً .

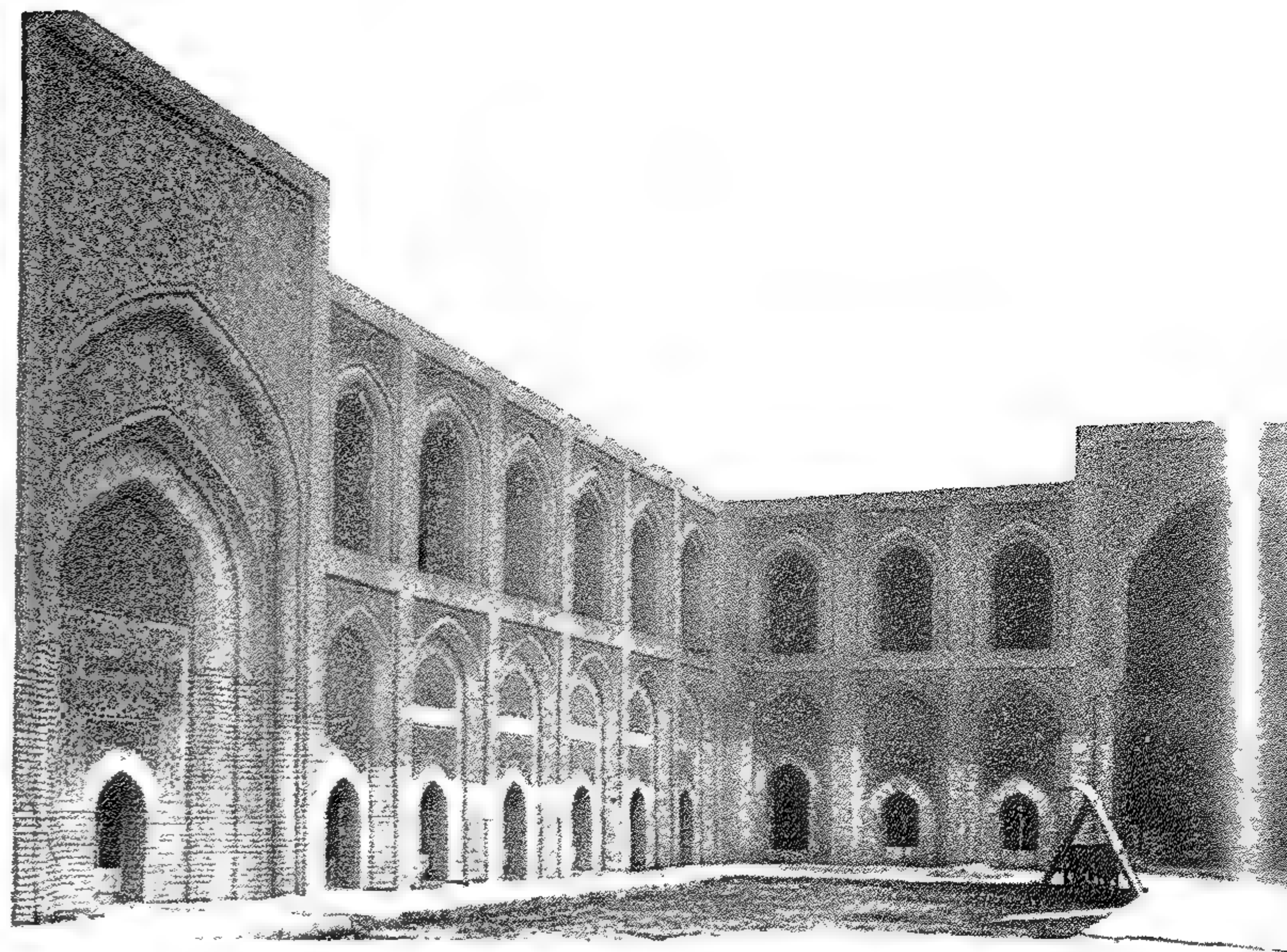
قصر العاشق

ويقوم على الضفة اليمنى من نهر دجلة ومقابل قصر الخليفة ، قصر العاشق الذي يعود الى عهد الخليفة المعتمد (٨٧٨ — ٨٨٢ م) وهو يشبه القلعة أكثر مما يشبه مسكن ملك . ويتألف من سور خارجي مستطيل (طوله مائة وثلاثون متراً وعرضه تسعون متراً) يتوج رابية نحتها يد الانسان ، ومن بناء متقدم يربطه بأحد الضلعين الصغيرين للمستطيل جسر فوق خندق ، والسور الرئيسي مدعم بعضد مدورة حفرت بينهما محاريب متجاورة قوسها الأعلى مفصص .

وعدا عن منشآت الخلفاء هذه، فإن التنقيبات الأثرية في سامراء قد اطلعتنا على وجود مساكن خاصة لا تقل أهمية عن هذه القصور. هذه المساكن واسعة جداً وعديدة الغرف. وهي ذات مخطط وحيد الشكل فرض نفسه على جميع المعمارين، فالمدخل فيه والدهليز يصلان الطريق أو الزقاق المسدود بفسحة مستطيلة كبيرة كانت تفتح عليها الغرف. وكثيراً ما كان في وسط الباحات شقق لها المخطط نفسه، وليس ما يدل على وجود طريق فيها، ولكن ثمة أقبية كانت تستعمل كسرداب في الفصل الحار. وفوق أحد ضلعي الباحة تقوم صالة ذات مخطط على شكل T تشبه تلك التي رأيناها في قصر الأخيضر، ويمتد قسم عريض على طول الباحة مشكلاً الجبهة الرأسية لحرف T بينما يبدو الجزء الشاقولي من الحرف أقل عرضاً ويؤلف نوعاً من مهجع يمتد وسط الضلع الكبير المقابل للصحن. وتقوم في الزاويتين إلى جانبي المهجع حجرتان تمان المستطيل الذي يحيط المجموعة. ولسوف نتابع انتقال طراز هذا النوع من الصالات عبر البلاد الإسلامية.



٢١٨ — بغداد — القصر العباسي — الصحن



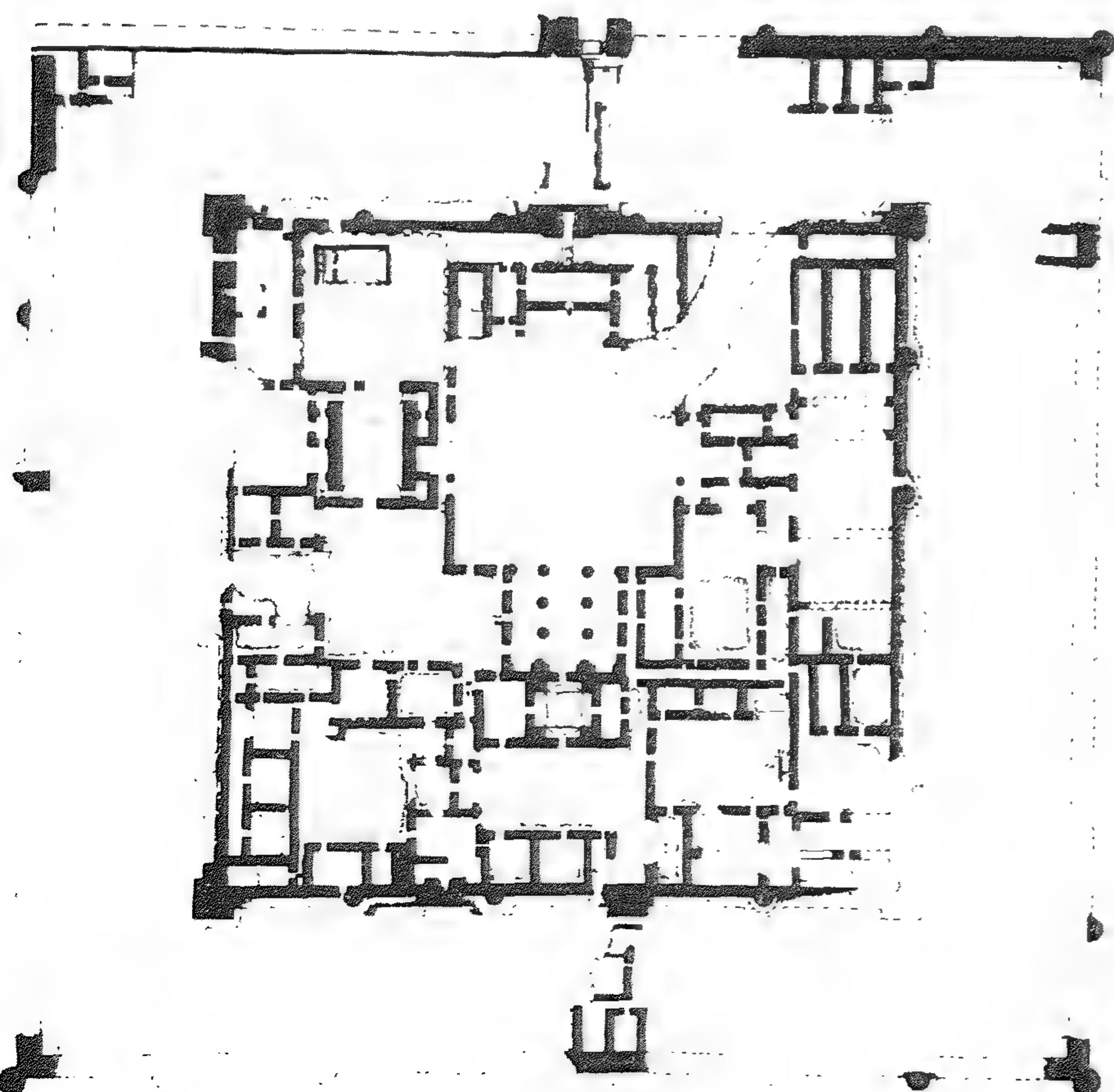
٢١٧ — بغداد — مدرسة المستنصرية — الصحن .



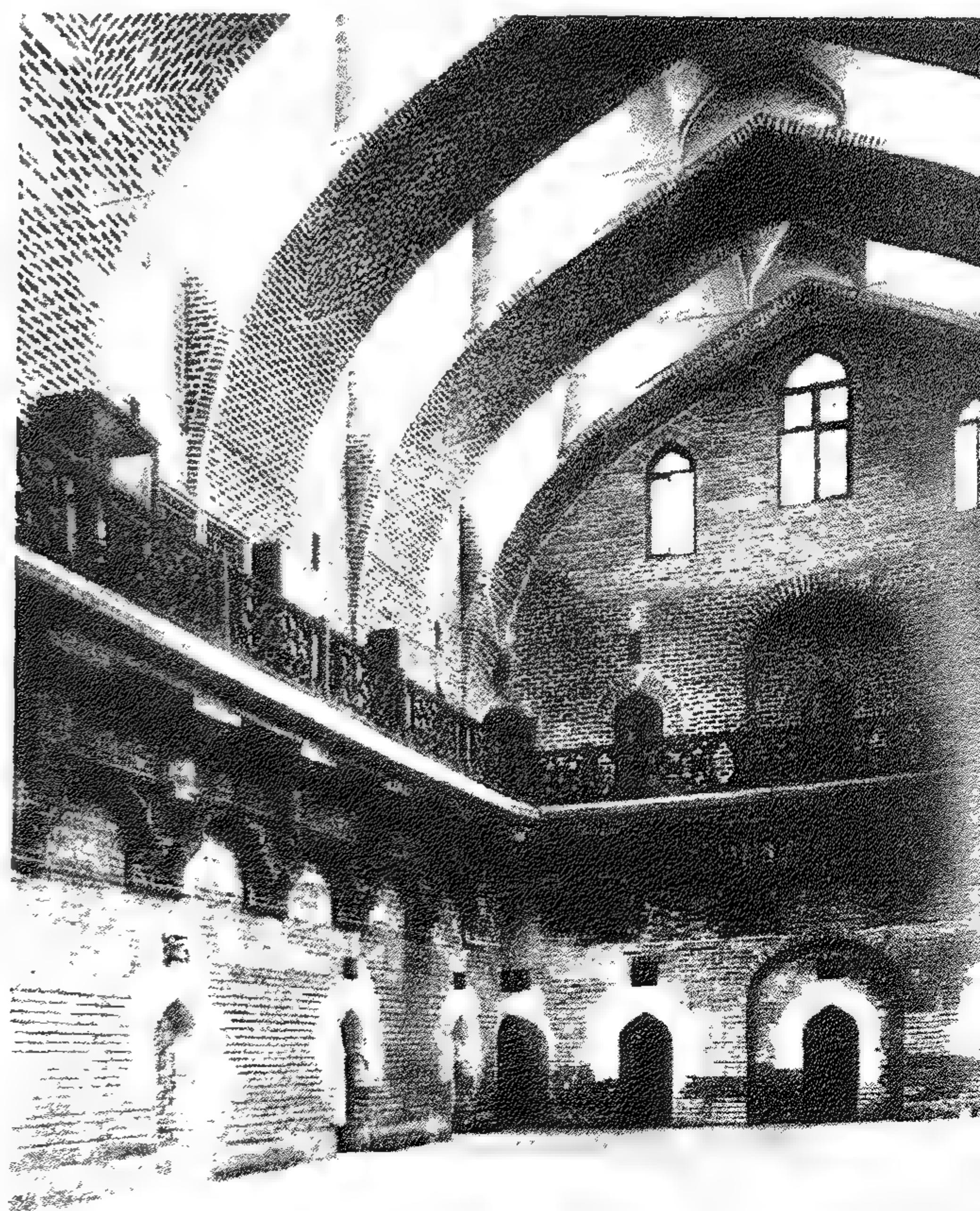
٢٢٠ — العراق — قصر الأخيضر — الأروقة .



٢١٩ — العراق — قصر الأخيضر .



٢٢٢ — العراق — قصر الكوفة — مخطط .



٢٢١ — بغداد — خان مرجان .

الزخرفة المعماريّة العباسيّة

كانت القصور والبيوت العباسية غنية الزخرفة، فلقد وجدت في المساكن الخاصة نقوش بارزة من الجص كانت تزين اسفل الجدران المصنوعة من الطين، وكذلك أطر الابواب وأحياناً الأفاريز، والسقوف كانت من الخشب المحفور والمدهون، وأحد هذه القصور يضم صوراً عديدة على الجص. هذا وإذا أضفنا الى ذلك ان المزخرف لم يكن يجهل الفسيفساء ذي الفصوص الصغيرة والقطع المنحوتة من الصدف ولا التقطيعات الرخامية أو الطينية المطلية بالميناء وبلاطات الخزف (القاشاني). فإننا نعطي بذلك فكرة عن تنوع التقنيات، التي كانت تتنافس في تزيين داخل المباني. أما الأقواس. فهناك أقواس نصف دائرية وأقواس منكسرة وأقواس ثلاثية أو متعددة الفصوص وذات تقطيعات باروكية أحياناً، مما يستخدم للفتحات أو للمحاريب. وكشفت أطلال سامراء بعض التيجان، كما وجد غيرها في الرقة مما يعود كذلك لنفس العصر. وهي متولدة في أصولها البعيدة عن الطراز الكورنثي، ولكنها لا تحوي بصورة عامة إلا أربعة أوراق منتصبة. وينحني أعلاها مشكلاً عقفة تقع تحت زوايا سطحية التاج. أما شكلها فهو يشبه شكل جذع المخروط أو زهرة ناقوسية أو الجرس مع بعض التسطیح، أما الأوراق فهي ملساء ونادراً ما تكون مجزأة، أو أن تكون الكتلة بكاملها مكسوة بزخرفة نباتية محورة، تحدد فيها أوراق النخيل والزهرات بخطوط متعرجة، وهي الزخرفة الخطية التي سوف نراها في الزخارف الجصية.

المدرسة المستنصرية

إذا كانت المدارس السلجوقية، وبخاصة التي أنشأها نظام الملك قد اقتصرت على

تعليم الشريعة وفق المذهب الشافعي السني ، فإن بغداد شهدت في عصر المستنصر بالله الخليفة العباسي ، بناء المدرسة المستنصرية عام (١٢٢٧ — ١٢٣٢) وجعلها لتدريس المذاهب الأربعة ، وهي بناء مستطيل مؤلف من فناء كبير محاط بأروقة في منتصف كل جهة ايوان بعرض ٦ م ، ويحف بكل ايوان من ايواني الضلعين الكبيرين قاعتان للتدريس . أما قاعات الطلبة فكانت من طابقين على طرفي الايوانات ، وكانت لها بوائك محمولة على اكتاف . وتأخذ هذه المدرسة شكل المنشآت الايرانية .

العَمارة المدنِية التونسِية

في الرقادة المدينة القديمة كان يقوم قصر الأغالبة، وقد ترك من آثاره بركة واسعة مستطيلة الشكل. يقوم على أحد أطرافها مساكن قاعاتها مفروشة بفسيفساء شديدة الشبه بفسيفساء البازيليك. وتؤكد زينة «قصر البحيرة»، العائد لأمرء مسلمين في القرن التاسع استمرار الزخرف الافريقي من العصر البيزنطي، واستخدام الانحصائيين من أهل البلاد الذين ما زالوا يمارسون صنعتهم.

أما البركة الكبيرة التابعة لهذا القصر الأميري، فهل تحمل هي ذاتها تأثير العصر الغابر؟.. لا بد ان الاغالبة قاموا ببناء أكثر من بركة، كما هو الأمر هنا، لارضاء ذوقهم، اذ كانت مرايا الماء هذه من التوابع اللازمة للاطار الشرقي في حياة الأمراء. ولكنها كانت أيضاً للمنفعة العامة.

إن أهم أعمال الأغالبة في هذا الميدان وأكثرها أصالة هما البركتان الكبيرتان اللتان حفرتا لكي تسقيا القيروان. أما البركة الأولى فهي ذات سبعة عشر ضلعاً وتتجمع فيها مياه السهل ثم تجري لتخزن في البركة الثانية وهي أكثر اتساعاً من الأولى وذات ثمانية وأربعين ضلعاً. ولقد أحيطت كل من البركتين بجدار كثيف مدعم من الخارج والداخل بمساند مستديرة. وفي وسط البركة الكبيرة كانت تقوم استراحة تزيينية.

وفي المهدية نستطيع التعرف على مكان قصر المهدي مؤسس الدولة الفاطمية والذي حكم من عام (٩٠٨ — ٩٣٤ م) وبالقرب من هذا المكان كشفت التنقيبات الأخيرة عن أطلال قصر القائم الذي حكم من عام (٩٣٤ — ٩٤٦ م)، والقسم الأكثر سلامة هو

المدخل الذي يقوم على الواجهة والدهليز ذي الصدر المسدود، والذي يؤدي عن طريق أبواب جانبية الى الأبنية والى الصالات. واحدى هذه الصالات مزينة ببلاط رائع جداً من الفسيفساء وهو آخر استعمالات المسلمين لهذه الطريقة القديمة.

وهجرت المهدية عام ٩٤٧ م اذ انتقل المنصور بن القائم لكي يستقر في صبرة — المنصورية التي تقع على أبواب القيروان، وفيها بنى عدة قصور أوضحت التنقيبات لنا مخطط أحدها، وهو مؤلف من صالات منسقة حسب الترتيب التالي: فثمة صالة مستطيلة عريضة جداً تحيطها فسحة تؤدي الى ثلاث صالات عميقة تفتح واحدة فواحدة مقابل الفسحة. والصالتان الجانبيتان تحيطان الصالة المتوسطة وهي أكثر عرضاً وبدون جدار جبهي مما يشبه الايوان، وتفتح الصالات الثلاثة العميقة من الخلف على صالة تمتد على العرض كله.

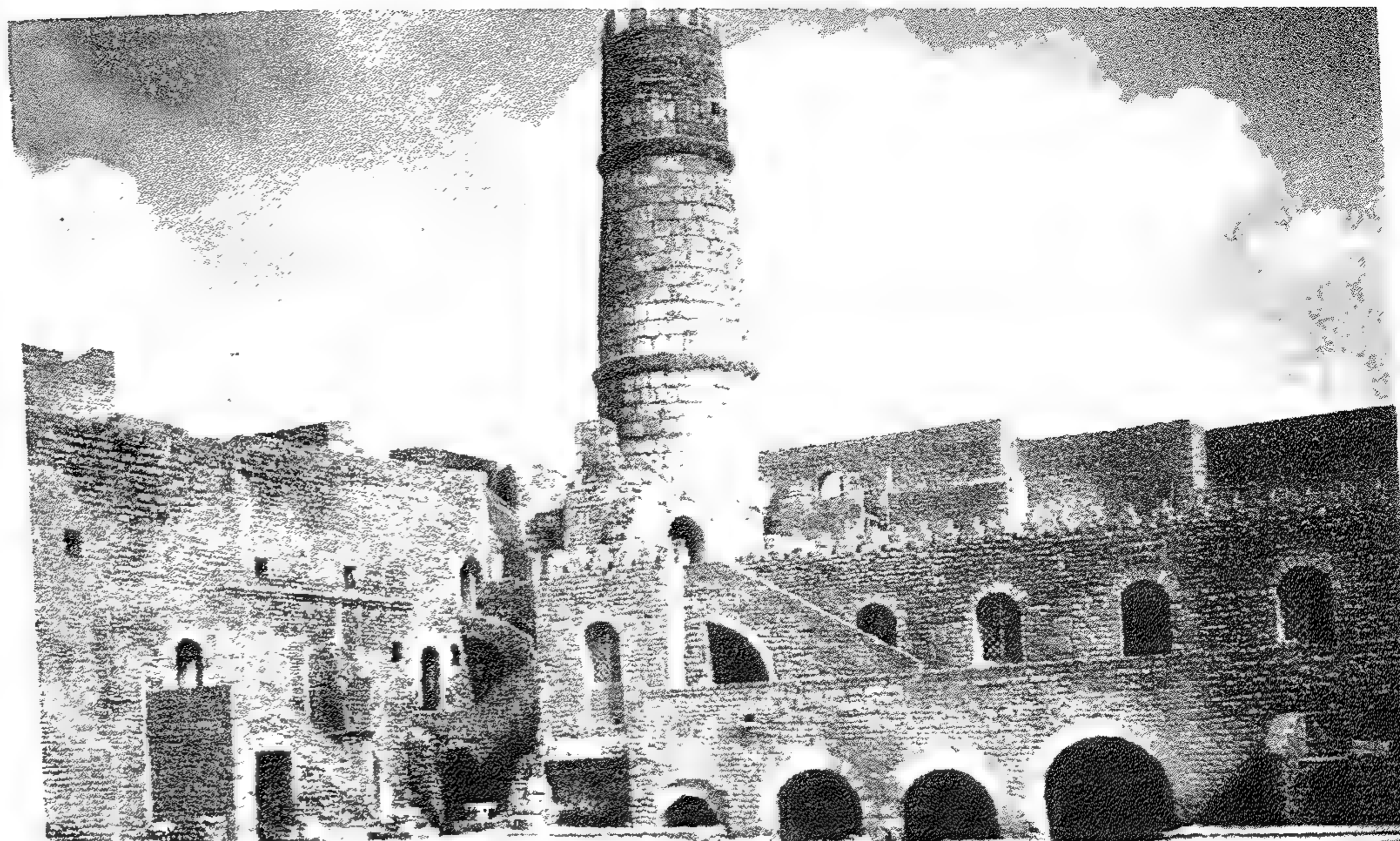
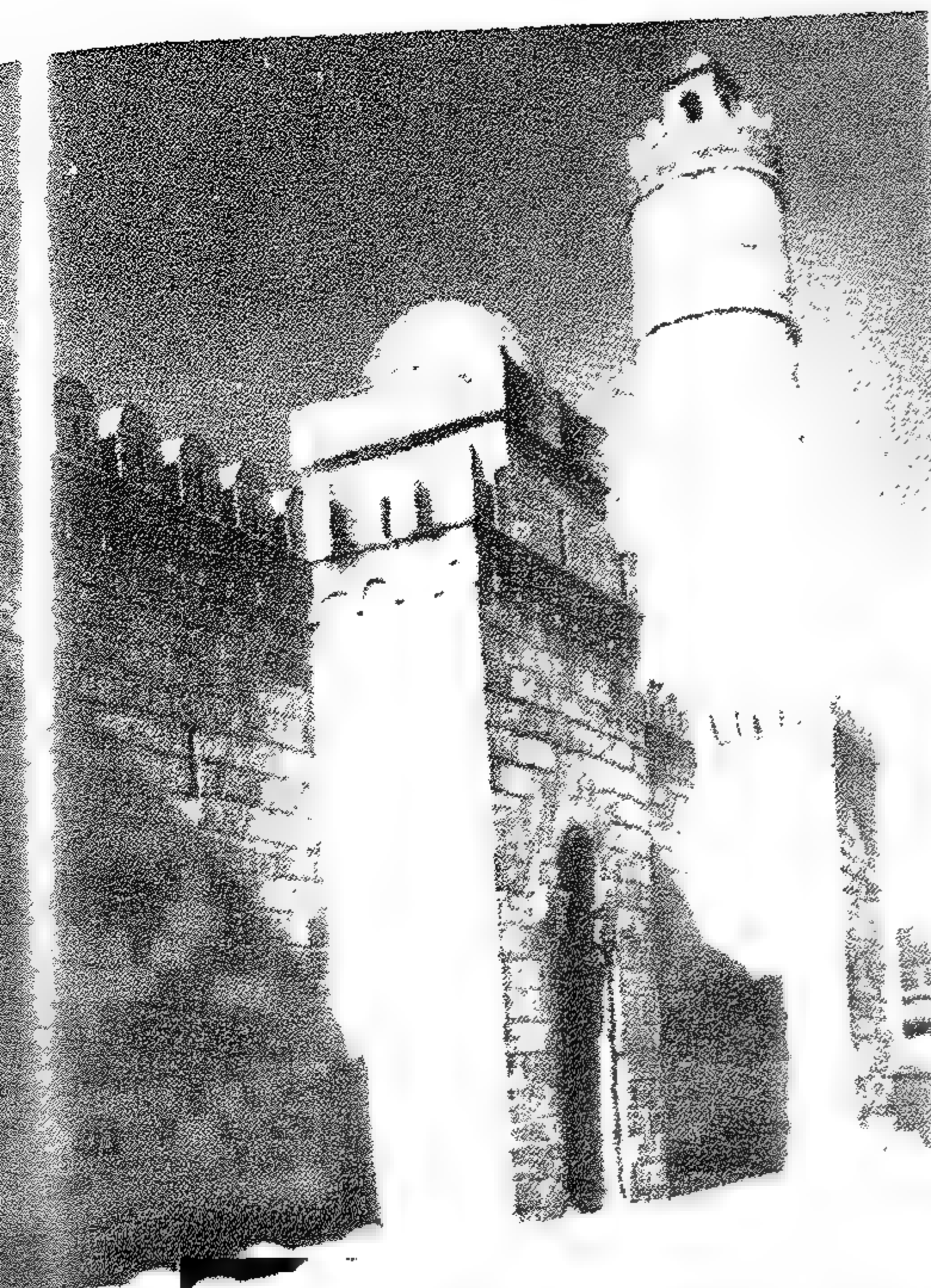
ويذكرنا ترتيب الغرفة ذات الجدران الطينية بالبيوت الطولونية في الفسطاط، كما يدعونا هذا الى افتراض ان المعمارين التونسيين قد تبنا في وقت مبكر جداً اساليب العمارة المصرية والرافدية.

ويستمر التيار القادم من الشرق متجهاً نحو الغرب بفضل البرابرة أعوان الفاطميين. ويبدو انتقال الصيغ الشرقية عن طريق افريقيا (تونس) أكيداً في أشير، مهد بني الزيري والواقعة جنوبي مدينة الجزائر، اذ يبدو القصر المكتشف فيها مستوحى بصورة واضحة من قصر القائم في المهدية.

ويمثل مخطط هذا القصر مدخلاً بارزاً ودهليزاً مسدود النهاية تفتح أبوابه الجانبية على خمسة أفنية محاطة بصالات بتناظر بارع.

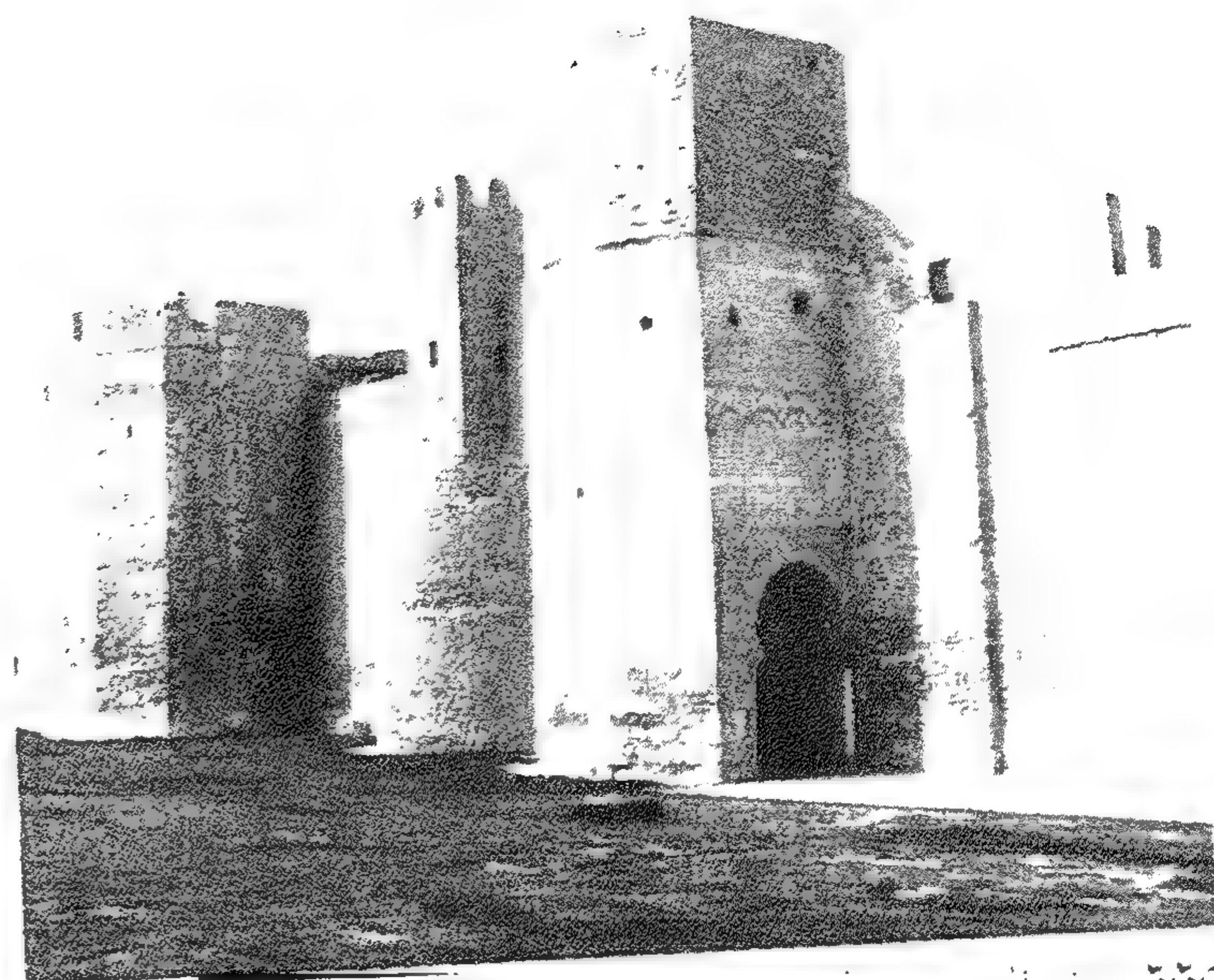
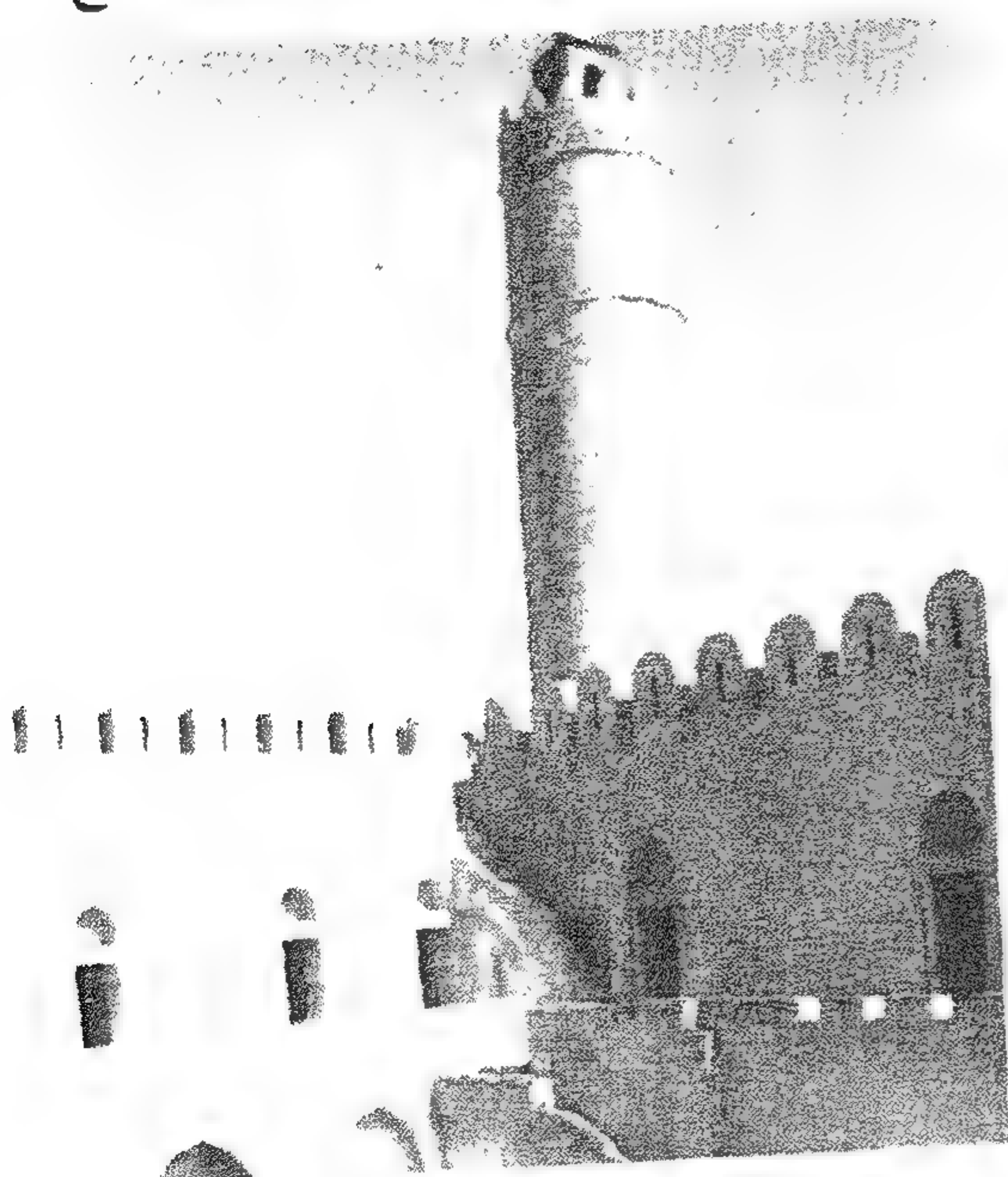
الرباط

وهو بمثابة دير وقلعة بآن واحد، يشابه المنشآت العسكرية الدينية في الغرب، انتشر على امتداد الحدود البحرية. ولقد شهدت تونس اقامة عدد ضخم منها، ومن أشهرها وأكثرها سلامة رباط موناستير، رباط سوسة. أما الثاني الذي تم انشاؤه عام ٨٢١ م من قبل



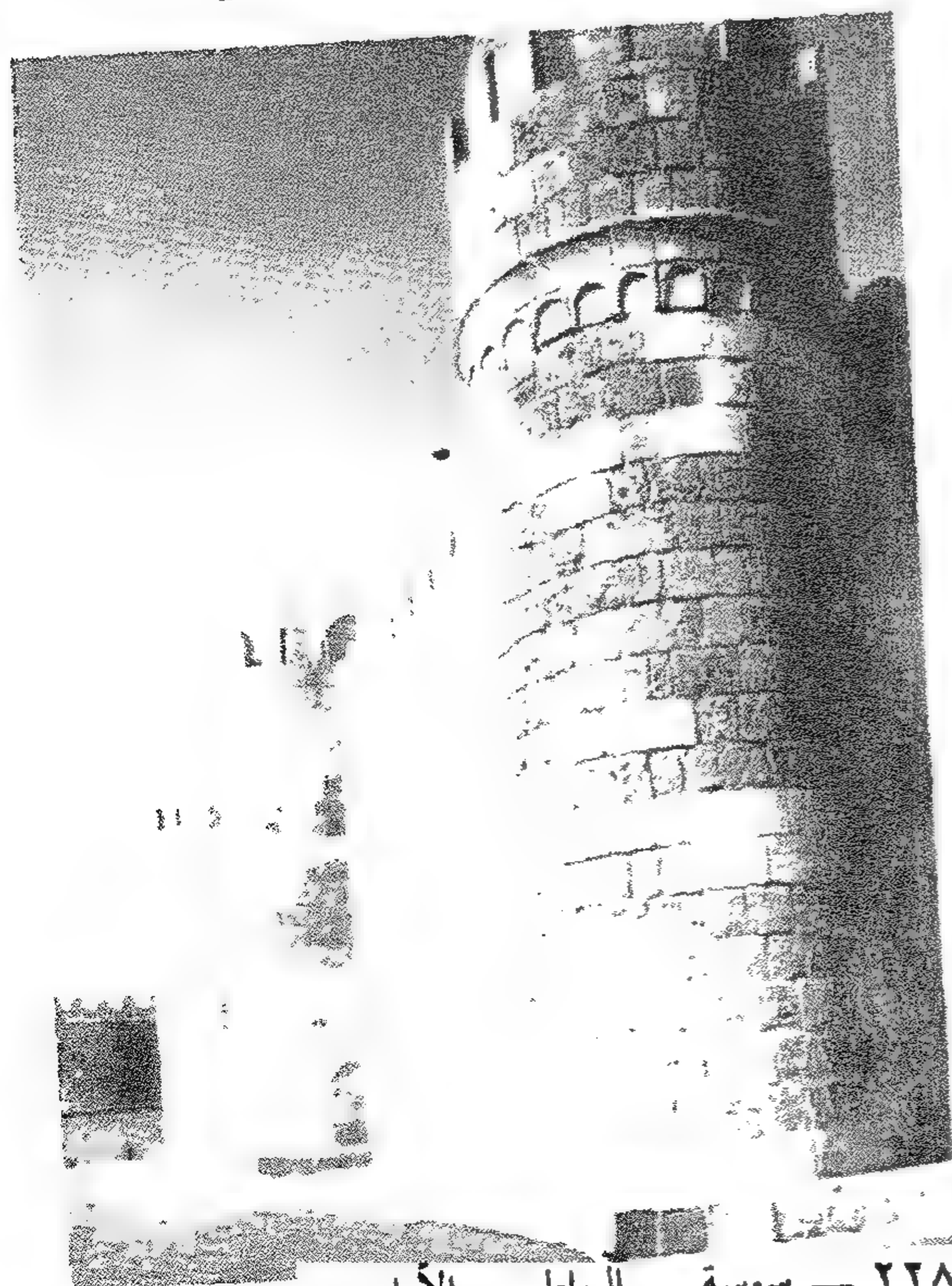
٢٢٢ — موناستير — الرباط .

٢٢٤ — سوسة الرباط — من الخارج .

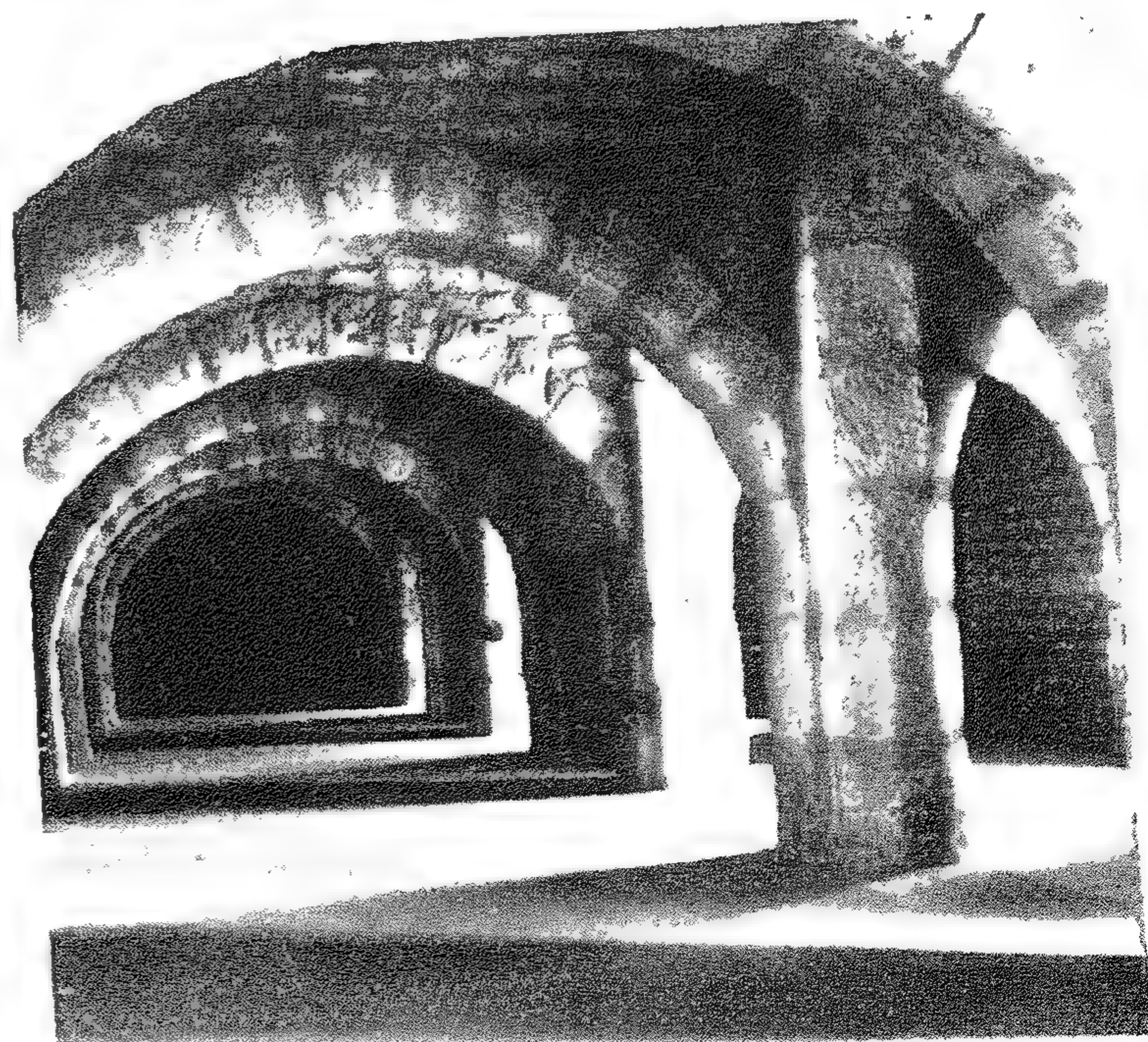


٢٢٥ — موناستير — الرباط — من الخارج .

٢٢٦ — سوسة — الرباط — من الداخل .



٢٢٨ — سوسة — الرباط — الأبراج .



٢٢٧ — سوسة — قبوات الرباط .

أحد الأغلبية ، فلم يعدل إلا قليلاً وهو ذو مخطط بسيط جداً وله باب وحيد في وسط أحد أضلاع السور . وهذا السور مربع الشكل مدعم من زواياه ، وحسب المحاور ، بأبراج ، وأحد أبراج الزوايا ذو قاعدة مرتكز عليها برج عال مخصص لمراقبة اقتراب العدو . ويشغل وسط الرباط فناء في الطابق الأرضي محاط بحجرات يتقدمها رواقان ، وفي الطابق الأول تنفتح حجرات أخرى من جهات الممر الثلاث ويشغل الجهة الرابعة مصلى واسع يثبت الصفة الدينية لهذه القلعة .

ويقضي الإشارة الى الشبه الذي يربط مخطط رباط سوسة بمخطط أكثر القصور السورية من العصر الأموي ، ذات الجدار المحيط المربع ، والمدخل الوحيد المحاط ببرجين نصف دائريين ، وذات الغرف المستندة من الداخل على هذا الجدار ، والتي تحيط فناء واسعاً .

قلعة بني حماد في الجزائر

تستمر التأثيرات الشرقية حتى بعد مائة وستين عاماً اذ تظهر في قلعة بني حماد وهم انساب بني الزيري ، وتشرف على اطلال هذه المدينة المهجورة والضائعة في جبال بلاد قسطنطينية مئذنة الجامع التي سنتحدث عنها ، وبرج قصر (المنار) وهو أحد قصرين استطاعت التنقيبات تحديد مخططاته . ونستطيع تحديد نهاية القرن الحادي عشر زمنياً لانشائه . وتتجمع أوسع منشآت هذا القصر حول صحنين ، واحد شديد الاتساع وكانت تشغله بركة تفسر اسم (دار البحر) الذي اطلق على هذا القصر .

وثمة صالات واسعة للاستقبال كانت تفصل بين الصحنين ، وكان بالقرب من هذه الصالات حمامات لا بد منها لمساكن الأثرياء المسلمين . ويمتد قصر دار البحر حتى أعتاب المنحدر الذي يحيط المدينة ، بمجموعة مضطربة نوعاً ما من المنشآت والمستودعات والبساتين .

ويحوي قصر برج المنار صالة مربعة في كل ناحية منها تقوم حنية مقببة تعطي لهذه الصالة مخططاً مصلباً . ويلتف حول هذه الصالة المركزية منحدر كان يسمح بالوصول الى

السطح ، أما من الخارج ، فلقد كانت هذه القصور تتميز بالقباب المرتفعة بالواجهة المزودة بنتوءات مستطيلة منتظمة البعد . وترتفع من الأسفل حتى أعلى الجدران محاريب متطاولة تتعرج بأصداف مقرنصة كانت تزين النتوءات وما بينها . ويبدو ان هذا الاسلوب مستعار من الرافدين .

ان اشغال الأراضي المجاورة من قبل الاعراب البدو الذين جاءوا بعد التوسع الذي تم في منتصف القرن الحادي عشر جعل الإقامة في القلعة مستحيلة ، مما دفع بني حماد الى الانتقال الى بجاية . غير ان هذه العاصمة الجديدة لم تحفظ القصور التي بنيت فيها والتي لانعلم عنها الا اسماءها وأمكنتها المحتملة .

منشآت باليرمو

نظراً لفقدان المنشآت التي تتأكد فيها ذكريات العمارة الفاطمية ، فإننا نستطيع أن نبحث عن انعكاسها في العمارة المدنية وفي الكنائس المقامة في صقلية خلال القرن الثاني عشر من قبل الملوك النورمان ، من أمثال روجر الثاني وغيليوم الأول وغيليوم الثاني من الأمراء المسيحيين الذين كانوا محاطين بالمسلمين ، فانتشر في بلاطهم الكثير من التقاليد الاسلامية . وامتلأت باليرمو وضواحيها بالقصور الصغيرة التي حملت أسماء عربية والتي توضح لنا التشكيلات التي كانت أطلال قلعة بني حماد قد أبانتها لنا . ومن أمثال هذه القصور ، قصر القبة و قصر العزيزة وقد انشأ وأنها من قبل غليوم الثاني ، وفيهما نجد النتوءات المستطيلة التي عرفناها في منشآت بني حماد ، وتشغل داخل قصر العزيزة كما هو الأمر في برج المنار في القلعة صالة مربعة ، ذات حنيات محاطة بدرج يسمح بالوصول الى الطابق الأعلى . وتلعب المقرنصات دورها في الزخرفة التي تمتاز بكونها انتقائية ، نصفها بيزنطي ونصفها اسلامي وحيث يحفل التقليد الفاطمي بعناصر مستوردة من اسبانيا ، أو من المغرب .

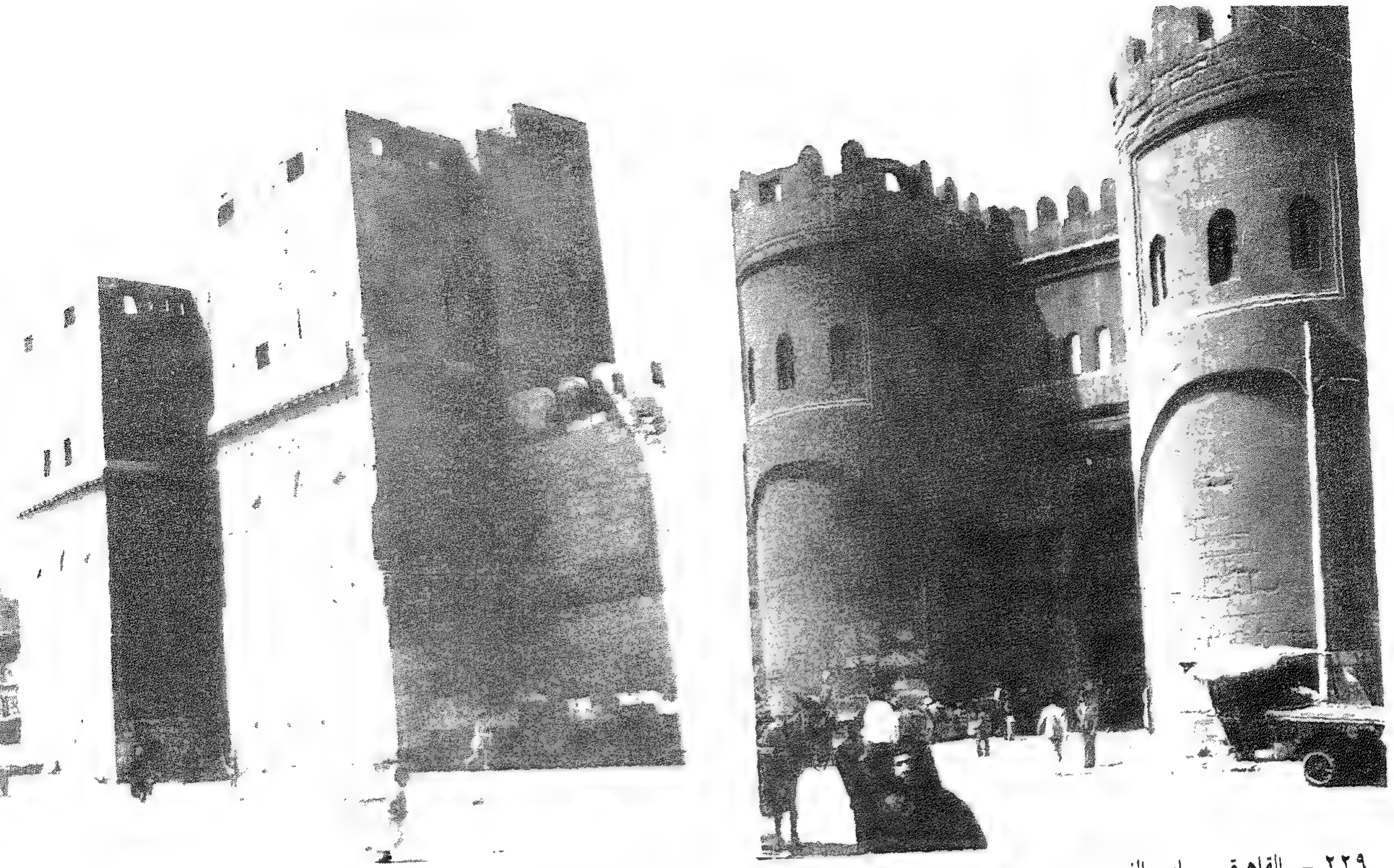
العَمارة الفاطميّة

القاهرة وأبوابها

بعد دخول القائد جوهر الصقلي الى الفسطاط عام ٩٦٩ م اختط قصره في السهل الشمالي ، واتخذ حوله منازل الجند والموظفين ، وأحاط الموقع بسور من اللبن له سبعة أبواب وجعله مدينة أطلق عليها فيما بعد اسم القاهرة .

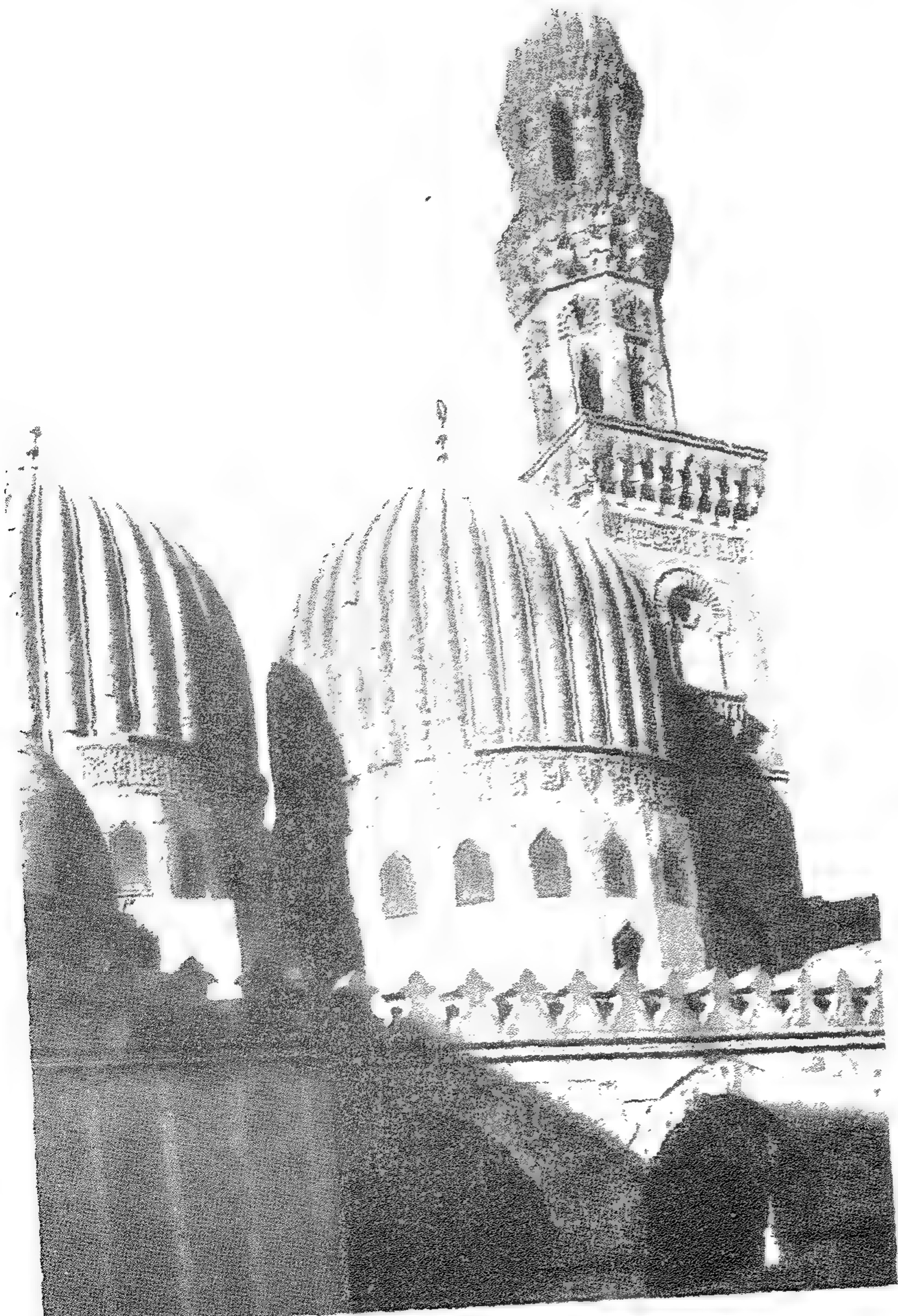
ولقد جدد بدر الجمالي وزير المستنصر (١٠٧٨ م) هذه الأسوار بعد أن أنقذ الوضع المتردي في البلاد ، وكان مملوكاً أرمنياً معتقاً ، ولد في مقاطعة تقع على الحدود كانت الى وقت قريب تابعة للقسطنطينية ، ولعله أسلم زمام الاشغال الى معماريين جاؤوا من المدينة الاغريقية الرها (أورفا الحالية) ومن المؤكد أن الاحجار مؤشرة بأحرف اغريقية ، ثم أن الطابع البيزنطي ينكشف في عشرين ناحية معمارية ، ولقد بنيت الأسوار بكتل من الحجر الغشيم بين صفوف من الأحجار المنحوتة المشطوفة الحوافي ، وثمة أساطين أعمدة مدموجة في عرض الجدار . وتدعم هذه الأسوار من الخارج أبراج مربعة مستطيلة تظهر من الداخل على شكل بروزات قوية .

وينفتح في سور القاهرة ثلاثة أبواب ضخمة وهي باب النصر وباب الفتوح وباب زويلة . وتحاط مداخل المدينة التي تمثل أروع منشآت القاهرة بأبراج مربعة أو مستديرة تشمل دهليزاً مركزياً مغطى بقبوة متصالبة أو بقبة نصف كروية ، وجميع الاشكال المعمارية للسقف وللفتحات هي بصورة عامة تقريباً ذات شكل مقوس نصف دائري . أما الزخرفة فهي بالغة التقشف جداً .



٢٢٩ — القاهرة — باب الفتوح .

٢٣٠ — القاهرة — باب النصر .



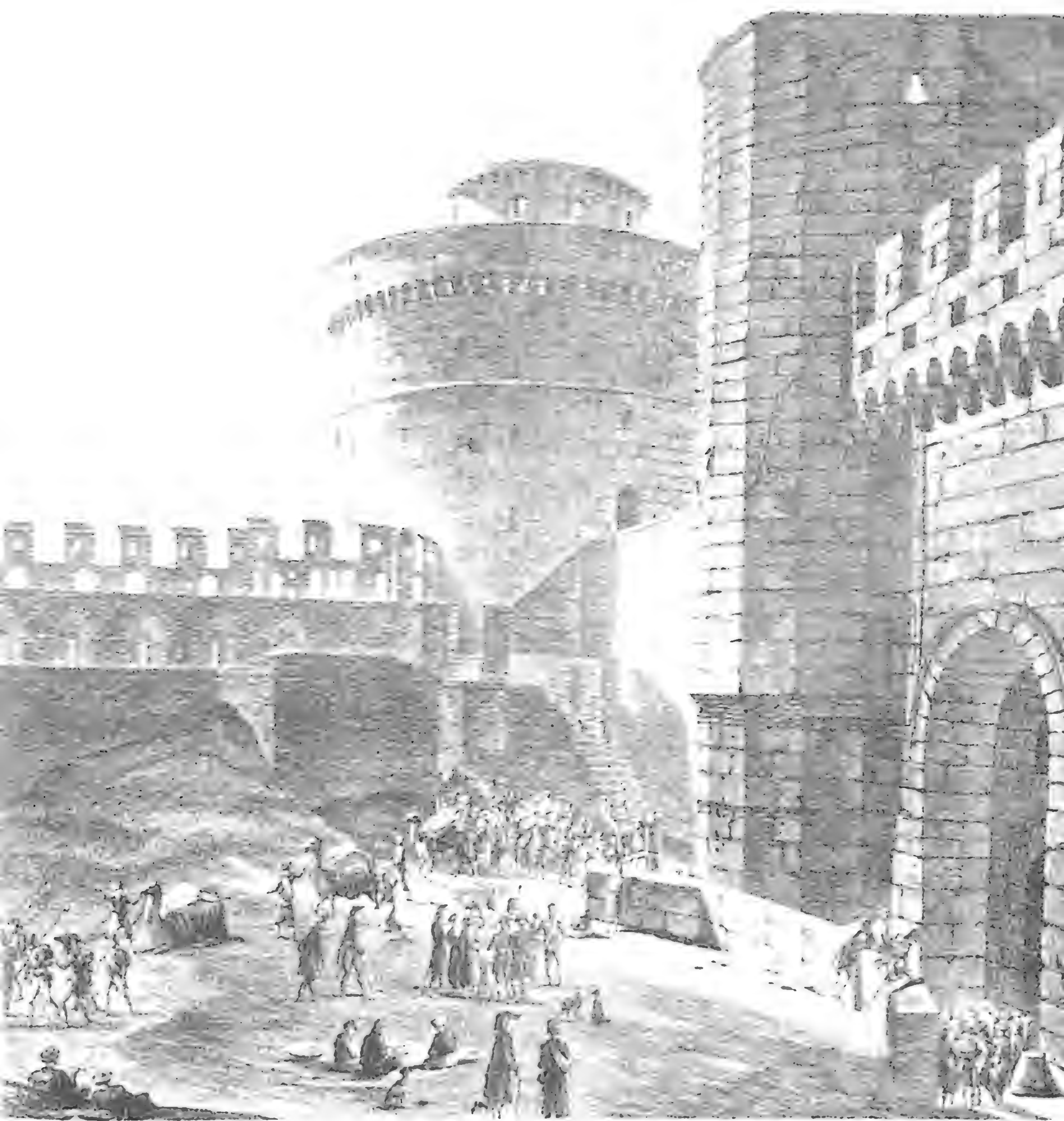
٢٣١ — القاهرة — مدفن الاميرين سنجر وسلا .

قلعة صلاح الدين في القاهرة

في عام ١١٧٦ أمر صلاح الدين الأيوبي بإنشاء سور يحيط بالقاهرة وبناء قلعة الجبل، وكلف الأمير بهاء الدين قراقوش بالإشراف على هذا العمل الضخم الذي أضيف عليه كثير من المنشآت فيما بعد، وأجري عليه تعديل غير من بعض معالم القلعة، ولقد قام الملك الكامل ١٢٠٧ بتشيد أول قصر في القلعة، كما شيد أبراجها الرئيسية وأصبحت في عهده مقر الحكم، واستمر الأمر كذلك حتى إنشاء قصر عابدين.

وتتألف القلعة من منطقتين بحسب ظروف تضاريس الجبل، المنطقة الشمالية مستطيلة الشكل تقريباً ولها أبراج بارزة. والجنوبية تنفصل عن الشمالية بجدار بطول ١٥٠ متراً وهو سور عريض ذو أبراج، وله باب يسمى الباب الجواني. وتتضمن المنطقة الجنوبية منشآت مختلفة من قصور وبيوت واصطبلات وهي أصغر من الشمالية ومساحتها ٢٧٠ × ٥١٠ متراً ولكنها غير منتظمة الأبعاد وليس لسورها أبراج كثيرة وهي من منجزات الملك الكامل.

أما الحصن الشمالي فلقد شيده السلطان صلاح الدين الأيوبي وهو أكثر منعة ويمتاز بوجود بئر يسمى الحلزون يعتبر من أطرف وسائل رفع المياه، وهو ينسب إلى سيدنا يوسف، ويتألف من طابقين، عمق الأول ٥٠ متراً والثاني ٤٠ متراً ولكل طابق ساقية ترفع المياه منها بواسطة الدواب ولعل هذا البئر متصل بالنيل.



العَمارة المدنيّة المملوكيّة في مَصر

شيدت في عصر الأيوبيين والمماليك قصور لم يبق منها أي أثر اليوم، ولكن الأثرين الذين رافقوا حملة بونابرت شهدوا بعض أطلالها وذلك مثل قصر الهواء الذي شيده صلاح الدين الأيوبي في قلعة القاهرة ثم رمه ببيرس ثم قلاوون. وكانت توجد فيه قاعة ذات قبة كبيرة محمولة على اثني عشر عموداً كانت مخصصة للعرش، ومثال آخر على هذه القصور، قصر نجم الدين في جزيرة الروضة، وكانت الصالة الرئيسية فيه تتضمن جزءاً مركزياً محمولاً على أربع مجموعات، كل مجموعة مؤلفة من ثلاثة أعمدة، وتحيط هذه المساحة المربعة أروقة، ويقوم في الشمال والجنوب ايوانان عميقان، مختلفا الأبعاد يضيفان على جملة البناء شكلاً متطاولاً جداً. كما وتقوم في الشرق والغرب حنيتان فيصبح مخطط البناء مصلباً. وهذا المخطط المصلب القائم على أواوين ذات حنيات عميقة أو غرف ملحقة أو على حنيات جانبية بسيطة تحيط بقاعة عالية مغطاة بقبة أو بمنور يتسرب منه الضياء أصبح فيما بعد شكل (القاعة) الموجودة في الطابق الأول في المساكن المصرية في العصر العثماني، ويتوضح ذلك في قصور الياشباق والباشناق حيث يتقدم هذا القسم المغلق صحن ورواق يعرف بالملقعد. وفي القاهرة نموذج لهذا الصحن يرجع الى القرن الخامس عشر.

ولقد وجد هذا المخطط المصلب أيضاً في الحمامات، وتحفظ القاهرة ودمشق بعضاً منها مما يرجع الى عهد المماليك وحتى الى عهد سابق أيضاً. والوضع العام للحمام موروث عن الحمامات القديمة، فهو مؤلف من ممر ملتو يؤدي الى صالة خلع الملابس والراحة (المشلىح) وتضم هذه الصالة قسماً مركزياً مزيناً ببركة ومضاء بمنور فانوسي الشكل، وتفتح

على الصالة أووين مرتفعة الأرض ومجهزة بأرائك للاستناد عليها. كما ويمتد عمر آخر عبر القاعة الفاترة (الوسطاني) وتستعمل هذه القاعة للتدليك، وهي مؤلفة من باحة مركزية مغطاة بقبة وحولها دواوين منسقة على شكل صليب، ويلحق بالحمام مقاصير حارة، ورغم الضياء الضئيل الذي يتسرب إليها فإنها غالباً ما تكون مزخرفة.

ولعل من المفيد أن نذكر بعض توابع العمارة المدنية مثل الخان (أو الوكالة). وهذه المنشآت أحياناً طابع العمل الخيري إذ يقيمها صاحبها بدافع تخليد ذكره وإرضاء لذوقه الفني بنفس الوقت. وكانت القاهرة القديمة تحتفظ بإحدى هذه الوكالات التي تعتبر بساحتها المحاطة بمساكن الرجال والحيوانات والبضائع، وبواجهتها التي تتضمن عدداً من الدكاكين من أروع المباني التي بناها قايتباي.

العَمارة السُّوريَّة في القُرُون الوسطى

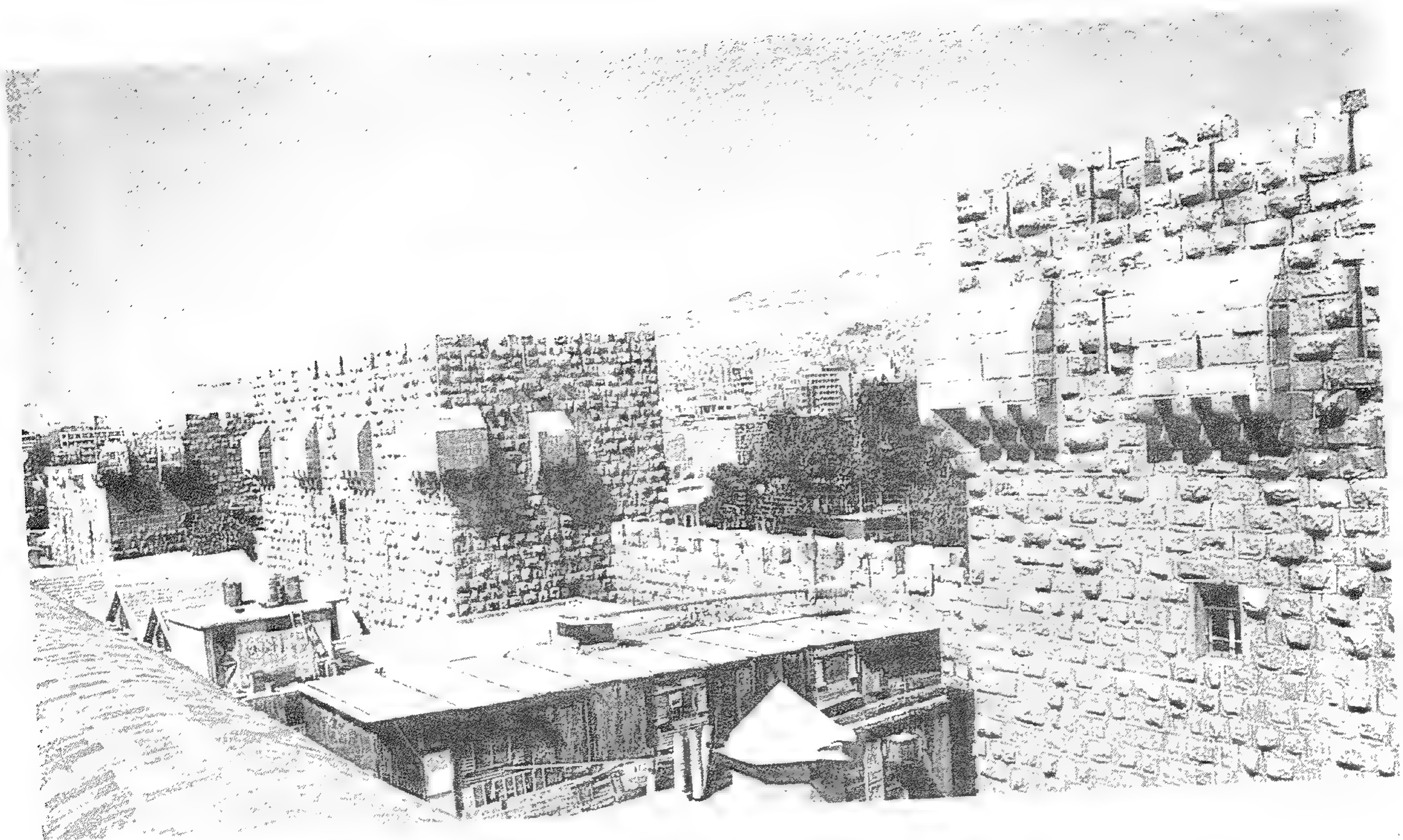
منذ بداية القرن الثاني عشر ابتدأت الحملات الصليبية على بلاد الشام ومصر وقد تصدى لها الشعب ببسالة بقيادة نور الدين بن زنكي وصلاح الدين الأيوبي والملك الظاهر بيبرس المملوكي .

ان هذه الفترة الصعبة في تاريخ بلاد الشام والتي صرفت القادة العظام للدفاع عن البلاد وتحريرها من الصليبيين والمغول ، كانت حافلة بالانجازات الرائعة بعضها مما اقتضاه الدفاع وتجلى ببناء الحصون والأسوار والقلاع ، وبعضها أنجز لدعم الحكم واستقراره فأنشئت المدارس والمشافي والجوامع والترب .

قلعة دمشق

أنشئت قلعة دمشق في عهد الملك العادل محمد بن أبي بكر بن أيوب ، وهو شقيق السلطان صلاح الدين الأيوبي وخليفته . ولقد أقامها مكان قلعة سلجوقية أنشئت عام ١٠٧٦ م وكانت قلعة هامة استفاد منها نور الدين بن زنكي وصلاح الدين الأيوبي في الدفاع عن دمشق ضد الصليبيين عام ١١٤٨ ، وفي دعم منعة الحكم وسياسة البلاد . ثم توهنت وهدمت بسبب الزلازل والحروب . فأزالها الملك العادل .

ويؤكد وجود هذه القلعة أقوال المؤرخين ، وما تبقى من منشآت أهمها البرج الشمالي الذي جددده صلاح الدين عام ١١٨٨ كما ورد في الكتابة عليه . وفيها دفن أولاً نور الدين وصلاح الدين ثم نقل جثمانيهما الى قبريهما في دمشق القديمة .



٢٣٣ — قلعة دمشق — العصر الأيوبي وما بعده



٢٣٤ — قلعة جبر — سورية من العصر السلجوقي .

على أن قلعة دمشق كما نراها اليوم بروعتها وقوتها وفخامتها، إنما ترجع الى الملك العادل نفسه، فهي قلعة ايوبية، وقام المماليك والعثمانيون فيما بعد بإجراء بعض الترميمات التي تشهد الكتابات عليها اليوم.

تبلغ مساحة القلعة ٣٣١٧٦ م^٢ وهي ذات شكل مستطيل ذي أضلاع غير مستقيمة، ويبلغ طولها ٢٤٠ — ٢٥٠ م وعرضها ١٦٥ — ١٢٠ م. ويحيطها من الخارج سور منيع ذو أبراج مربعة ضخمة يبلغ عددها ١٢ برجاً.

ان جميع أبراج قلعة دمشق هي من النوع المربع ومزودة بعدد كبير من المرامي والرواشن، بينما نرى أبراج قلعة حلب مستطيلة وأقل فخامة، وهي تبرز بروزاً كبيراً، إذ يبلغ هذا البروز خمسة عشر متراً في البرج الأول، وكذلك ترتفع الأبراج في طوابق ثلاثة مما يزيد عدد مراميها إذ يبلغ عددها الأربعين أحياناً في البرج الواحد. وتتصل الطوابق بممرات وأدراج داخل البرج. ويبلغ البرج الواحد ٢٠ × ٢٤ متراً أو ٣٠ × ١٥ متراً كما يبلغ ارتفاعه ٢٤ر٥ متراً. وهي بذلك أضخم الأبراج المعروفة في القلاع. فنحن نرى مثلاً أن أبراج قلعة حلب هي مجرد دعامة لأسوار القلعة وهي ضئيلة الحجم، ويرجع السبب الى أن القلعة في حلب أقيمت على مرتفع مشرف، فيما انشئت قلعة دمشق على مستوى أرض المدينة، وتعلو الأسوار رواشن من الحجر النحيت وينفتح في جسم أسوار القلعة أربعة أبواب، باب الحديد في الشمال وأمامه جسر والباب الشرقي وهو المدخل الرئيسي، وبابان للسر ذات جسور متحركة فوق الخندق في الغرب وفي الجنوب. ويحيط بالقلعة خندق تم توسيعه عام ١٢١٤ — ١٢١٦ وهو بعرض ٢٠ متراً وقد يصل الى ٥ أمتار، وقد ردم الخندق إلا من الجهة الشمالية حيث أصبح مجرى لنهر العقرباني.

لقد تم تشييد القلعة بصورة متتابعة برجاً فبرج، وقد ساهم أولاد الملك العادل بهذا العمل، وكان أول برج انشئ هو البرج الجنوبي الغربي الذي تهدم ثانية عام ١٨٦٢، واستغرق بناء الأبراج والأسوار خمسة عشر عاماً وهي مبنية من الحجر الأبيض البارز. وعند الترميم اللاحق استعملت أحجار منحوتة أو غشيمة أصغر حجماً.

وكان في القلعة عدد من المنشآت الهامة، مسجد أبي الدرداء والقصر ودار المسرة ودار رضوان والبركة والطارمة وهي قاعة في أعلى البرج الشمالي الغربي أزيلت . وقد زالت أكثر هذه المنشآت .

لقد كانت القلعة منذ بداية انشائها . حصناً عسكرياً هاماً، وكانت مقراً للسلطين الأيوبيين، وفيها كانت تمارس جميع النشاطات السياسية والاجتماعية، فكانت مدينة محصنة فيها القصور والحمامات والمساجد وفيها دفن عدد كبير من الملوك ثم نقلت رفاتهم الى خارج القلعة .

وفي العهد المملوكي ١٢٦٠ - ١٥١٦ أصبحت القلعة مقراً لنواب السلطنة إذ أصبحت القاهرة هي العاصمة، وكان الملوك المماليك يقيمون فيها عند قدومهم الى دمشق . ثم صار للقلعة نائب خاص مستقل عن نائب السلطنة .

وقد لعبت القلعة دوراً هاماً في الدفاع عن المدينة وبخاصة عند غزو التتار عام ١٢٥٩ . ولكنها احترقت أمام عنف ضربات المنجنيق التي أتت على البرج الغربي الجنوبي . وقد عني الملك الظاهر بيبرس بترميمها، فقد كان كثير التردد والاقامة فيها لقيادة معاركه ضد الصليبيين والتتار .

أما القصر فهو بناء كبير يمتد خلف الممر الدفاعي الجنوبي بطول ٨٠ متراً . وهو مؤلف من طابقين بارتفاع ١٥ر٥ متراً ومن ستة أروابن في كل طابق، وتسقف القاعة بعقود متقاطعة . والقاعة الطويلة (القصبة) تمتد من الشرق الى الغرب مؤلفة من قاعة أولى ذات ستة معازب على جناحين ومن قاعة ثانية مؤلفة من تسع معازب مسقوفة بعقود متقاطعة ولها أربعة أبواب .

وثمة قاعة مؤلفة من تسع معازب وتعلو المعزبة الوسطى قبة، وقد أطلق على هذا البناء اسم القصبة .

أما القاعة الرباعية فهي مؤلفة من أربع معازب ولعلها سلجوقية . وتعتبر قلعة دمشق جزءاً من أسوار المدينة، فهي تكمل هذه الأسوار من الجهة الشمالية الغربية .

وتعود أسوار دمشق الى العهد الروماني، ولكنها عدلت في أكثر أقسامها وتغيرت حدودها فأصبح مدوراً بعد أن كانت بشكل مستطيل منتظم، والسور في حالته الراهنة

يعود الى عهد نور الدين والأيوبيين ، وأبوابه الإسلامية هي باب الفرج وباب النصر وباب السلام .

ونور الدين هو أعظم من عني بهذه الأسوار وبنى أبراجاً فيه ويبلغ محيط السور ٤٥٠٠ متراً ، وارتفاعه من ٨ — ١٠ أمتار وأبراجه رباعية كبرج الصالح أيوب أو مستديرة ، أو مربعة ثم مستديرة في الأعلى .

قلعة حلب :

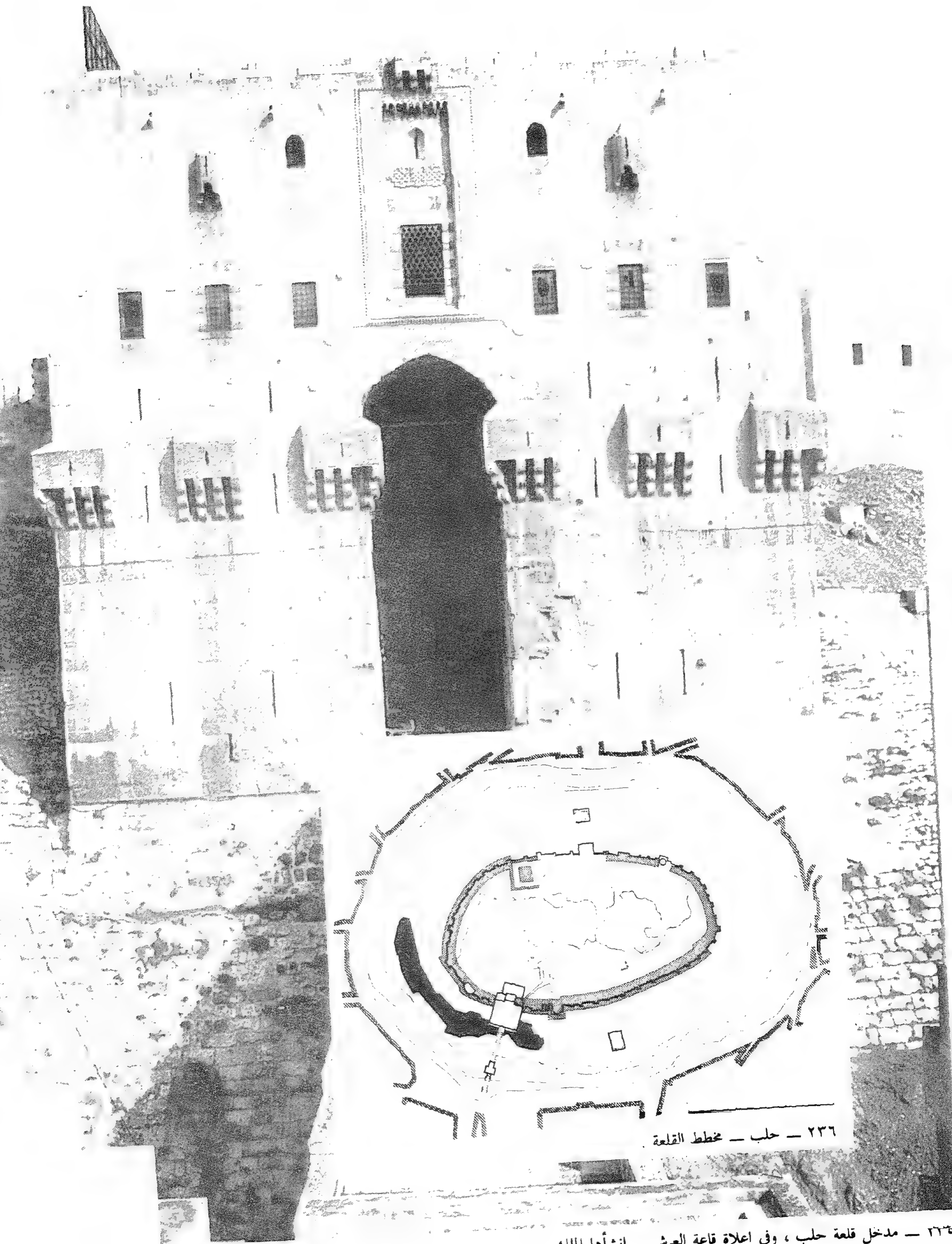
منذ عام ١١٢٨ استعادت حلب وقلعتها حدودها بعد أن أزال الأتابك زنكي خطر الصليبيين عنها ، ثم ابتدأت التحصينات تتوالى بعد أن أصيبت حلب بزلزال عام ١١٥٧ حيث بدء نور الدين أعمال الترميم .

وفي عهد السلطان الملك الظاهر غازي بن صلاح الدين اكتملت أعمال الانشاء ، فأقيمت البوابة الرئيسية ١٢١٣ وكانت مؤلفة من برجين مع مدخل وباشورة . ثم تم وصل البرجين بقاعة فسيحة .

وقام قانصوه الغوري عام ١٥٠٤ ببناء الواجهة الخارجية .

يحيط بالقلعة خندق بعرض ٢٠ — ٢٦ متراً ، وعند مدخل القلعة يقوم البرج الدفاعي الأول ، وهو مستطيل تعلوه جواشن ومرامي وارتفاعه عشرين متراً . ثم يأتي درج عريض يقطع الخندق على جسر محمول على ثماني قناطر تستند على أرض الخندق ، يصل مدخل القلعة الأساسي . وتنهض القلعة على رابية تعلوها أسوار القلعة وتليها سفوح مكسوة بالاحجار المنحوتة بزاوية ٤٨ درجة ، مما يعطي القلعة جلالاً ومناعة ، ويقوم على هذا السفح برجان ضخمان ، واحد في الجنوب وآخر في الشمال أعاد بناءهما قانصوه الغوري ١٥٠٨ م .

ومدخل القلعة الأساسي مكون من بناء ضخم مؤلف من أبواب ودهاليز وقاعات للدفاع والذخيرة ، وفي أعلى هذا البناء ، قاعة كبيرة هي قاعة العرش التي زينت واجهتها السامقة بزخارف حجرية جميلة وكتابات ، وفيها الجواشن والمرامي . وست نوافذ صغيرة ونافذة كبيرة تطل على أجمل منظر في حلب القديمة .



٢٣٦ — حلب — مخطط القلعة

٢٣٦ — مدخل قلعة حلب ، وفي اعلاة قاعة العرش — انشأها الملك
 ظاهر غازي بن صلاح الدين الأيوبي .

ولقد زين داخل القاعة بزخارف خشبية ملونة رائعة نقلت من دمشق تعود الى القرن الثامن عشر، وسور القلعة اهليجي يرتفع ١٣ متراً وتتخلله أبراج مربعة أو مستديرة ولقد انشئ السور بين القرنين ١٢ — ١٦ م.

وفي القلعة مسجدان الأول صغير ويسمى مقام ابراهيم الخليل ويعود الى عهد نور الدين، وفي صحنه ثلاثة صهاريج لجمع المياه، وعلى جدران حرمه كتابات جميلة، وكان فيه محراب خشبي رائع فقد. أما المسجد الكبير فيعود الى العهد الأيوبي ويمتاز بمئذنته التي تعتبر أعلى نقطة في حلب.

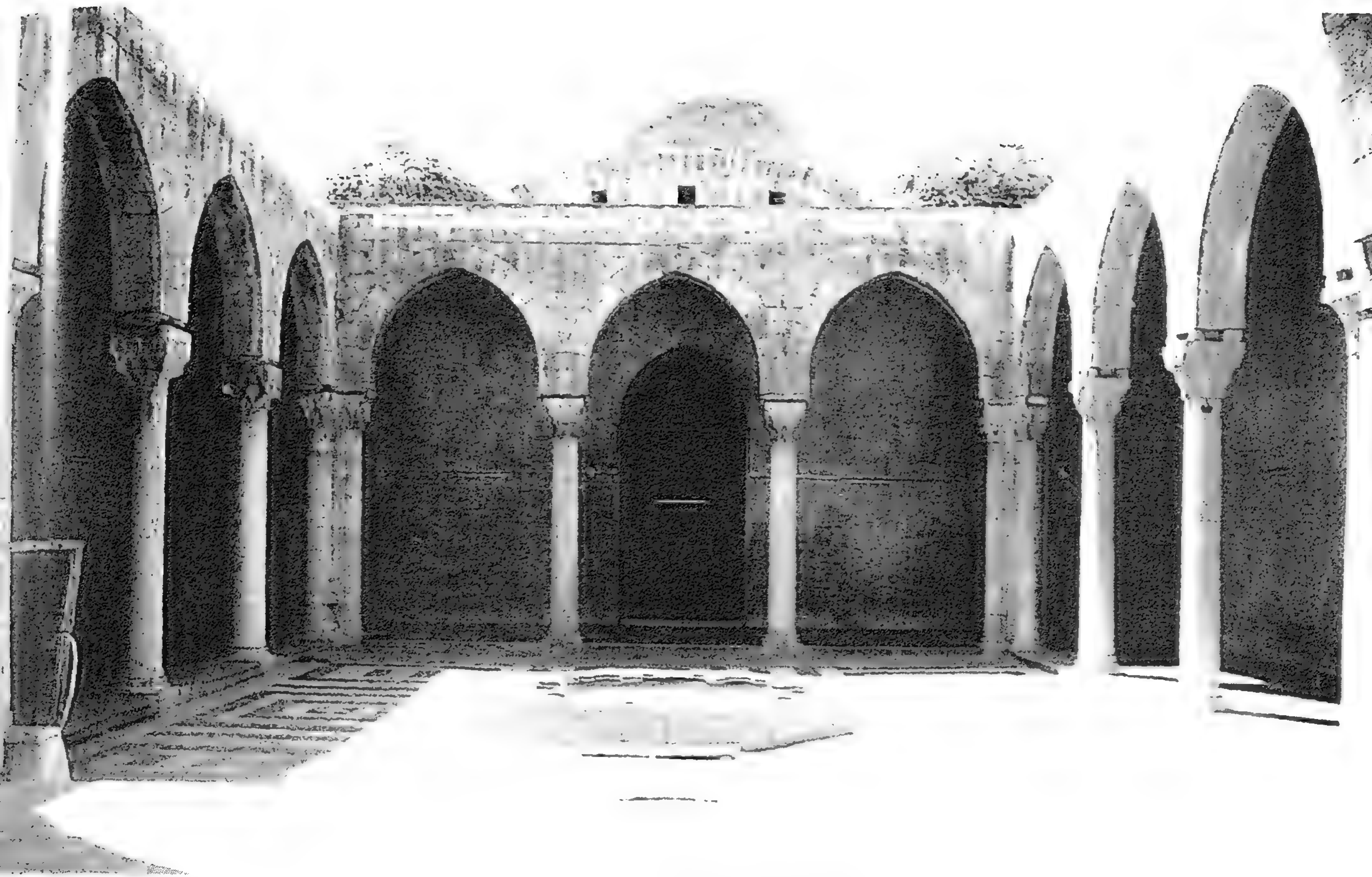
والى الجنوب الغربي من هذا المسجد قصر الملك العزيز ابن الملك الظاهر غازي ١٢٣٠، والذي يمتاز بواجهته وحمامه وقبابه وزخارفه الداخلية.

وتعود أسوار حلب الحالية الى العهود الاسلامية وبخاصة في عهد سيف الدولة الحمداني، ثم عهد نور الدين الذي بنى سوراً آخر أقل ارتفاعاً من السور القديم. وفي عهد الملك الظاهر غازي أعاد بناء السور وبنى أبراجاً عديدة امتدت من باب الجنان حتى باب النصر، وأكمل الناصر يوسف بناء الأبراج من باب الجنان حتى باب قنسرين وبلغ عددها ما يقرب العشرين برجاً.

قلعة بصرى :

كان على الملك العادل أن يتابع سياسة أخيه صلاح الدين في تحرير البلاد من الصليبيين، فأمر بإكمال تحصين مسرح بصرى، وكان الأتابكة قد أقاموا فيه ثلاثة أبراج دفاعية خارج المسرح، وكان آخرها البرج الجنوبي الغربي الذي أنشئ عام ١١٤٧ بأمر الأتابك ألب غازي، وهو بطول ١٥ م وعرض ١٠ أمتار. وحتى ذلك الوقت فإن شكل المسرح لم يتغير بعد.

وخلال ستة عشر عاماً فإن تغييراً شاملاً قد تم لمقتضيات الدفاع، اذ تم تحويل المسرح الى قلعة ضخمة بأمر من الملك العادل، وتابع الانشاء ابنه الملك الأشرف عيسى،



٢٣٧ — مدرسة الفردوس في حلب انشأتها صيفة خاتون بنت الملك العادل .



٢٣٩ — قلعة حلب مع المدخل .



٢٣٨ — حلب — مدخل القلعة .

ولقد نظمت منشآت قلعة بصرى الجديدة حول خطوط محيطة بجدران المسرح الخارجية، ويتعد عنها نحو عشرة أمتار بعد أن غلفتها تماماً، وعلى هذه الخطوط أنشئت الأبراج التي بلغ عددها التسعة في عهد الملك الصالح نجم الدين أيوب وتم إيصالها بأسوار وسطوح وممرات وشكلت مع المسرح وحدة رائعة. وتبلغ أبعاد بعض الأبراج 24×24 متراً وبعضها يزيد عن ذلك وبخاصة البرج الغربي الذي انشئ عام ١٢١٩، وفي مركز المسرح حيث المدرج والأركسترا أنشئت الخزانات الفخمة بمهارة عالية كما انشئ مسجد صغير، وفي عام ١٢٣٢م أنشئت قاعة كبيرة كمستودع للزرد، وهي بناء فخم مسقوف بعقود عالية ٦ر٥ م، وإلى جانبها أنشئت قاعات أخرى. وهذه الزيادات من إنشاء الملك الصالح عماد الدين اسماعيل ١٢٢٧م وقد أحيطت هذه القلعة بخندق يصل عرضه إلى عشرين متراً.

المدارس السورية

إن من أهم المباني المدنية في سورية والتي تعود إلى هذه الفترة التاريخية هي المدارس، والمدرسة هي معهد مخصص لدراسة العلوم الدينية والتشريعية، وهي مؤسسة حكومية مخصصة لتخريج الموظفين، وكانت قد ظهرت في بغداد في النصف الثاني من القرن الحادي عشر. على أنه لم يبق لنا من هذه المدارس إلا ما أسسه نظام الملك الوزير السلجوقي القوي. وأقدم المدارس التي ما تزال قائمة حتى الآن كانت قد أنشئت في دمشق وحلب في القرن الثالث عشر.

وأشكال المدارس السورية مختلفة، وهي تتضمن بالضرورة قاعات تدريس وحجرات مخصصة لإقامة الاساتذة والطلاب، ومن مصلى وصلات للوضوء. وكثيراً ما يتضمن البناء في أحد زواياه صالة ذات قبة هي مدفن منشئ المدرسة، مما يضمن له الأجر والثواب من العبادات التي ستستمر في هذه المدرسة. وثمة قاعات أو قاعة على الأقل مخصصة للدراسة في الطقس الجميل، ذات شكل إيراني مما يشبه الايوان. وهي قبوة نصف اسطوانية وتفتح على الصحن دون أن يكون لها جدار جهبي. والمدرسة الصاحبية المنشأة في دمشق بين عام ١٢٣٣ و١٢٤٥، ذات مخطط منطقي دقيق، يظهر فيه تأثير المنشآت الدينية

الفارسية . أما الدهليز الذي يقع على محور الجبهة ، فإنه يؤدي الى الصحن المربع وينفتح من الطرفين إيوانان أي قاعتا تدريس ، ويقوم في الصدر ايوان ذو محراب ، ويشغل الزاويتين الأماميتين المدفن من جهة وصالة الوضوء ودورة المياه من جهة أخرى .
وفي دمشق شيدت هذه المنشآت بادیء الأمر من الآجر ، وهي المادة التقليدية ، ثم استخدم الحجر الجيد النحت ، على أن جمال رضام الأحجار ونقاوة الخطوط وحسن توزيع الفتحات وبعض التزيينات النادرة كالمدلايات الحجرية المقرنصة ، تضيفي على العمارة السورية طابع الرشاقة والبساطة والتكشف .

مدرسة الفردوس في حلب

من أبرز المدارس السورية مدرسة الفردوس التي أنشأتها عام ١٢٣٥ ضيفة خاتون إبنة الملك العادل وزوجة الملك الظاهر غازي ، وهي بناء حجري ضخيم مؤلف من مسجد ومدرسة وتربة ورباط ، أطلق عليه فيما بعد اسم مدرسة الفردوس .
ولهذا البناء مدخل شرقي ضخم تعلوه مقرنصات مع شريط من الكتابة ، وفي الداخل نرى المصلى ، وثمة ممر منكسر يؤدي الى صحن الجامع ومساحته ٤٢ × ٤٢ م ويحيط به ثلاثة أروقة ، وفي الشمال يوجد الايوان الواسع المزين بقوس مغموس ، وفي الجنوب الحرم (٤٢ × ٢١ م) ويسمى (القبليّة) فيه محراب يعتبر من أندر المحاريب المصنوعة من الرخام المعشق .

والقبليّة ذات أبواب ثلاثة وذات ارتفاع واحد ، وتعلوها ثلاثة قباب تستند على قوسين متقابلين ملتحمين مع جداري الحرم الجنوبي والشمالى .

وفي طرفي الحرم غرفتان تضم احدهما ضريحاً ، وتغطي المنشآت المحيطة بالصحن بقباب بدون رقبات . وخلف الايوان المطل على الصحن ، يوجد إيوان آخر ينفتح على الشمال وعلى طرفي الايوانين ممران مسقوفان بقبوات مهدية ، ويؤدي الممر الغربي الى أقسام المدرسة .

إن مخطط مدرسة الفردوس هو نموذج للعمارة الناجحة. وهي من مكتسبات نظام عمارة المدارس الرافدية التي تقوم على أروقة وإيوان مطل على الصحن، وإن الحرم عرضاني والإيوان الثاني هنا يقوم بدور المدرسة.

وبالإضافة إلى هذه المدرسة، هناك عدد من المدارس التي أنشئت في حلب، كالمدرسة الظاهرية التي أنشأها الملك الظاهر غازي عام ١٢١٨ م خارج الأسوار، وأخرى أنشأها ابنه داخل الأسوار عام ١٢٢٢ م وفيها دفن الملك الظاهر غازي وتمتاز بمصلى ذي محراب واسع يحاكي محراب مدرسة الفردوس.

المدرسة العادلية في دمشق

تعتبر المدرسة العادلية في دمشق من أهم المباني التي ما زالت تحتفظ بروعتها المعمارية ورصانة بنائها، وكان الملك العادل بن أيوب شقيق صلاح الدين قد أمر بإنشائها عام ١٢١٥ وفيها مدفنه.

تمتاز هذه المدرسة بمدخلها المؤلف من واجهة حجرية وبوابة مؤلفة من حنية عالية يعلوها عقد في وسطه دلالة حجرية تقسم العقد إلى قسمين وقبتين متجاورتين مزينتين بالمقرنصات، والباب ذو إطار مزين بالقولبات. وينتهي الباب إلى الفناء الداخلي بدهليز واسع مسقوف بقبة، وينفتح على الفناء إيوان كبير، وفي الجهة الجنوبية باب التربة، وفي الجهة الشمالية باب آخر يؤدي إلى الغرف العلوية. وفي الجهة الجنوبية مصلى. أما التربة فتعلوها قبة متطاولة محمولة على عقود جدارية وفي زوايا التربة أركان من المقرنصات. لقد زاد عدد المدارس في سورية زيادة كبيرة خلال هذه المرحلة. وهي ليست واسعة الحجم نظراً لانتشارها في الأحياء والمدن الصغيرة، وهي مخصصة لعدد محدود من المتعلمين. ونستطيع أن نذكر من هذه المدارس المدرسة النورية في دمشق التي أنشئت في عهد نور الدين ١١٦٧ وفيها دفن وتعلوها قبة من المقرنصات ذات طراز سلجوقي، والمدرسة العزيزية التي بناها العزيز بن السلطان صلاح الدين ١١٩٥ وضمت تربة دفن فيها صلاح الدين، والمدرسة الركنية ١٢٢٤ والمدرسة الشامية ١١٩١ وفيها قبر ست الشام أخت

صلاح الدين، والمدرسة الصاحبية في الصالحية بدمشق التي أنشأتها أخت صلاح الدين ربيعة خاتون وفيها دفنت، وتمتاز ببابها الضخم المزين بالمقرنصات الحجرية وفيها أربعة أواوين لتدريس المذاهب الأربعة وتعلو التربة قبة محززة. وغيرها من المدارس التي وردت في كتاب النعيمي.

ومن أبرز الأبنية المملوكية في دمشق، المدرسة الظاهرية ١٢٧٩، وفيها قبر الملك الظاهر بيبرس في تربة فخمة وتمتاز بباب ذي المقرنصات، وبالكسوة الفسيفسائية والرخامية التي نكسو جدران التربة والمحراب.

ومن أجمل المدارس المملوكية زخرفة المدرسة الجقمقية بدمشق وهي مدرسة ورباط ومدفن وهي مقر متحف الخط العربي.

وبالإضافة الى المدارس فلقد أنشئت في هذا العهد مجموعة من المباني ذات وظائف مختلفة كالمشافي والأريطة والحمامات والخانات.

إن بيمارستان نور الدين في دمشق هو من المشافي القديمة التي أصبحت نموذجاً لعمارة المشافي في العهد المملوكي، وبخاصة في بيمارستان المنصوري في القاهرة وبيمارستان القيمري في دمشق. ويتألف بيمارستان النوري من باحة سماوية (٢٠ × ١٥ م) في وسطها بركة مستطيلة واسعة، حولها مخرف وأربعة أواوين الغربي منها هو المدخل، والشرقي إيوان واسع، ويغطي المدخل بقبة مخروطية ذات مقرنصات تحمل الطابع السلجوقي، وزينت أواوين المشفى بزخرفات وكتابات ما زالت قائمة، وتتألف من كسوة رخامية تشمل الجدران السفلية للإيوانين الجانبين، وفي الزوايا زخرفة حجرية هندسية مما يسمى بالمشقف.

ويخذ هذا الشريط الرخامي صف من الحجارة المنقوشة، ويمتاز مدخل البيمارستان ببوابة مستعارة من الآثار الكلاسيكية، تبدو الواجهة وفوقها القبة نموذجاً معمارياً فريداً في دمشق. وقد أصبح هذا المشفى، مقراً لمتحف الطب والعلوم.

ومن المشافي التي ما زالت قائمة في دمشق والصالحية، البيمارستان القيمري (١٢٥٦) وهو مؤلف من بوابة متقنة البناء، ودهليز ينتهي بفناء في وسطه بركة على غرار

بیمارستان النوري، وفي صدره إيوان وحوله قاعة كبيرة، وفي الشرق والغرب يتقدم الغرفتين إيوانان صغيران.

وفي حلب بیمارستان الأرغوني ١٣٥٣، ويؤدي مدخل بیمارستان الى ردهة تنتهي بصحن واسع مستطيل الشكل تتوسطه بركة ويحيطه رواقان وخلفهما حجرات صغيرة، وفي الجنوب إيوان كبير ذو قبة مزينة بزخارف يقابلها إيوان صغير وثمة دهاليز يفتح عليها غرف صغيرة للمرضى، ويغطي الساحة قبة ذات قمريات زجاجية لإنارتها أو لحماية المرضى.

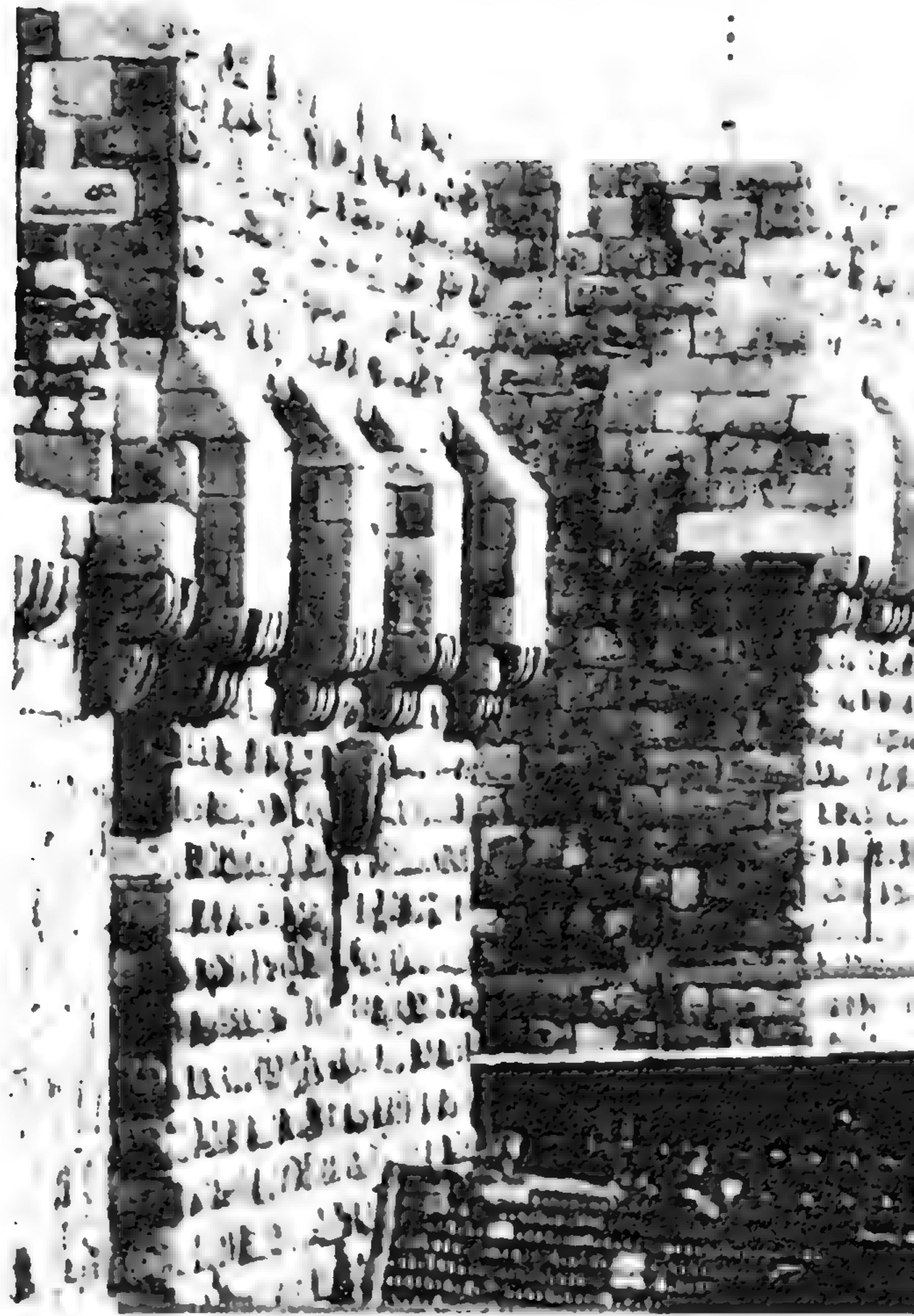
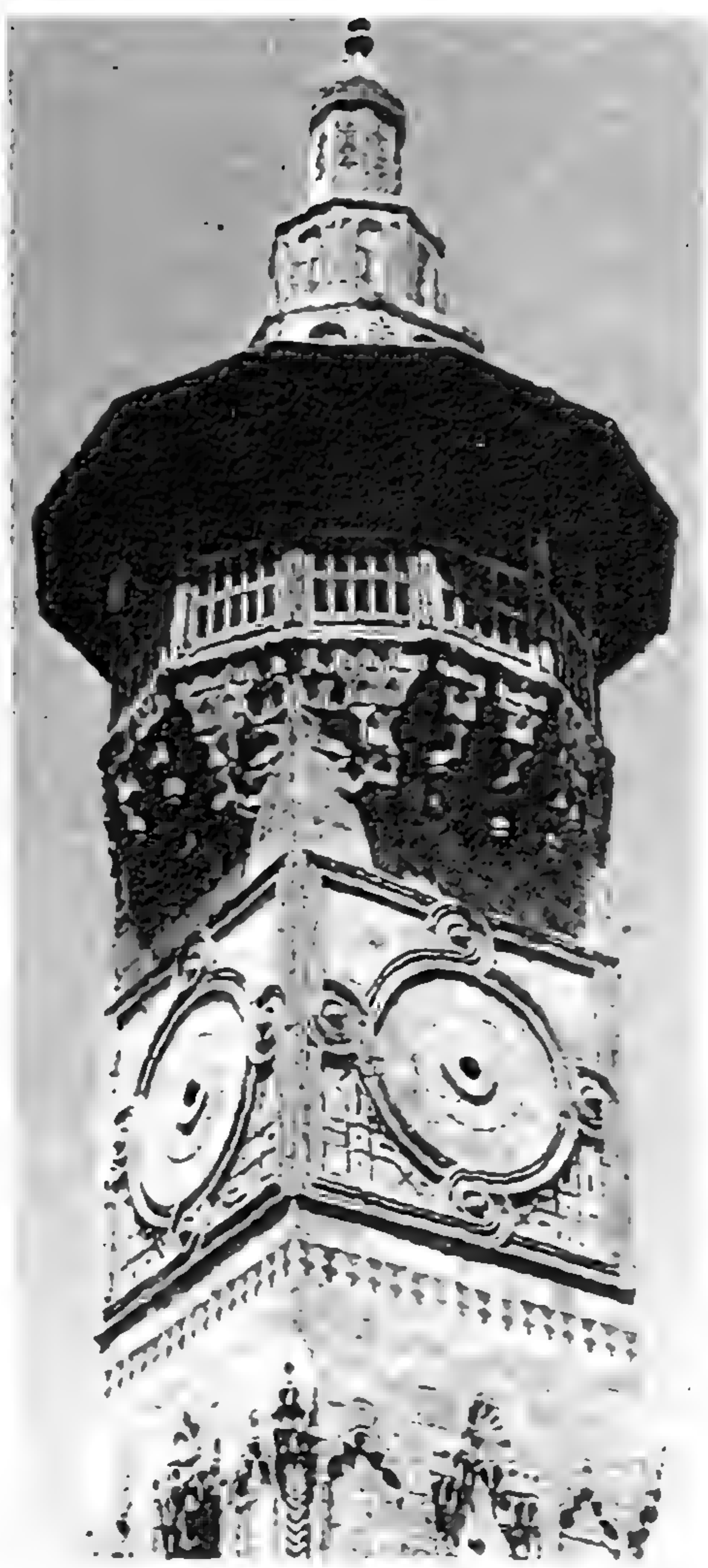
أما الحمامات، فلعل أقدم حمام ما زال بحالة جيدة ويقوم بوظيفته. هو حمام نور الدين في دمشق، وهو نموذج للحمامات في دمشق وحلب، مؤلف من ثلاثة أقسام، المشلح (البراني) والوسطاني والجواني الحار، ومن موقد. ويغطي الحمام عادة قباب ذات عيون زجاجية نافرة. وعلى نفس النظام وبشكل أضخم يقوم في حلب حمام الناصري من العهد المملوكي ١٤٨٧ وعشرات الحمامات الأخرى التي مازالت قائمة في حلب كما في دمشق وباقي المدن السورية.

ومن المباني المدنية في حلب مشهد الحسين ١١٩٠، وهو من روائع الأبنية الأيوبية ويعتبر رباطاً ومدرسة، وهو مؤلف من باحة سماوية وإيوان مرتفع ومصلى مسقوف بثلاث قباب، وفي زاوية منه تربة ذات قبة عالية لها رقبة.

وثمة رباط يسمى خانقاه الفرافرة ١٢٣٧، وهو بناء متميز بمدخله المعقود بالمقرنصات، ويعلو الحرم قبة تتوسط قبتين، وفيه محراب رائع الصنع، وفي الصحن إيوان ذو ثلاث قناطر، وفي الرباط غرف موزعة على طابقين.

وفي حلب ودمشق مجموعة من الخانات التي كانت فنادق للمسافرين والتجار وتسمى وكالة، وقد ازداد عددها في العهد المملوكي في حلب، ومن أبرزها خان خاير بك وخان الصابون الذي يمتاز بواجهته المرخرفة.

وفي دمشق فإن خان أسعد باشا يعتبر من أهم المنجزات المعمارية العثمانية في سورية.



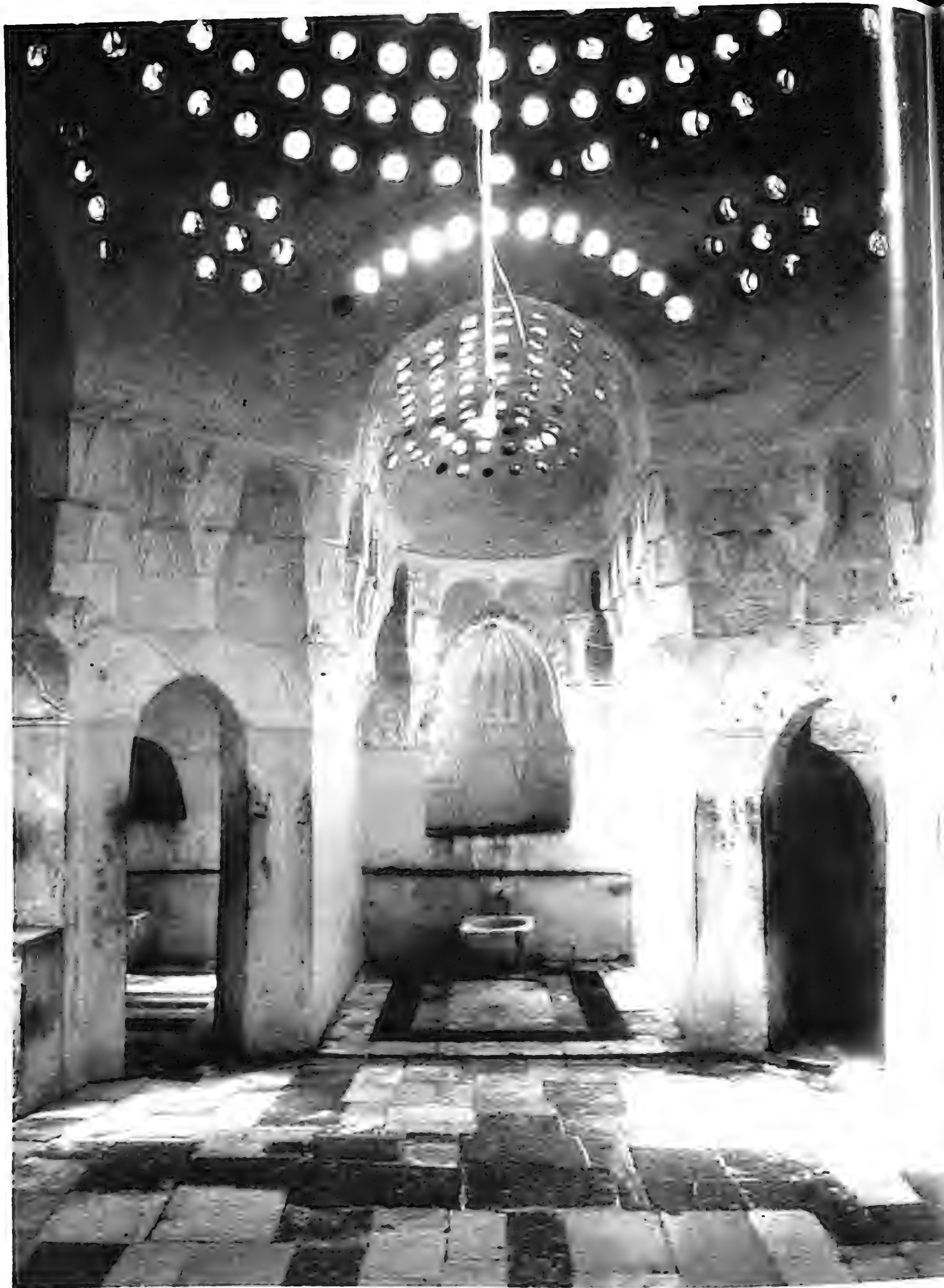
٢ — قلعة دمشق — الزاوية الشمالية الشقة ١٧.٦

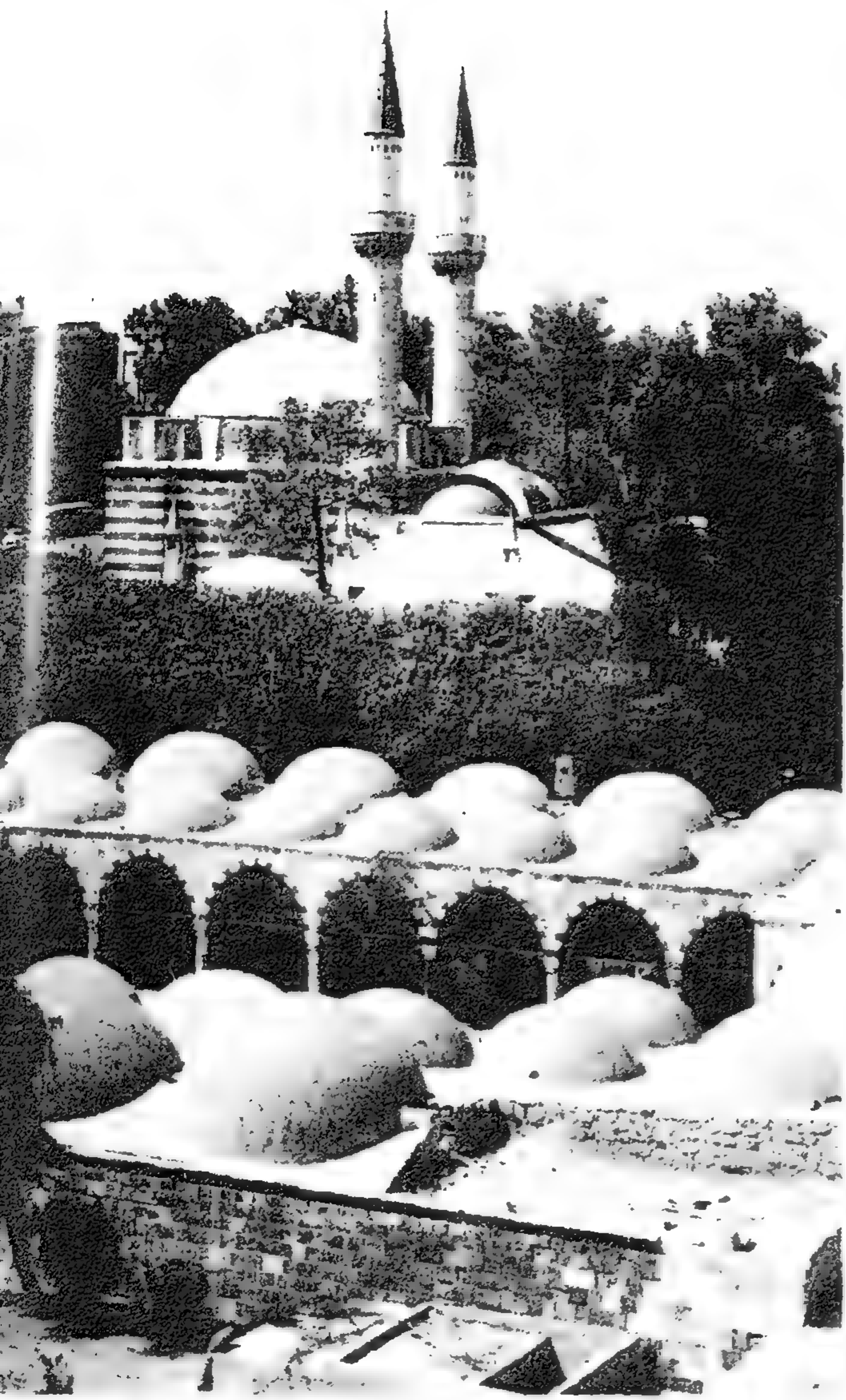
٢٤١ — دمشق مئذنة جامع هشام .

٢٤٢ — دمشق — مئذنة جامع القلعة



— دمشق — يمارستان النوري .

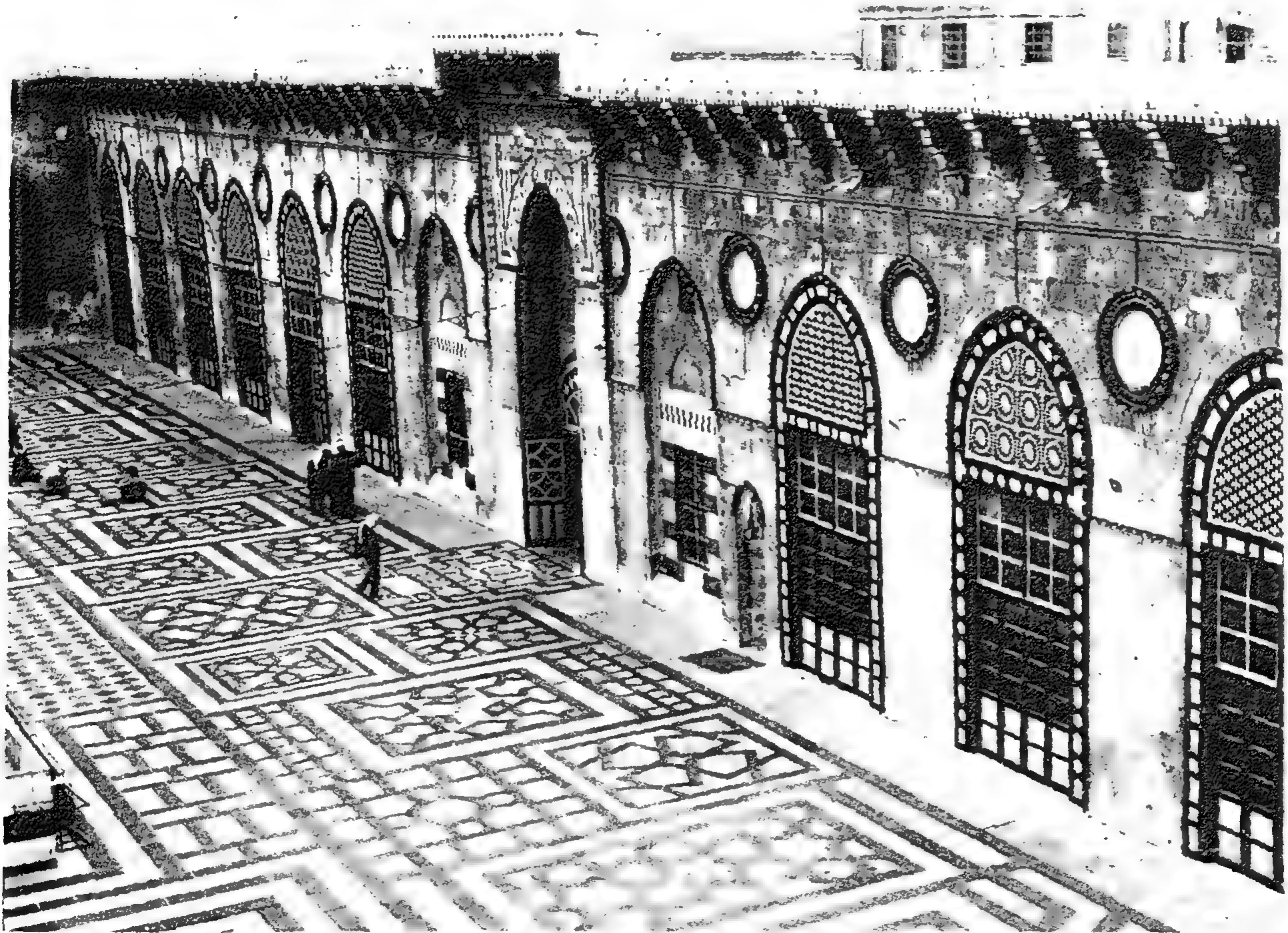




٢٤٦ — دمشق — التحية السليمانية .



٢٤٥ — دمشق — خان أسعد باشا .



٢٤٧ — حلب — الجامع الكبير — الصحن .

الزخرفة المعمارية المملوكية

إن العمارة الأيوبية والمملوكية التي حملت أكثر من أثر عن العمارة المعاصرة في فارس، تتميز أول ما تتميز بالتلوين. ولم يستعمل إلا نادراً التبليط الزخرفي الذي يشكل الكسوة غير الحقيقية لعمارات تبريز وسمرقند. كما لم تستعمل إلا بعد وقت متأخر الواح القاشاني كسوة للجدران. ولكن بالمقابل فلقد استعيض عن ذلك بألوان الحجر الطبيعي وألوان الرخام أو الآجر والمونة الملونة لتزيين خارج البناء بألوان محدودة أهمها البني والغامق والأحمر والأسود. أما الواجهات فهي مخططة بمداميك متناوبة، وفقرات الأقواس ذات اللونين تكون مقطعة بصورة كيفية ومعشقة ومدككة كبيوت الشطرنج. ويضفي الخشب لونه البني على هذه المجموعة اللونية الحارة المتناغمة. أما في الداخل فإن السقوف مطلية ومذهبة بكثير من السخاء.

وتعتمد زخارف البيوت المملوكية في الشام ومصر على الحجر في الواجهات الداخلية وعلى الحجر والخشب في داخل الغرف. فثمة مداميك من الحجر الملون تزين الواجهات والسواكف والأقواس، ولقد استعملت زخرفة الحجر وتسمى الأبلق، ويتم بنقش الحجر بأشكال هندسية نجمية، وحشوة بملاط ملون.

وفي داخل الغرف تزين السقوف خشبيات ملونة بأشكال من الرقش النباتي أو الهندسي، كما تزين الجدران واجهات ذات أبواب تؤخرها أحياناً زخرفة حجرية من الأبلق، أو سلسبيل حجري، وفي وسط القاعات فسقيات حجرية من الحجر المزين.

ولقد كان القصر الأبلق الذي أنشأه الملك الظاهر بيبرس في دمشق، نموذج الزخرفة المعمارية المملوكية، ولقد أزيل في العهد العثماني لإقامة التكية السلিমانيّة مكانه.

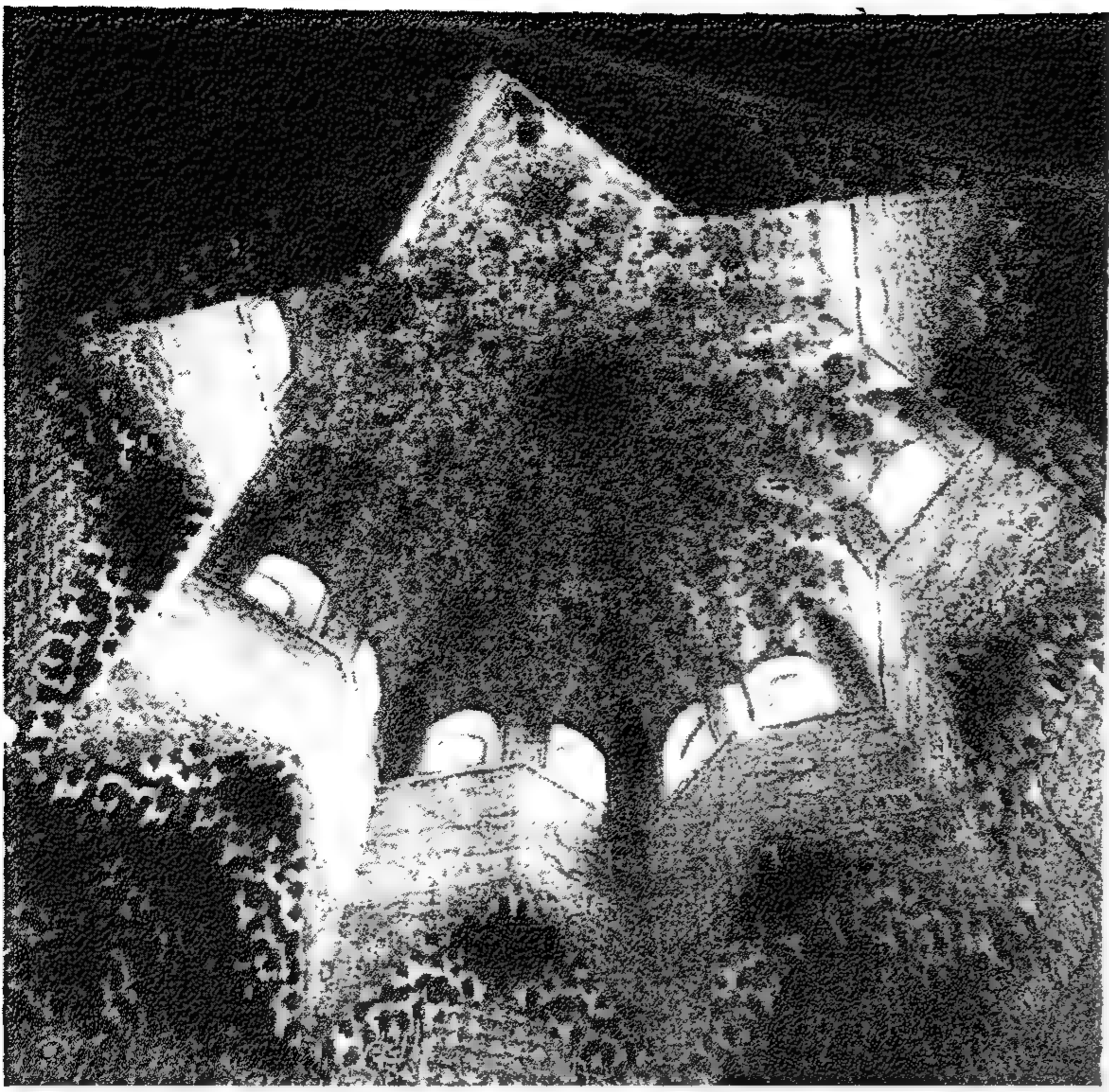
العمارة الأندلسية

لقد استعمل المعمار في الأندلس الحجر والرخام المنحوت ومواد مختلفة جداً. ولقد استخدم منذ عهد الأمويين بلاط الآجر الذي يستعمل وحده أو متناوباً مع الحجارة البيضاء على الطريقة الفارسية ولعله مأخوذ عنها. وقد استمر هذا البلاط في تشكيل التزيينات في المآذن، وثمة مستوردات مشرقية أخرى انتقلت على ما يبدو عن طريق إفريقيا (تونس) كبلاط الآجر المطلي بالميناء والمستعمل في زخرفة المآذن.

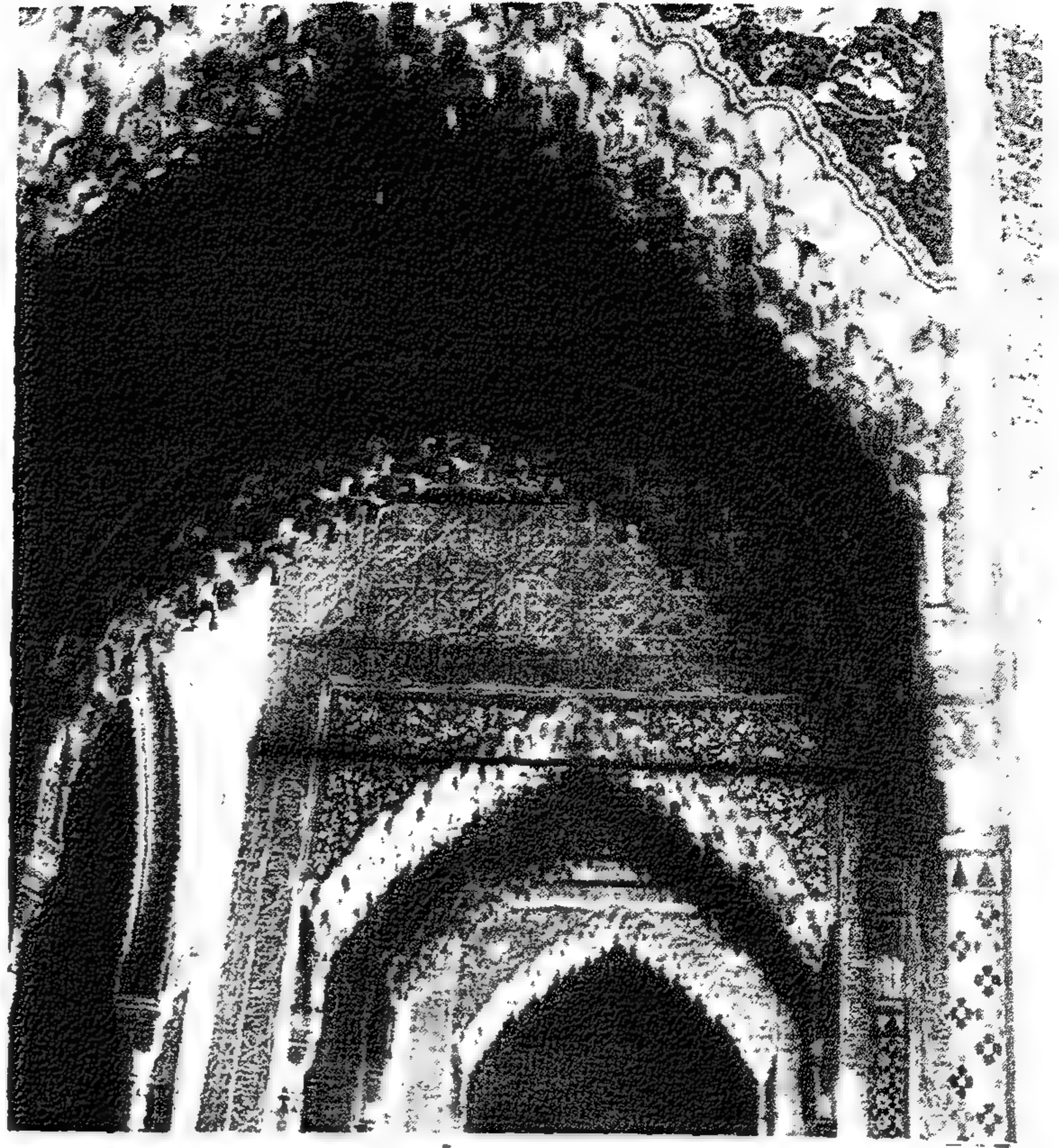
ومن دراسة العمارة الأندلسية نرى القوس نصف الدائرية الحدوية، والقوس الدائرية الفصوص في أجنحة قرطبة، وقد استخدمتا فيما بعد في عصر المرابطين والموحدين. أما القوس نصف الدائرية الحدوية فلقد بقيت نفسها وحتى يومنا هذا، تشكل فتحة المحاريب، وقد يكفي هذا للدلالة على نزعة المحافظة في الفن المغربي.

أما القوس المفصصة فهي قابلة للتنوع، وقد تعددت كثيراً في العصر الموحي ومنها القوس المشجرة والقوس المنحنية والقوس المرفرفة (التي تزود تقاطيعها بمفاتيح معلقة، تبدو مستوحاة من المقرنص) ان التحام الفص الأسفل مع تاج الدعامة يتم بواسطة شكل محدب (تحفيف انسيابي) أخذه المزخرفون الموحدون من الفن الفاطمي.

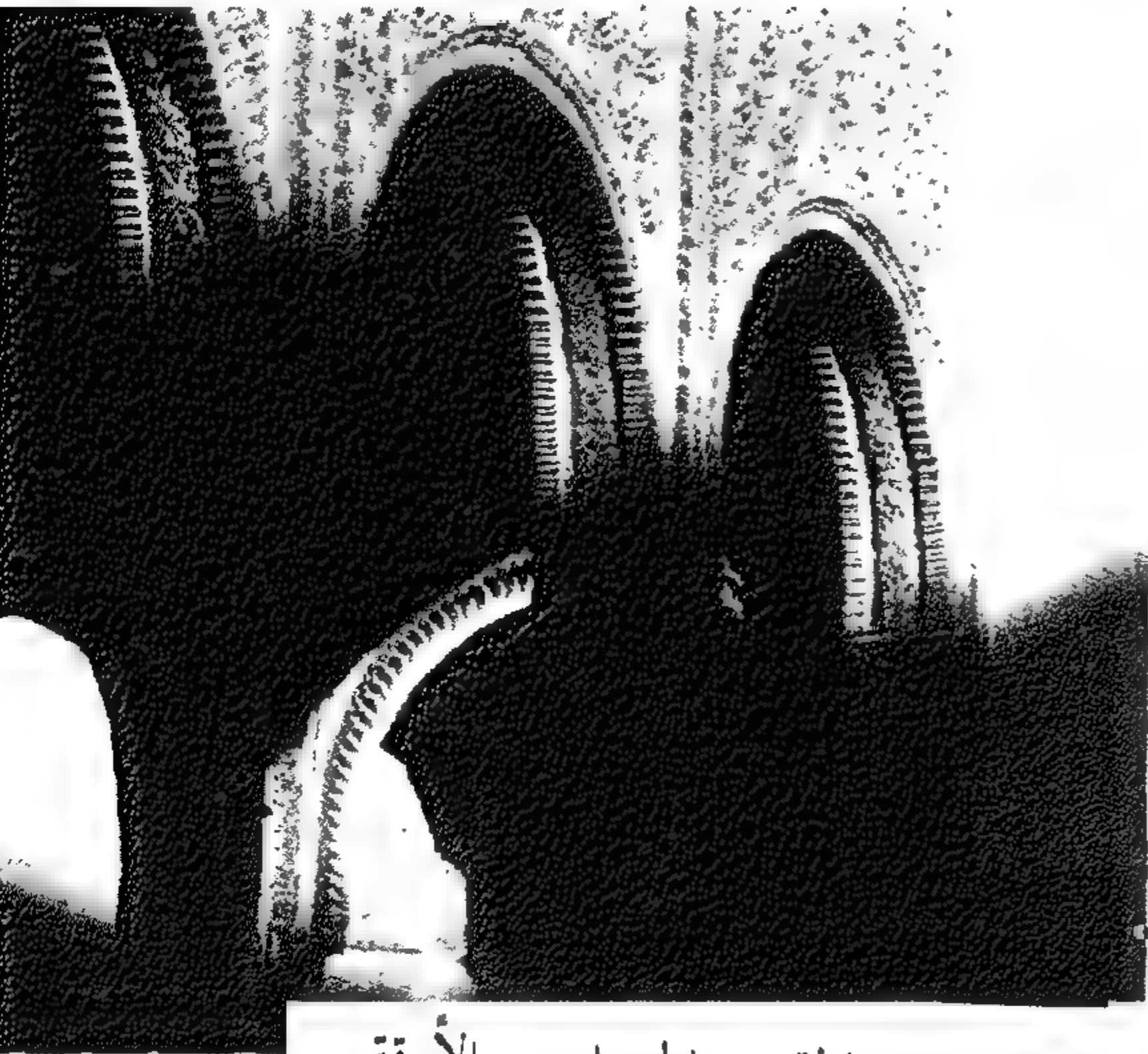
ولقد رأينا ظهور المقرنصات وأشرنا الى المراحل التي أتبعها هذا الشكل المشرقي، وعدا الاشكال المميزة للأقواس، واستعمال الأحجار ذات الألوان المتناوبة في الأقواس التي انتقلت الى الفن الروماني في أوفرنى، فلقد قدم المسجد الكبير في قرطبة نماذج من الحاملات الملتفة سيتبناها فيما بعد الفن الروماني نفسه.



٢٤٩ — غرناطة — قصر الحمراء — قبة صاله بني سراج .



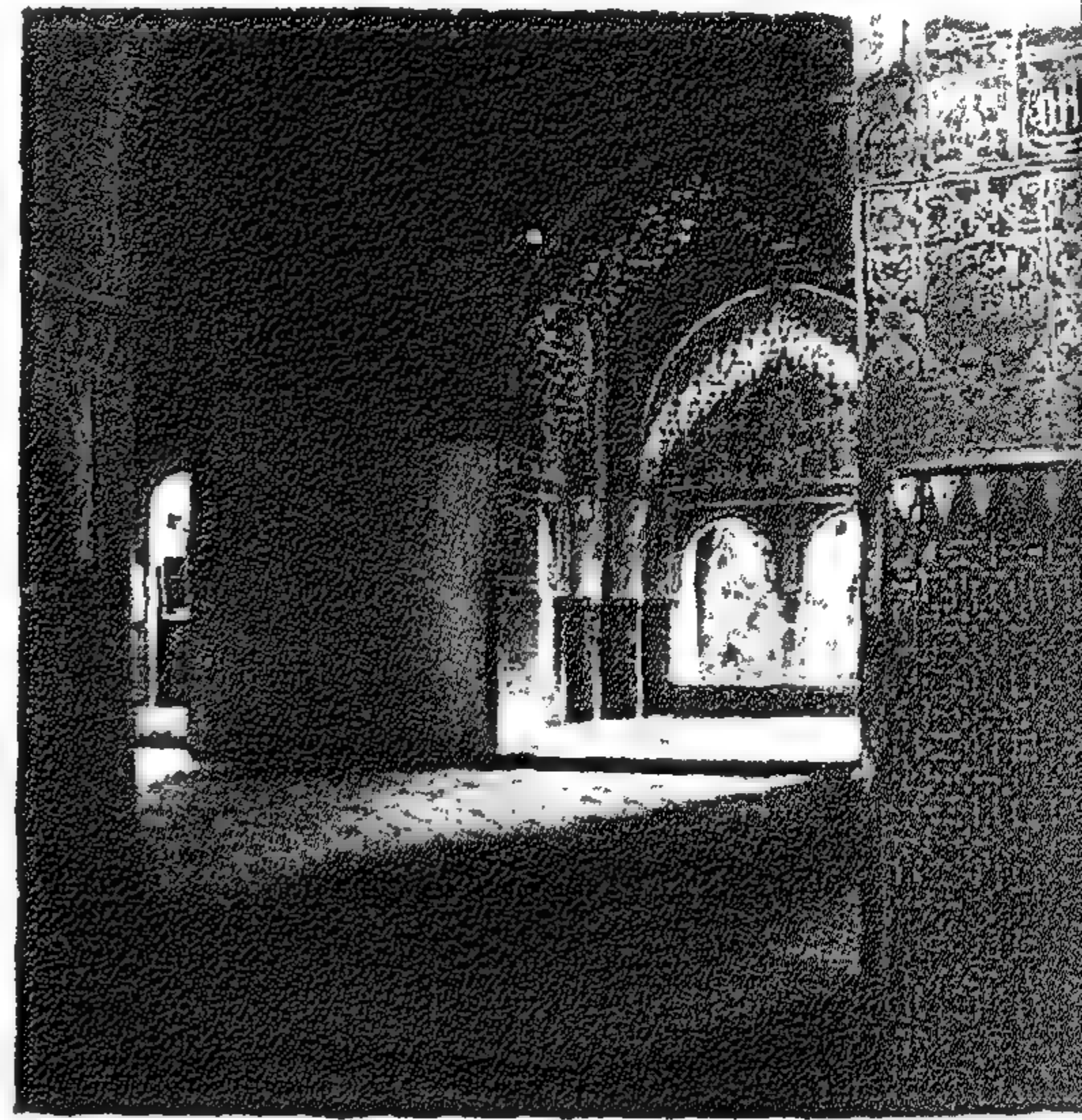
٢٥٠ — غرناطة — قصر الحمراء — قبوات صالة الأختين .



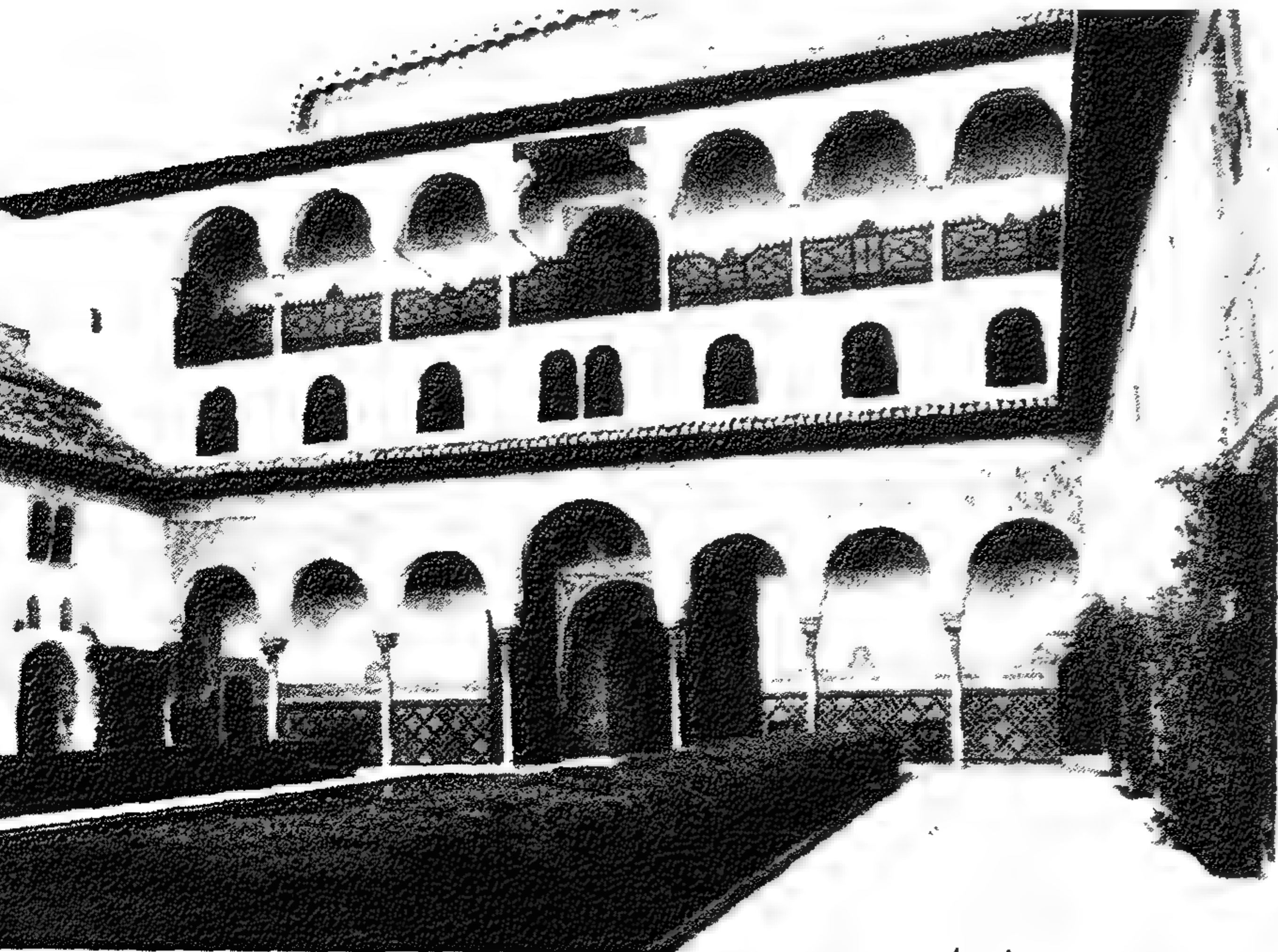
٢٥٢ — غرناطة — الحمراء — الأروقة .



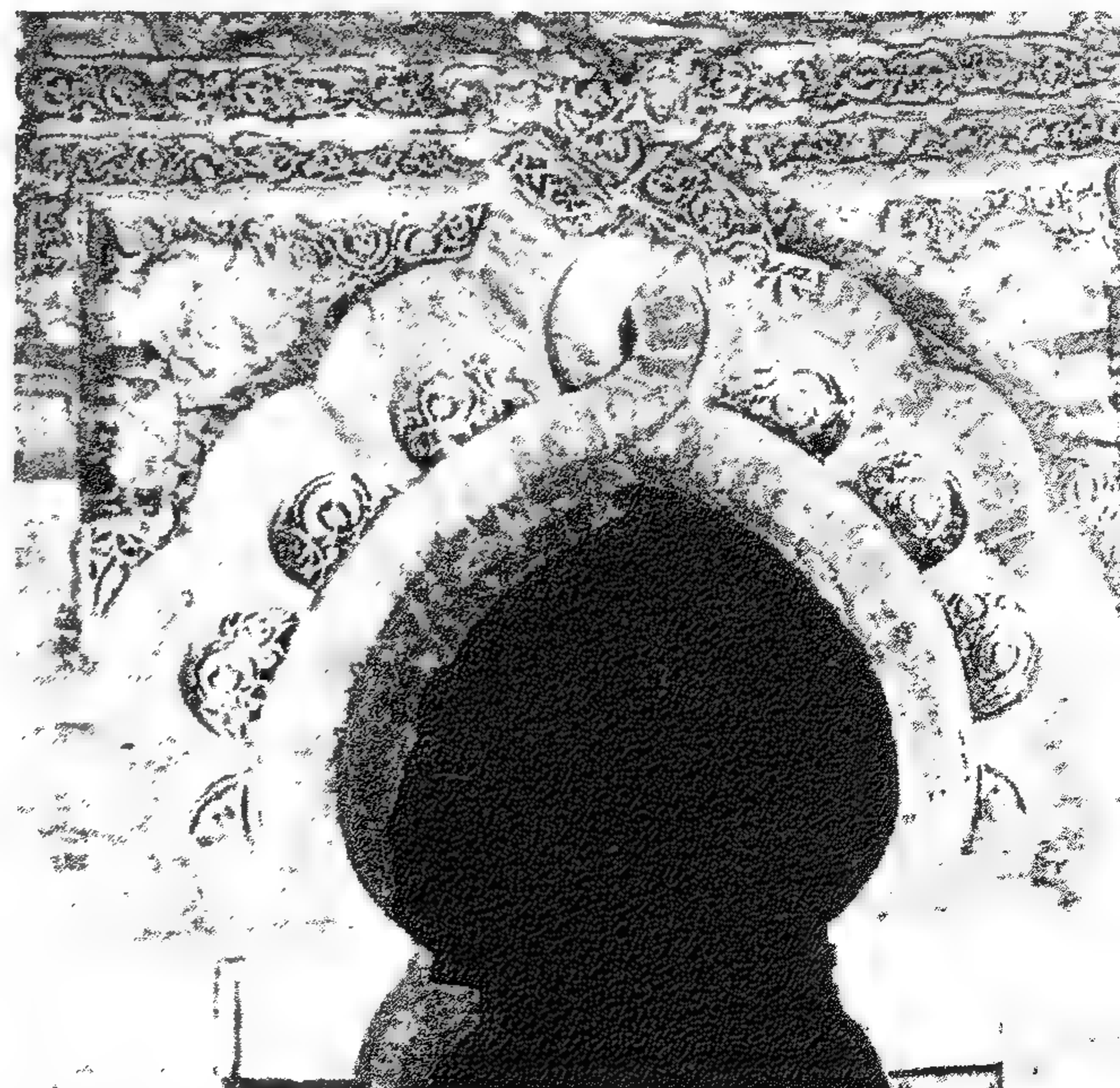
٢٥١ — غرناطة — الحمراء — فناء السباع .



٢٥٣ — غرناطة — الحمراء — صالة الملوك .



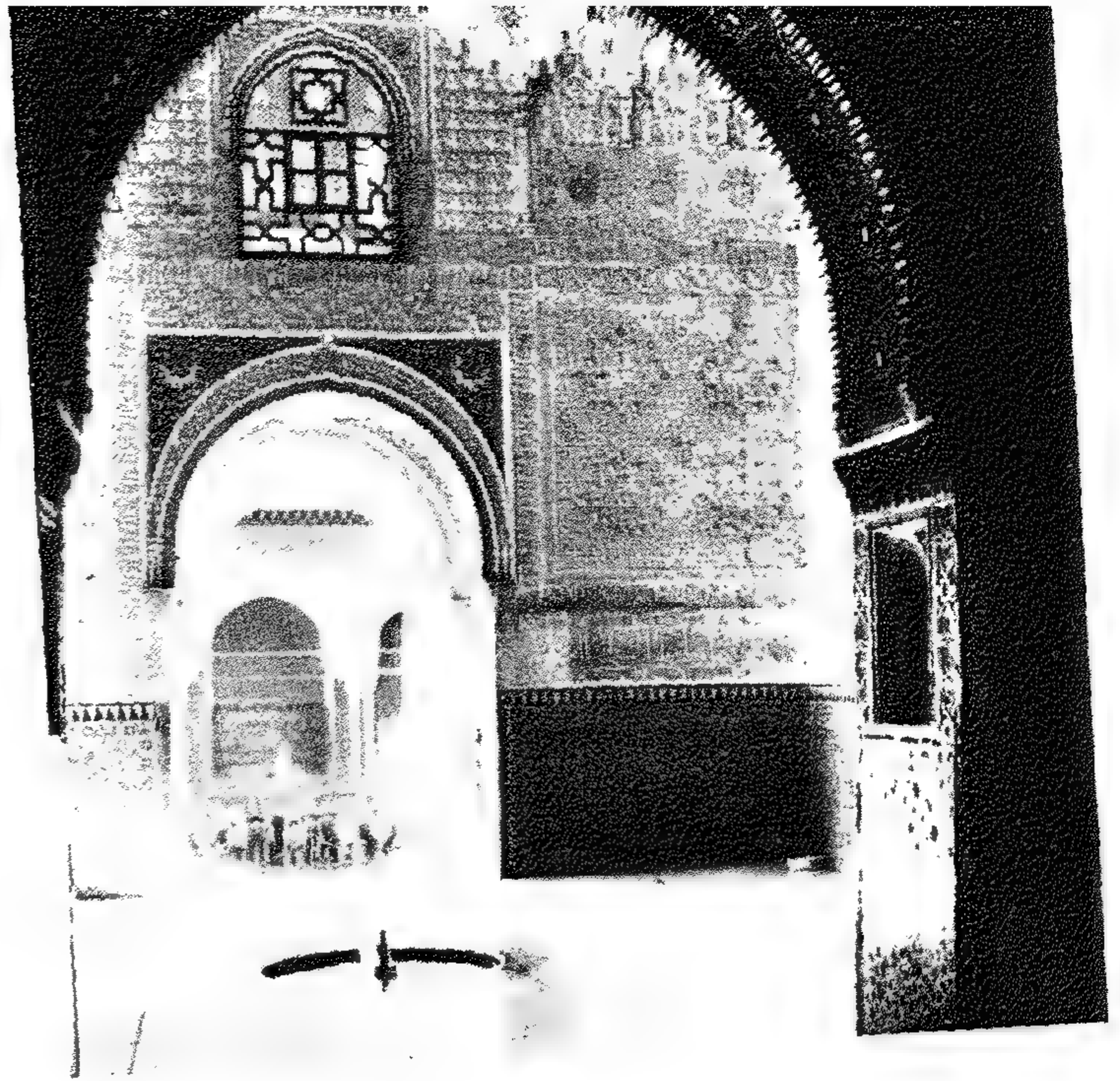
٢٥٤ — فناء القمارين



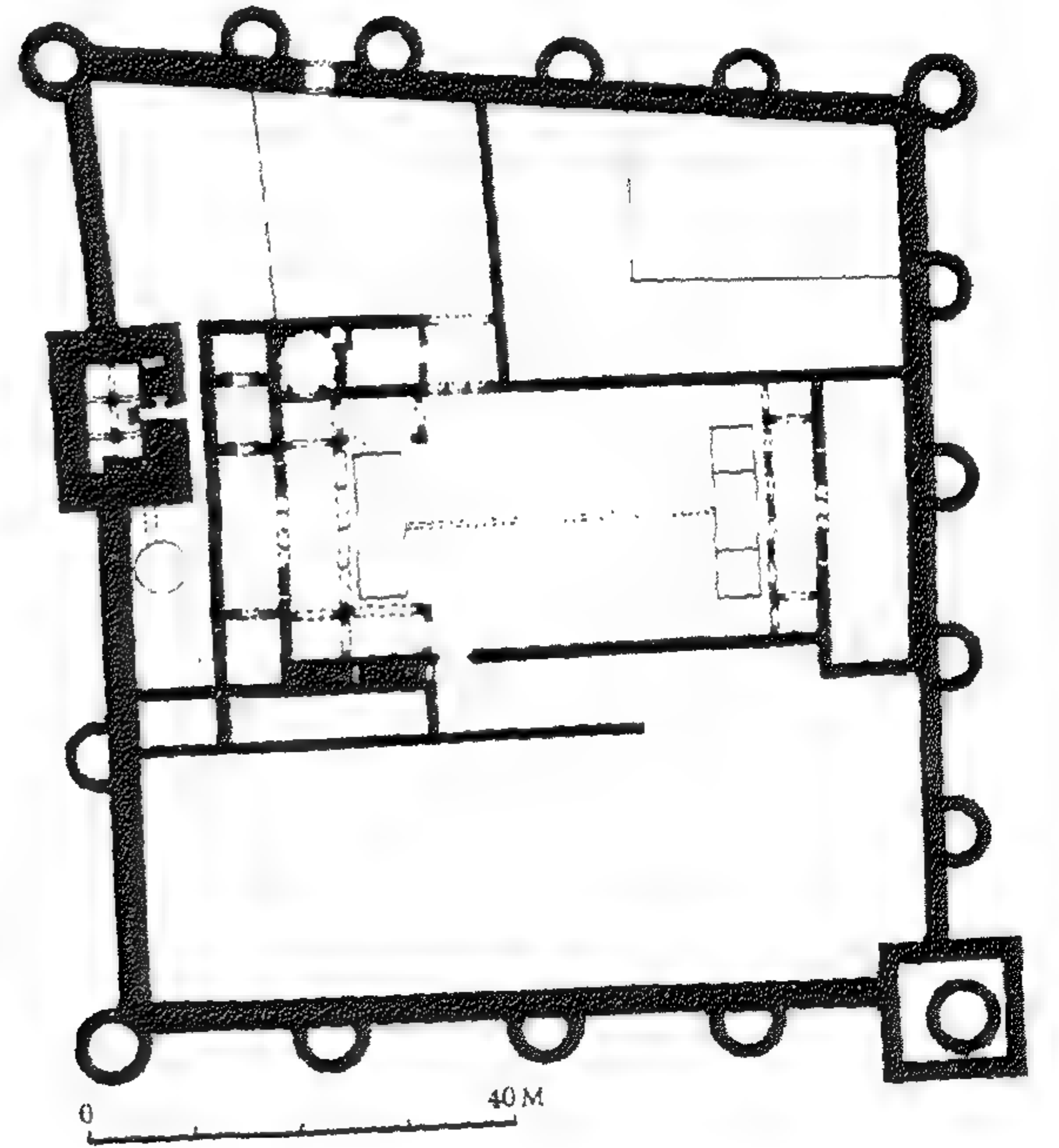
٢٥٥ — سرقسطة — الجعفرية — تفاصيل قوس .



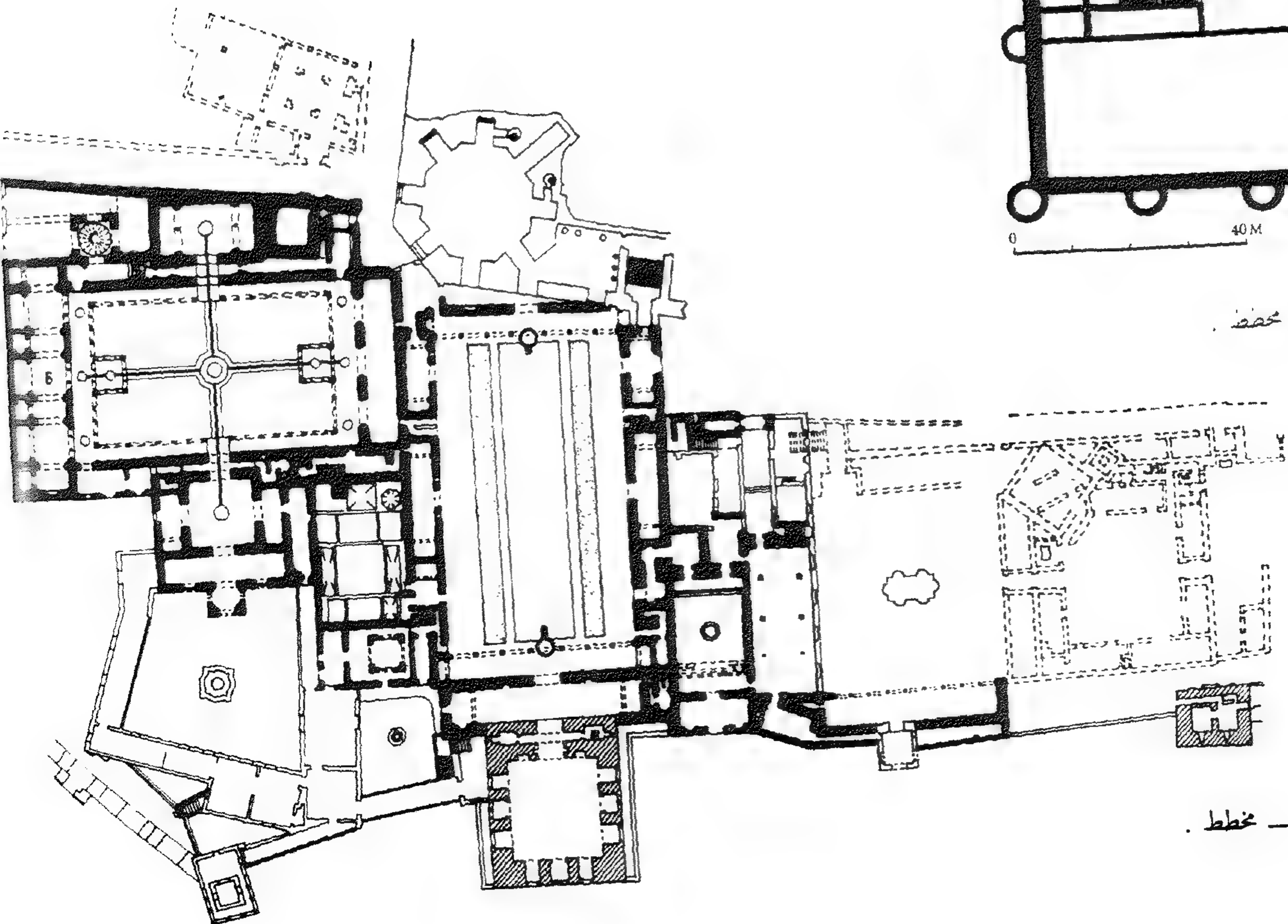
٢٥٦ — سرقسطة — قصر الجعفرية الفناء الداخلي .



٢٥٥ — غرناطة — الحمراء — فناء السباع .



٢٥٦ — سرقسطة — الجعفرية — مخطط .



٢٥٥ — غرناطة — قصر الحمراء — مخطط .

ومن الممكن التعرف في هذه الحاملات على تحوير الحاملات القديمة ذات التزيين الأكانتي، ذلك التحوير المنتقل من الفن الاسلامي في اسبانيا الى الفن المسيحي مباشرة أو عن طريق الفن المستعرب .

أما تيجان أعمدة جامع قرطبة فإن نسخها عن الأصول الرومانية يبدو أكثر وضوحاً، ففي الأقسام التي أنشأها في الجامع، الحكم الثاني والمنصور، تتناوب التيجان الكورنثية مع التيجان المركبة، ولقد صممت بطريقة مبسطة دون تفاصيل داخلية . وتوجد نفس الأشكال في مدينة الزهراء إلا أنها مزودة بأعمال نحتية بواسطة المثقب الذي شفتت به حروف الأوراق وخفف من بروز النحت فأصبح بسماكة العروق .

قصر الحمراء في غرناطة

قصر الحمراء في غرناطة هو حصن ومقر ملكي يتوج بجدرانه الحمراء كتلة مرتفعة تهيمن على وادي دارو ومدينة غرناطة والفيغا (والكلمة تحريف لكلمة البقاع) بمزروعاته الوفيرة . ولا يشغل القصر إلا جزءاً من النطاق الذي يقوم حوله السور . غير أن عدداً كبيراً من المنشآت الاسلامية مما كان موجوداً ضمنه قد زال وخاصة الجامع الكبير الذي حول الى كنيسة . والمنشآت التي ما زالت قائمة أنشئت من قبل حاكمين إثنين من أسرة بني نصر، يوسف الأول الذي حكم من عام (١٢٣٤ — ١٢٥٣) وابنه محمد الخامس (١٢٥٣ — ١٣٩١) . وتشكل أعمالهما مجموعتين من المنشآت محددين تقريباً، وهما قصران مندجان الواحد بالآخر . حيث تنتظم الصالات حول صحنين طويلين متعامدين على بعضهما . ويرجع الى عهد يوسف الأول عدا السور الحالي من أبراجه وباب العدل، برج السيدات وقصر البرطل وجميع المنشآت التي تحيط صحن البركة، بما في ذلك برج قمارش الذي تشغله صالة السفراء . والمصلى وحمامات القصر . وأضاف محمد الخامس الى هذه المجموعة صحن الأسود مع الصالات التي تحيطها . وخاصة قاعة الملوك أو قاعة العدل، وقاعة الأختين وقاعة بني سراج .

أما زخرفة الجدران والأقواس وهي أقواس نصف دائرية بصورة عامة ، والقباب حيث تلعب المقرنصات دوراً هاماً ، فهي ذات تنوع خارق ، وخاصة الاجزاء التي ترجع الى عهد محمد الخامس .

ويبدو تطور الأسلوب الزخرفي بين عهد يوسف الأول وعهد ابنه واضحاً ، مما يفسر استخدام الفنانين المسيحيين من قبل الأخير . فالقسم الخاص بيوسف الأول من قصر الحمراء قريب الصلة من أسلوب المدارس في فاس وأسلوب مساجد تلمسان ، أما قسم الحمراء الذي يرجع الى عهد محمد الخامس فإنه يتضمن عناصر جديدة غريبة من مفردات رسامي الرقش العربي . غير أن المخطط الأول شأنه في الآخر ينسجم مع تطور العمارة المدنية في الاسلام ، فناء البركة بصفحة مائه الطويلة مع الرواقين ، وترتيب الحمام ، وقاعة السفراء التي تشغل نتوءاً واسعاً يشرف على الوادي ، تبدو لنا مطابقة للتقاليد . وكذلك بالنسبة للفناء الشهير الذي تقوم فيه البركة ذات الأسود الرخامية الاثني عشر والذي عرف بهذا الاسم .

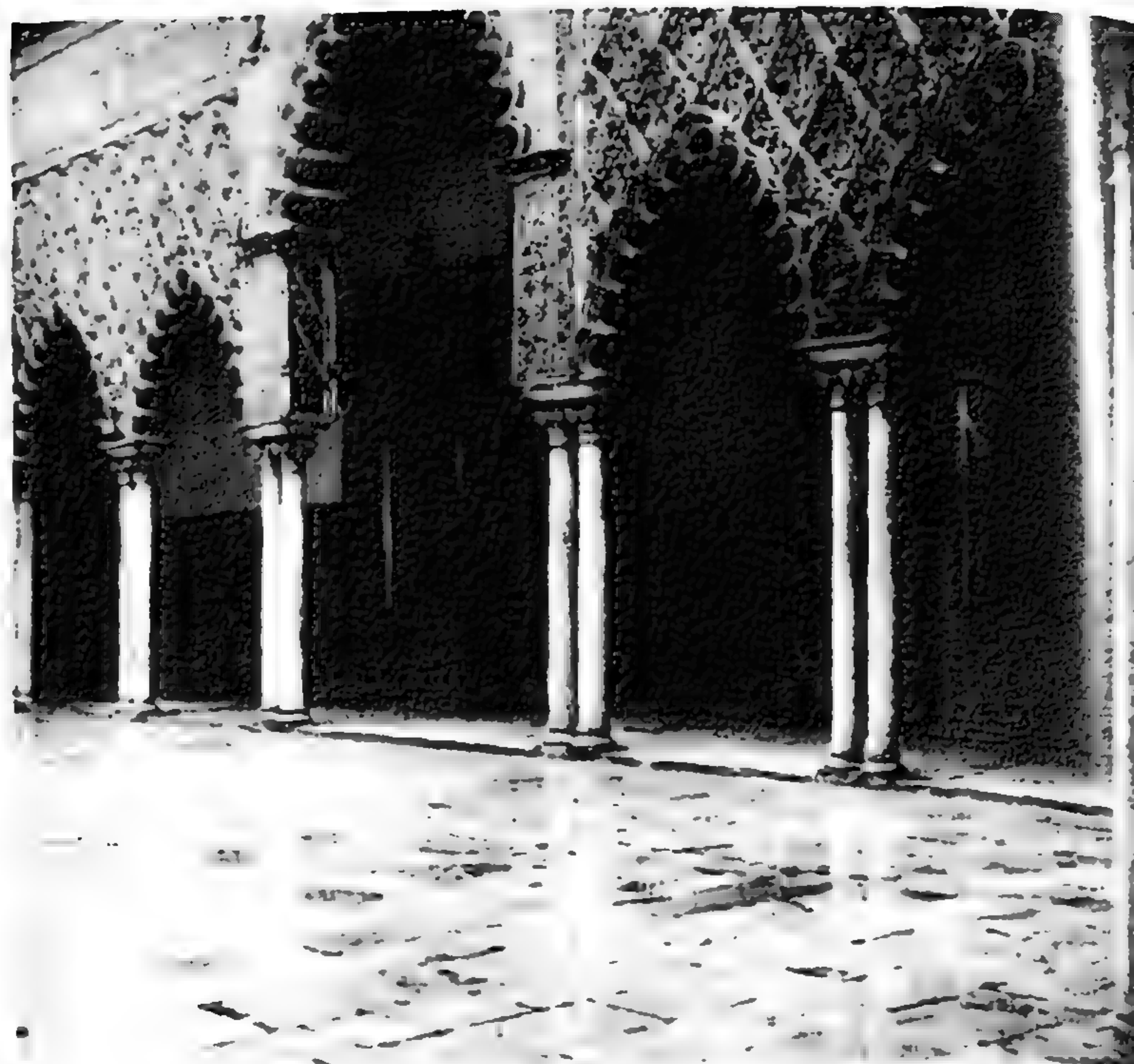
وثمة جناحان محمولان على أعمدة رشيقة يبرزان أمام أروقة تمتد على طول الضلعين الصغيرين للساحة .

وعلى مرتفع مجاور للحمراء تقوم جنة العريف (حديقة عريف الموسيقى) وهي أيضاً من منشآت ملوك بني نصر ، وفيها أجنحة وأروقة عرضانية ، محاطة بجدار جميل ترونها قنوات مائية ونوافير .

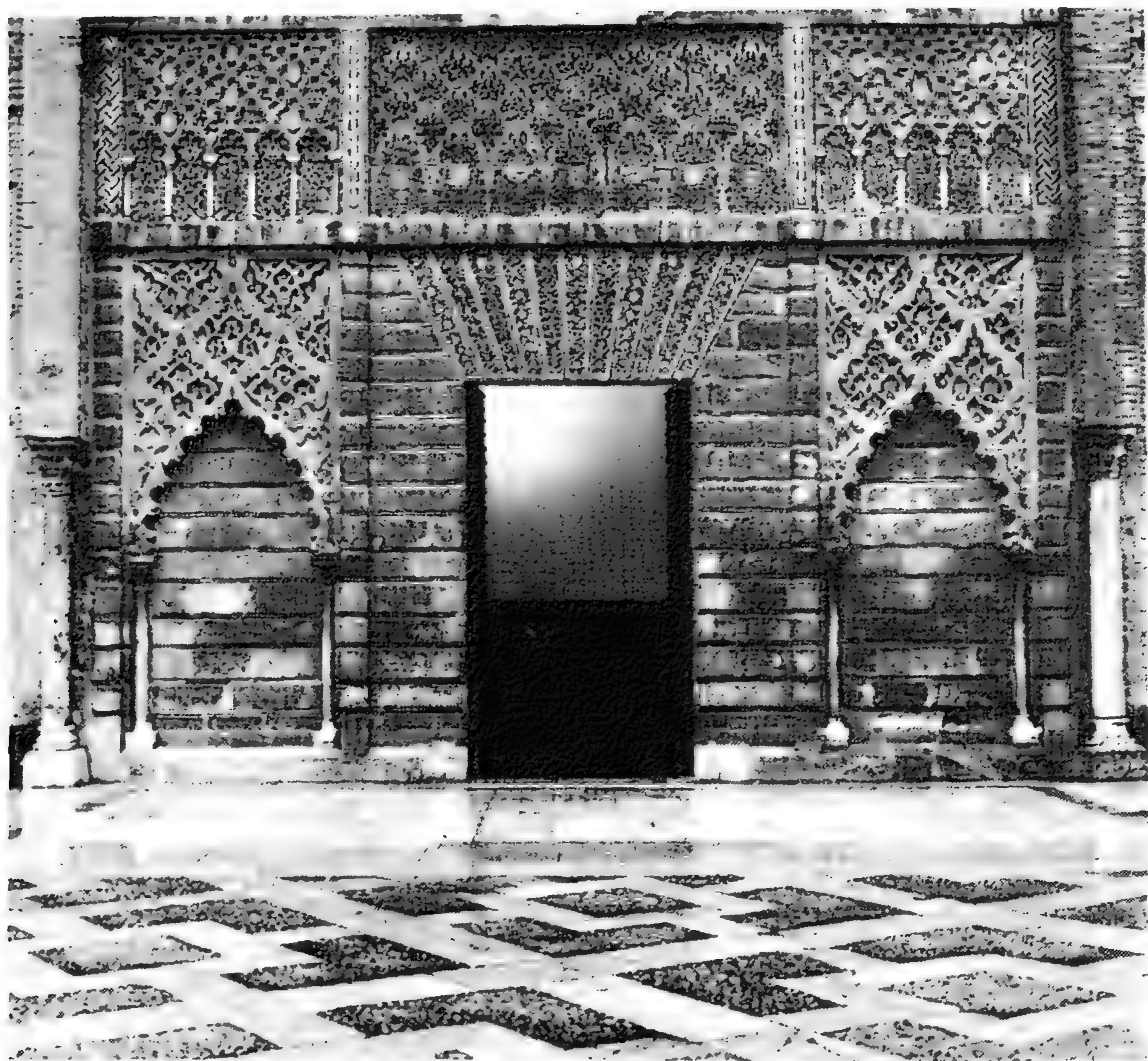
وفي قصر الحمراء نموذج لحمام يرجع الى القرن الرابع عشر وهو يشمل بنسبه البسيطة جداً العناصر الرئيسية التي عرفناها ، أي قاعة الاستراحة ، وهي ذات زخرفة غنية جداً وسقف مركزي مرتفع مع رواقين يشكلان منصتين . ثم تقوم بالتتابع غرف مقببة يدخلها النور من فتحات صغيرة عبر القبوات ، ثم يأتي ممر يستعمل كقسم بارد ، ثم قسم دافئ أكثر اتساعاً محاط بأروقة ، ثم قسم حار مع مقصورات للتدليك . وهذه هي أقسام الحمامات المميزة لهذا العصر مع بعض التغيرات في التفصيل ، وهي منتشرة في جبل طارق وفي مرسية وجرش الاندلس ، وفي بلاد البربر في وجدة والعباد قرب تلمسان .



٢٦٠ — اشبيلية — القصر — احد أقواس القصر .



— اشبيلية — القصر — فناء البنات .



٢٦١ — اشبيلية — القصر — الواجهة الرئيسية .

القلاع العسكرية في الأندلس والمغرب العربي

أقام الأمويون الكثير من القلاع والمراكز الدفاعية في الأندلس لضمان سلامة إمبراطوريتهم، وما زال بعض هذه المنشآت قائماً. وأقدم القلاع المعروفة قلعة مريدا التي أنشأها عام ٨٣٥ م عبد الرحمن الثاني، والتي يتقدمها جسر مقام على نهر غواديانا وهي بسورها المربع المبني من الحجر المنحوت، وبأبراجها المستطيلة الممتلئة المحاذية بانتظام للبدنات، أو بأبراجها المربعة في زوايا السور، وببوابها الوحيد غير البارز، والمسبوق بتخشيبية يبدأ منها الجسر، تضم كل عناصر القلعة البيزنطية.

ويحفظ القرن العاشر استعمال الحجر المنحوت بشكل تتناوب فيه الحجارة التي تمتد طولانياً مع مجموعات من الأحجار المعترضة التي يمتد طولها على سماكة الجدار. بهذا الشكل شيدت أسوار مدينة الزهراء وأسوار بعض الأمكنة الهامة المخصصة للدفاع عن الحدود. ولكن في داخل البلاد فإن القلاع ومراكز الحفر المخصصة لمراقبة الطرقات كانت ذات جدران مدكوكة، أي من تراب وحصى وكلس مضغوط في قوالب، ويقوي أساس الجدران أحياناً بواسطة الحجر الغشيم. وتعلو هذه الجدران شراريف رأسها بشكل أهرامات صغيرة.

ويشهد القرن الحادي عشر في المغرب ازدياداً كبيراً في المنشآت العسكرية، إذ كان على المرابطين سادة السهول أن يستعدوا لغزوات الجبليين الذين انتهوا بالسيطرة عليهم. وكان لمراكش التي أنشأوها ذلك الدور الاستراتيجي. وإن اطلال أول قلعة لهم المسماة بسور الحجر، والتي ترجع إلى عام ١٠٦٢ م، كشفت في الأرض التي أقيم عليها فيما بعد مسجد



٢٦٣ — دادا غوس — القصبه .



٢ — الميرة — القصبه .



٢٦٤ — غرناطة — القصبه .



٢٦٦ — يورغوس — الدير .



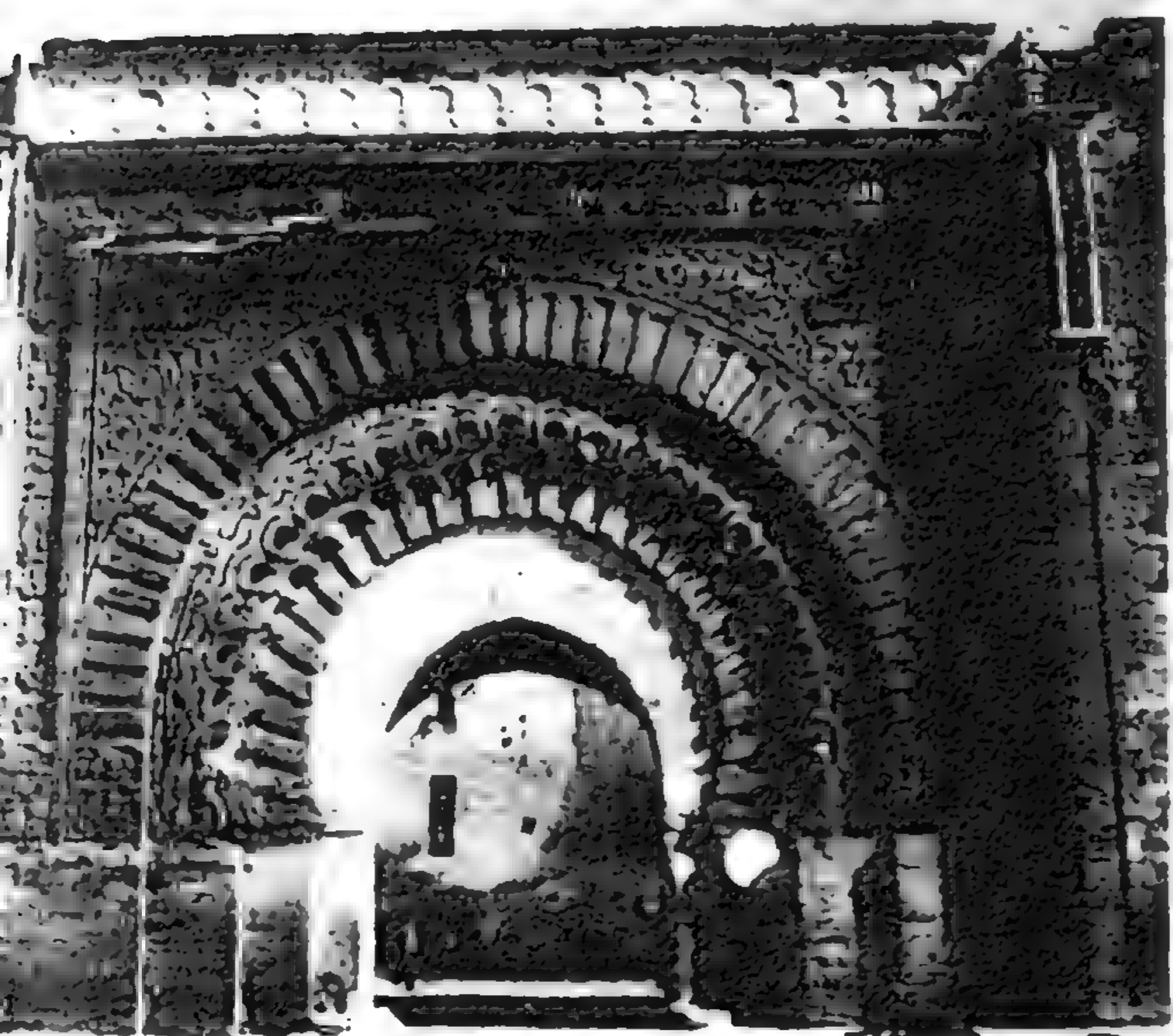
٢٦٠ — مالقة — القصبه .



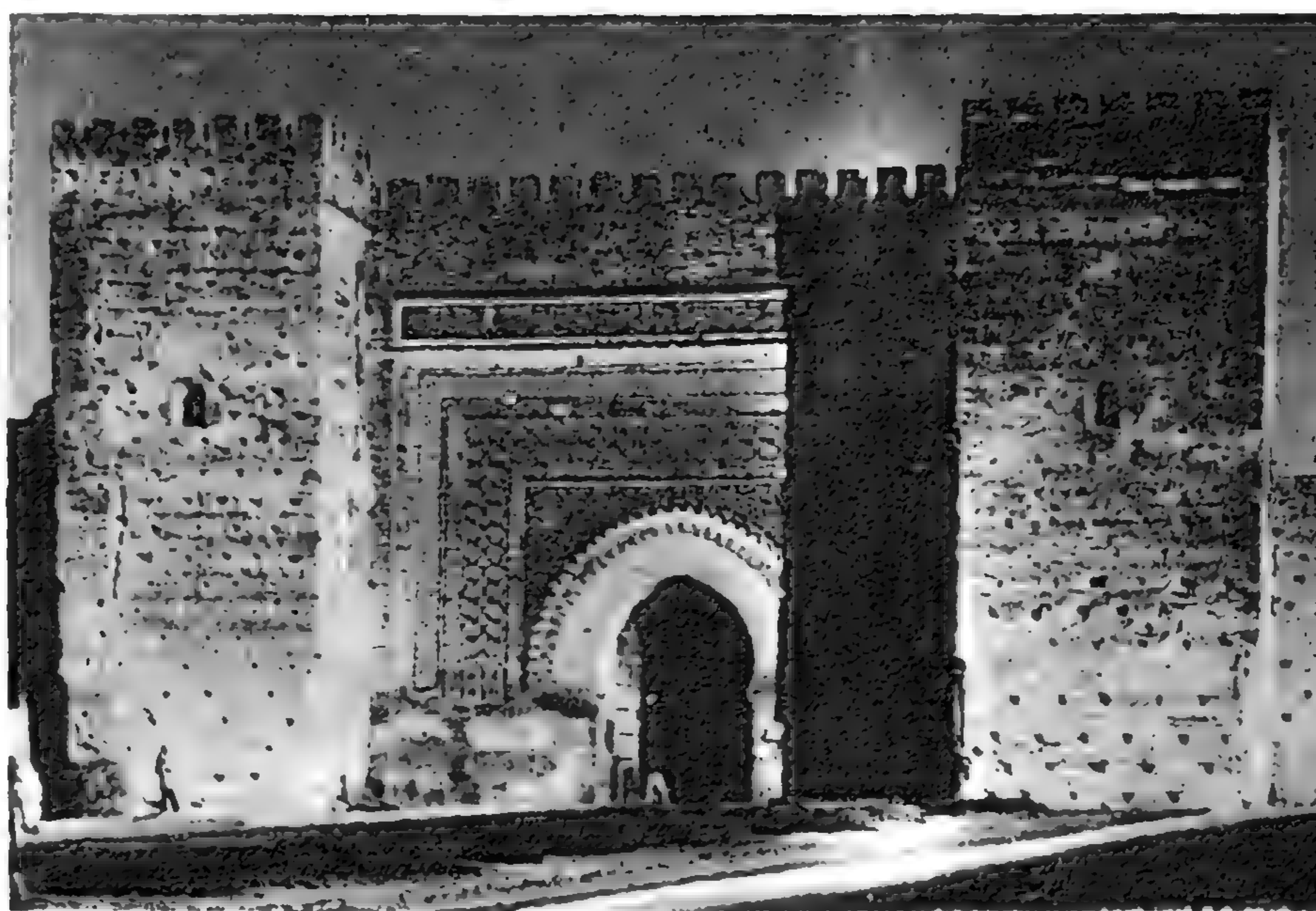
٢٦٨ — مكناس — باب منصور — العلوج .



١١٧ — الرباط — باب الوداية .



٢٧٠ — مراكش — باب القصبة .



٢٦٩ — مكناس — باب الخميس .



٢٧٢ — الرباط — باب الرواح .



٢٧ — الرباط — باب شللا .

الكتيبة . والمجموعة الأكثر اكتمالاً التي بقيت حتى الآن هي قلعة عمرجو التي كانت تراقب المناطق غير المحتلة في شمال المغرب . ان سورها المضلع الذي يتوج هضبة متطاولة ، تدعمه أبراج مستديرة ، وتتقدم الباب تخشبية ، والعمارة كلها من الحجر الغشيم ، وهي المادة المألوفة في المنشآت المغربية مثل قلعة بني حماد وأشير وبجاية . ونراها أيضاً في الأجزاء القديمة المتبقية في سور تازة وقلعة تاسغيموت الواقعة في جنوب شرقي مدينة مراكش ، ولكنها مستعملة هنا أيضاً مع الجدران الطينية المدكوكة .

ان استخدام الدك الذي يبدو استعمالاً اندلسياً صرفاً ، كان يقوم على قاعدة من الحجر الغشيم في تلمسان في الباب المنسوب الى المرابطين والذي يطلق عليه اسم باب الكرمدين . ولسوف يعم استعماله في القرن الثاني عشر في المنشآت الموحدية .

وهذه المنشآت هامة ووافرة ، ويجب ان تنسب الى الموحدين قصبة باداخوس والقلعة التي تدعى قلعة الغديرة ، وتقع على بعد خمسة عشر كيلو متراً من اشبيلية ، ثم سور اشبيلية نفسه وبرج الذهب الشهير ذو المخطط الاثني عشري الذي كان يواجه الملاحه في الوادي الكبير . وما بقي من أسوار اشبيلية مصنوع من الدك ومدعم بأبراج متباينة طولاً يتقدمها جدار أمامي منخفض يكتنف البدنات والأبراج .

وفي مراكش ، نرى أيضاً الجدار الدك والأبراج المدعمة في تينال كما في مدينة مراكش وفي سور الرباط الضخم ، ولكننا لا نرى للجدران الأمامية أثراً .

غير أن ما يؤكد امتياز هذه المنشآت الدفاعية في الفن الاسلامي هو الأبواب الأبدية ، كباب الرواح وباب الوداية . في الرباط وباب القصبة الذي يطلق عليه باب غناوة في مراكش . ولقد مكنت الحجارة المرصوفة بدقة في هذا الجزء الوحيد من القلعة من نقش زخرفة عريضة تحيط القوس الحدوي نصف الدائري أو المكسور . وثمة ظلة لم يعد لها وجود كانت تتوج كما يبدو هذه الأفاريز المقوسة وهذه الأطر المكتوبة ، وهذه الحنيات ذات الفقرات . ويبدو لنا ان هذه الأبواب الضخمة التي ترمز الى جلال السلطان الذي تنتسب اليه ، من الأعمال الأكثر تعبيراً عن الفن الموحي بالجمال . عدة أمثلة من التحصينات المغربية ترجع الى القرن الثالث عشر وإلى القرن الرابع عشر كحصون فاس

الجديدة (١٢٧٦) والمنصورة المدينة المعسكر التي أنشأها المغاربة خلال حصار العاصمة تلمسان ١٣٣٢، وحصن شيلة وهي مقبرة بني مرين ١٣٣٩ وحصن جبل طارق وقصبتها مع البرج الفخم المستطيل في القلعة الحرة.

وتقدم حصون فاس الجديدة شكلاً جديداً متميزاً. وهذه المدينة الرسمية المبنية على أرض مسطحة لها سور يقترب من الشكل المستطيل، يدعمه سور مزدوج من الدك مزود بأبراج متجاورة بدنات السور الى ثلث ارتفاعها وفوق الجدران طريق للحراسة محمي بطنف من الشراريف، وأكثر مداخل المدينة ملتوية، والباب وهو الجزء الوحيد من السور المبنى من الحجر المنحوت ينفتح بين برجين مربعين أو مضلعين (تونس - شيلة) وهو يؤدي الى مجموعة من الدهاليز المضللة المغطاة بصورة عامة بقبوات متصالية، ويمكن احصاء منعطفين أو ثلاثة أو أربعة (مثال ذلك باب العدل في الحمراء).

أما بابا موناستير، ويرجعان الى عام ١٢٦٠، فتعلوهما شرفات للرمي، وهذه هي الأمثلة الغربية الأولى لهذا النظام الدفاعي.

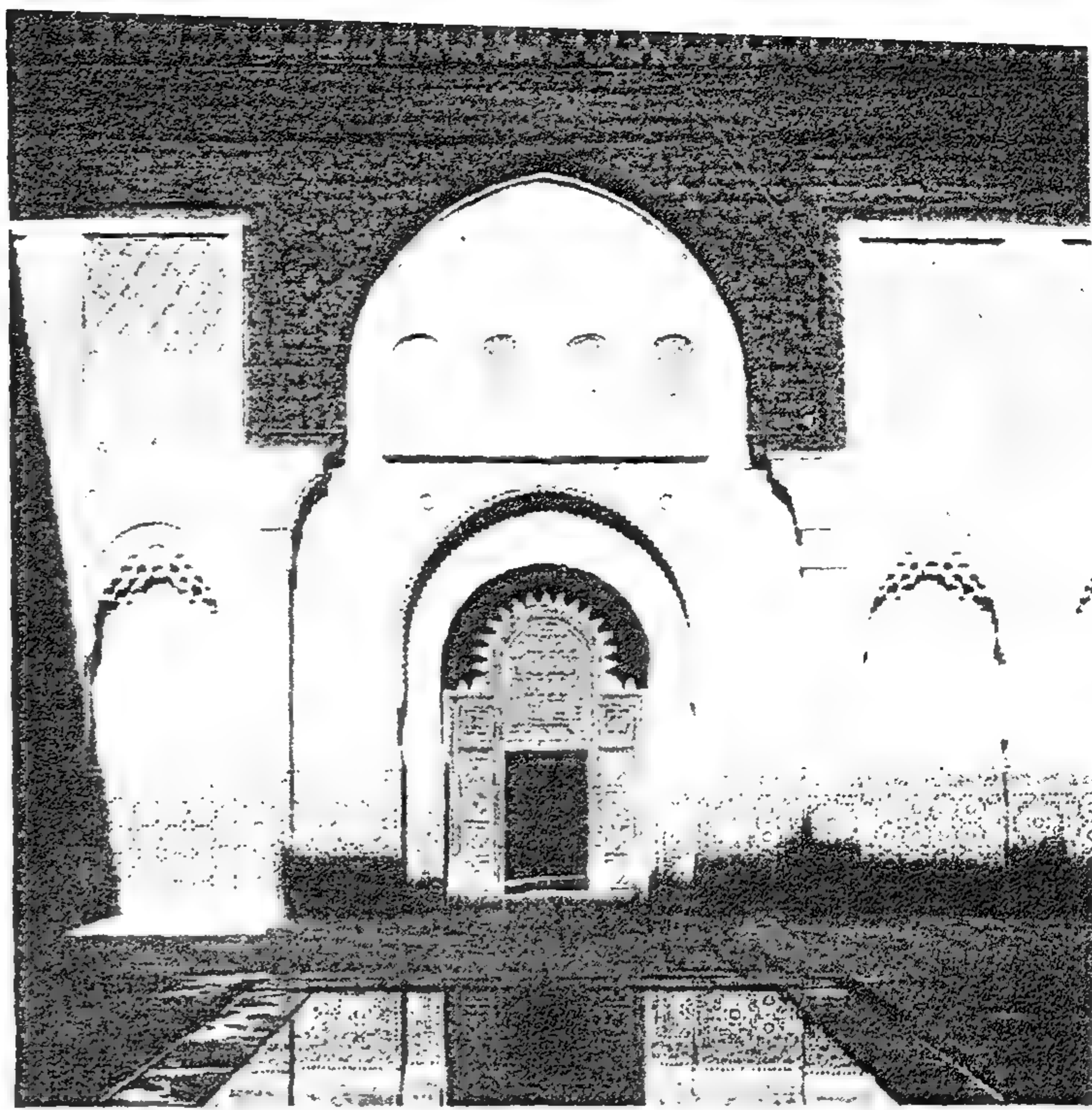
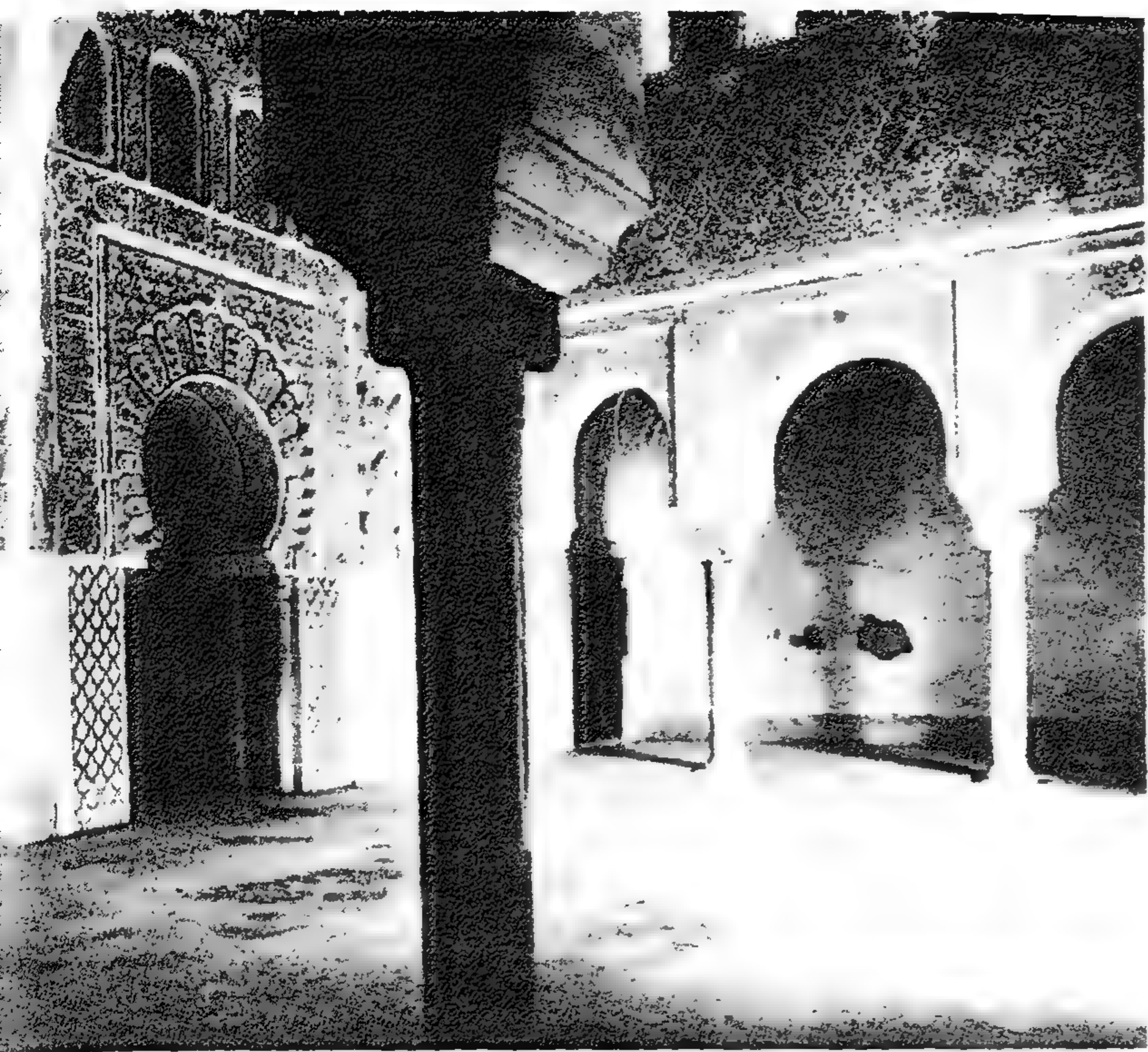
ولم تكن مداخل المرافيء الداخلية التي تمر منها المراكب كتلك الموجودة في سلاء المبنية حوالي ١٢٦٥ أو حنين أو باب تلمسان (القرن الرابع عشر)، لتتضمن انعطافاً.

العمارة المراكشّية في عهد الأسرات الشريفية

لقد توقفت السيطرة التركية العثمانية التي شملت كل المنطقة الاسلامية في البحر الأبيض المتوسط غرباً عند نهر المولوية، وبقيت مراكش خارج هذا التوسع العثماني المدهش. وهكذا فإن الاستقلال الذي كان يتمتع به المغرب الأقصى لم يعدم أن اسم حضارته وفنه بطابع استثنائي ومتقادم. ثم ان اسبانيا التي كان تغذي هذه الحضارة قرابة سبعمئة عام لم تعد جزءاً من العالم الاسلامي فلم يعد للبلاد المراكشّية أن تستمد منها بل كان عليها أن تنعطف على ذاتها. وبقي هذا الفن أميناً على أصوله التقنية وأشكاله، وان تخلف وتهافت فيما بعد نظراً لعدم قدرته على التجديد بدوافعه الذاتية فقط.

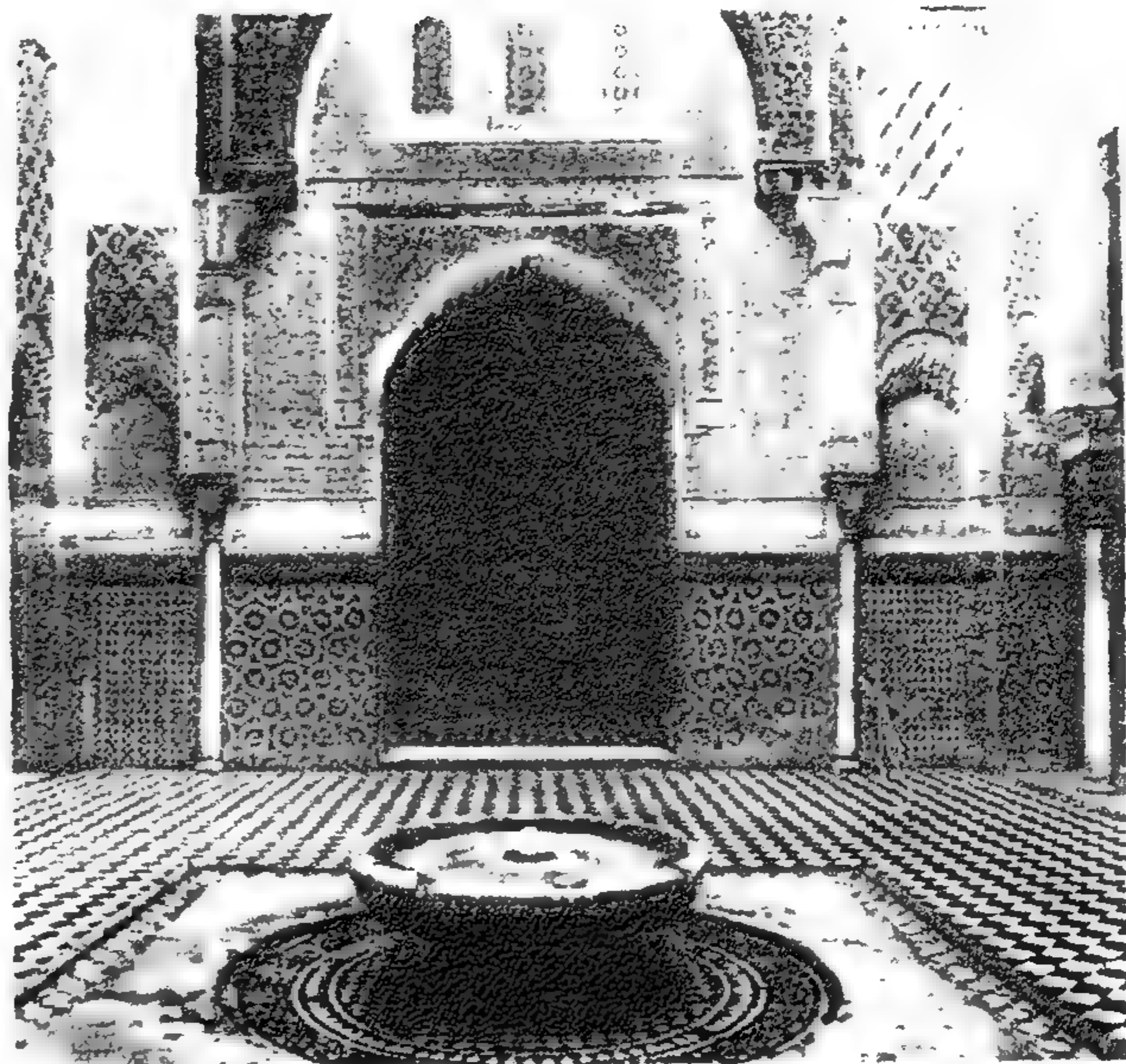
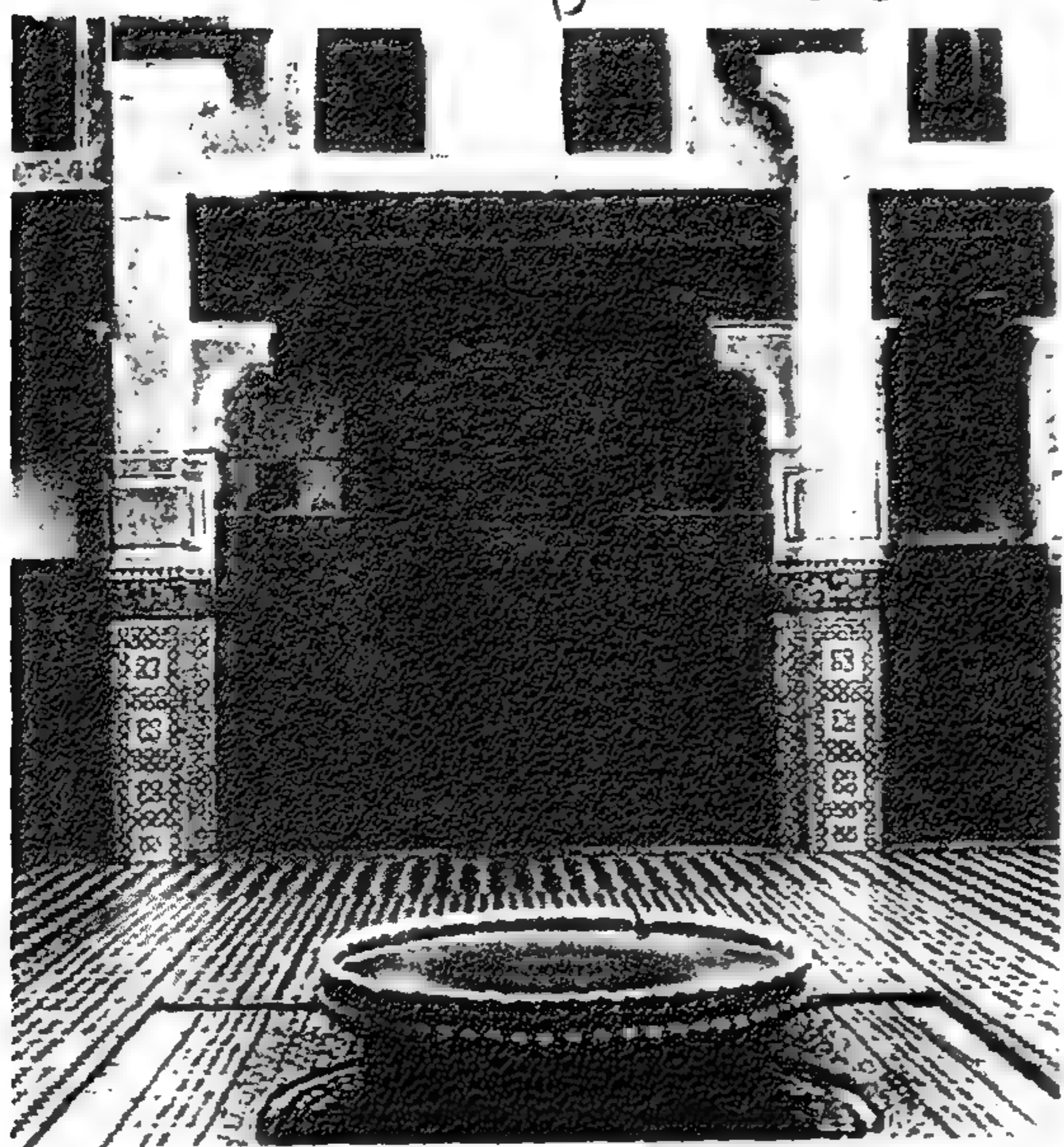
إن حلول الشريفين السعديين مكان بني مرين في الحكم كانت نتيجة التهديد الذي قام به البرتغاليون ضد مراكش. والانتصار الذي حققه أحمد المنصور على البرتغاليين وما جمعه من ثروات إثر الحملة التي أوفدها لبلاد الزنوج قد مكنه من تجديد النشاط المعماري في الربع الأخير من القرن السادس عشر. ولقد استفادت مراكش المدينة خاصة من ذلك النشاط.

وكان أحد اسلاف المنصور وهو مولاي عبد الله (١٥٥٧ — ١٥٧٤) قد بنى فيها مدرسة جديدة أطلق عليها اسم مدرسة بن يوسف، وهي ذات مخطط كلاسي وذات أبعاد رحبة بأفنيّتها الكبيرة وحرمها الواسع وأروقّتها المؤدية الى العديد من حجرات الطلاب المرتبة حول سبعة أفنية صغيرة. كذلك قامت أم المنصور بنفسه بإضافة بناء مسجد باب الوكالة في المدرسة، الذي استعار نظام العمارة القائم على الأجنحة السبعة والقباب الثلاثة



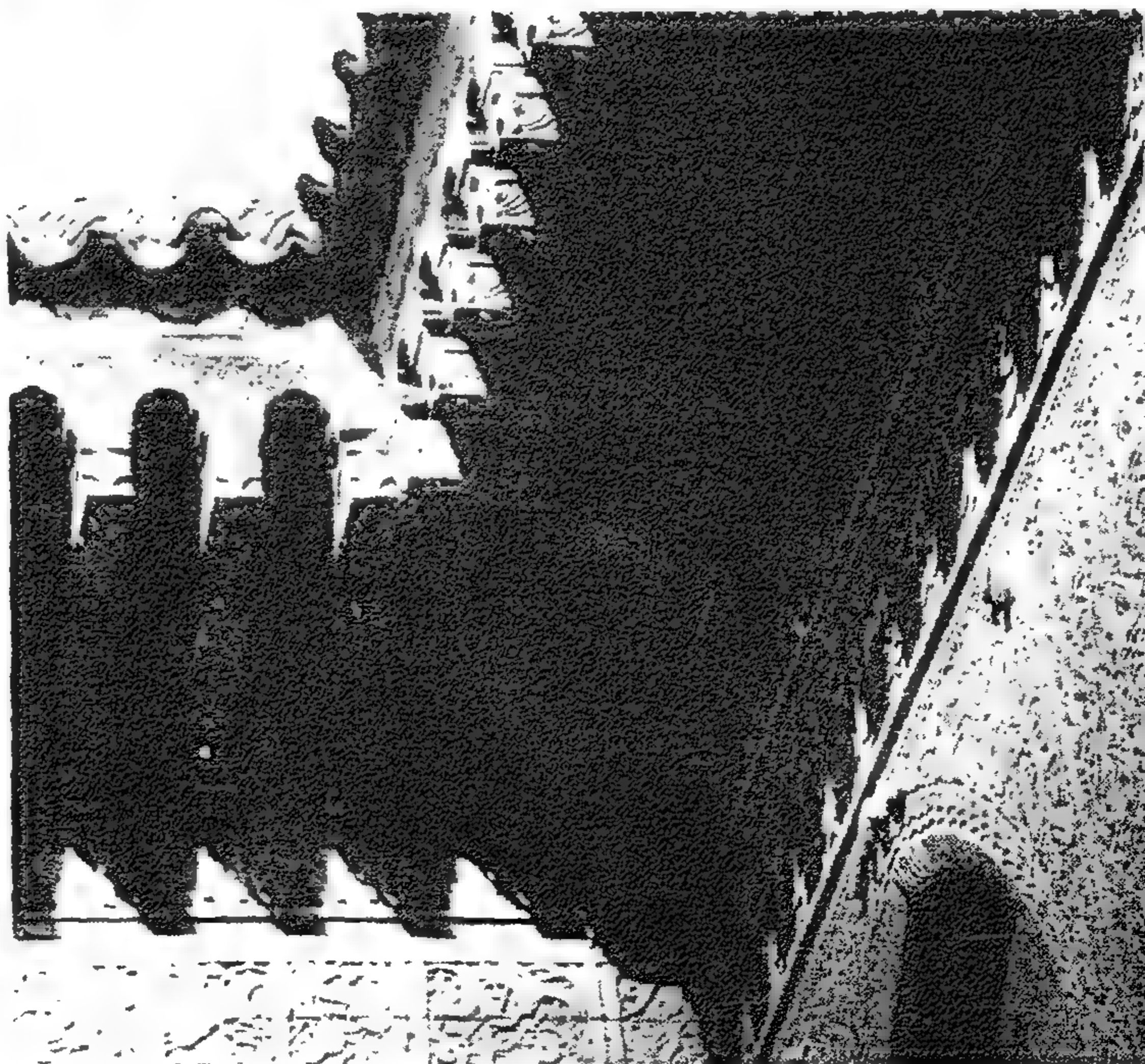
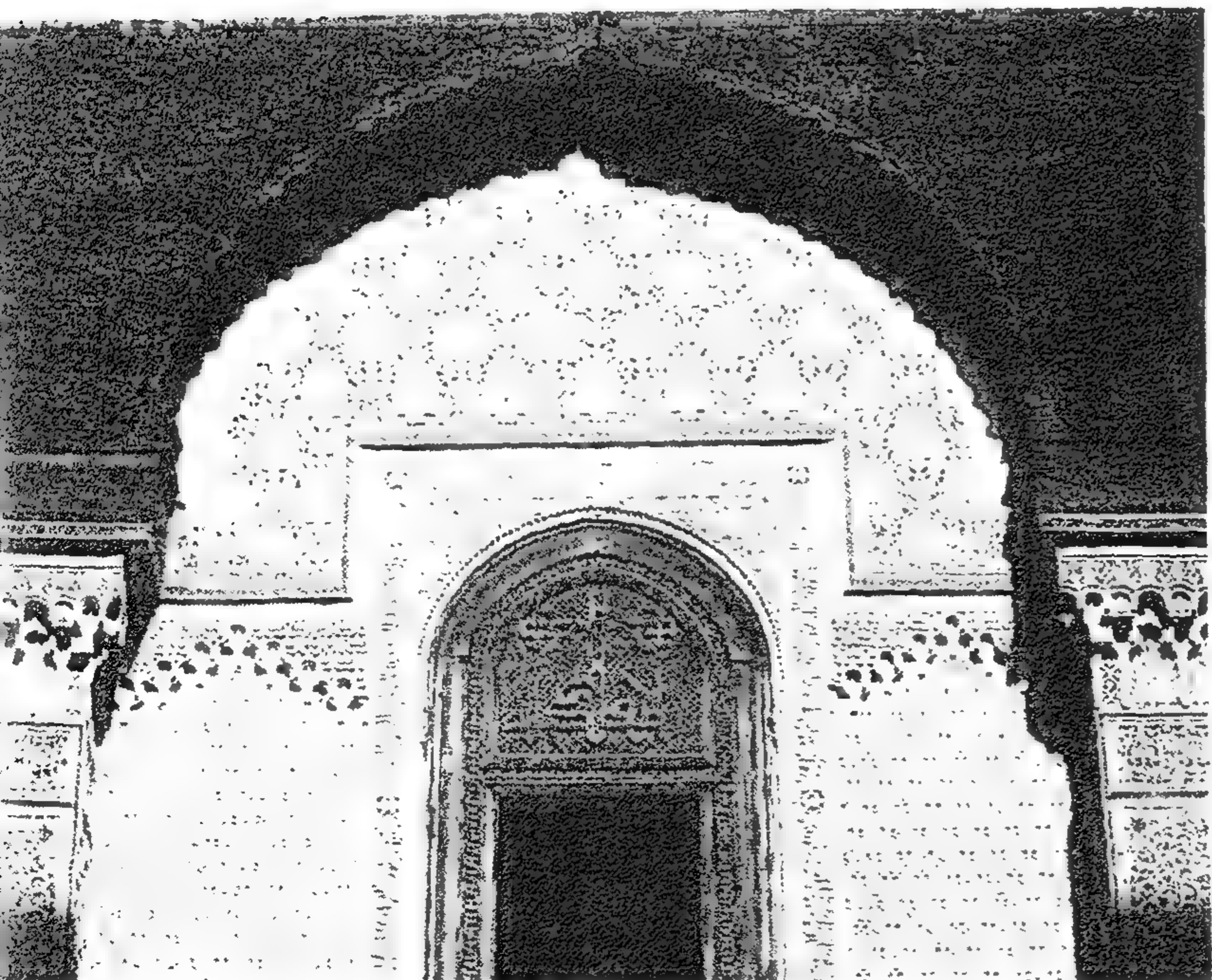
٢٧٤ — مدرسة بن يوسف — الحرم .

٢٧٣ — مراکش — مدرسة بن يوسف .



٢٧٦ — مكناس — مدرسة بن عيانة

٢٧٥ — فاس — مدرسة العطارين .



٢٧٨ — فاس — مدرسة اهارم .

٢٧٧ — فاس — مدرسة الصهرج .

القائمة فوق مصلبته وفق التقليد الموحدى المحلى ، إلا أنه أغنى هذا النظام بإضافة أربعة قباب أخرى تقع فى طرفى الرواق الذى يتقدم الحرم ، وفى وسط الرواق الأمامى الواقع على الصحن وعلى زاوية نفس الرواق .

وتدين مدينة مراكش الى المنصور الحاكم الثرى ، ببناء قصر البديع الشهير الذى استمر بناؤه زهاء خمسة عشر عاماً ولم يبق منه إلا الأطلال . وهو مؤلف من صحن مستطيل الشكل واسع جداً يشغل مركزه بركة ماء ، محاطاً بالأبنية ، وثمة جناحان بارزان يشغلان ضلعي المستطيل الصغيرين ، مما يذكرنا بالمخطط الخاص بقاعة السباع وفى حصن مرسية .

على أن المجموعة المعمارية الأكثر أهمية من بين المنشآت السعدية والأكثر شهرة نظراً لأنها ما تزال قائمة ويمكن للأجانب زيارتها ، هى المقبرة التى تضم قبور السعديين . وتقع هذه المقبرة بجوار مسجد القصبة الموحدى فى مراكش المدينة . وتحتوى هذه المقبرة الملكية على مدفين أقيم الأول عام ١٥٥٧ والثانى عام ١٦٠٣ . والمدفن الأول بشكل (القبة) المغربية التقليدى : بناء مربع يعلوه سقف من القرميد ذى أربعة منحدرات يغطي قاعة الضريح . والمدفن الثانى ذو مخطط أكثر تعقيداً ويشمل ثلاث قاعات ، قاعة وسطى مربعة على جانبها قاعة مستطيلة أصغر حجماً وحرم ذو محراب ، وتشكل القاعة الوسطى القسم المركزى المرتفع وعليه قبة خشبية ذات مقرنصات محمولة على اثنى عشر عموداً ، وثمة أربعة أروقة منخفضة تشكل مطافاً حول القاعة . وترتفع تحت القبة شواهد موشورية رخامية ، الشاهدة الوسطى تدل على ضريح أحمد المنصور .

العمارة المدنية المغولية

قصر تيمورلنك في كاش

إن العمارة المدنية المغولية غير معروفة لدينا تماماً، ولم يبق لنا إلا أطلال قصر كاش الذي أنشأه تيمورلنك في مسقط رأسه، وهي المدينة الواقعة جنوبي سمرقند، وجعله مقراً له: بوابة فخمة تؤدي إلى دهليز طويل فيه غرف جانبية للحرس، وينتهي هذا الدهليز بإيوان يشرف على فناء مركزي. وفي واجهة الفناء المقابلة كان يقوم إيوان مماثل، وما يزال هذا القسم من القصر يحتفظ ببعض الجدران المائلة إلى اليوم وهي ذات نسب ضخمة، فقد كان الإيوان يرتفع إلى علو خمسين متراً، مدعماً بأبراج اسطوانية، وكان صدر هذا الإيوان مفتوحاً على صالة استقبال مربعة، وفوق هذه الأقسام المتوسطة من القصر، كانت تتوضع عدة طوابق وأروقة، وباستثناء هذا التركيب المؤلف من عدة طوابق، فإن القصر الملكي في كاش استعار عناصره وتركيبه كما رأينا من المسجد. وهكذا فإن العمارة المدنية تقتبس من العمارة الدينية.

وبصورة عامة فإننا سنلاحظ أن العصر المغولي لم يحدث الكثير من التغيير، ولكن هناك من يتحدث عن «النهضة التيمورية». وكان تيمورلنك وخلفاؤه من الحكام المولعين بالبذخ ومن البناء النشيطين. وإن منشآتهم المعمارية مثل غور أمير وقصر كاش لا بد أنها كانت تسحر الخيال بنسبها الشاهقة وأبراجها السامقة وقبابها وبهاء زخرفتها، غير أننا لا

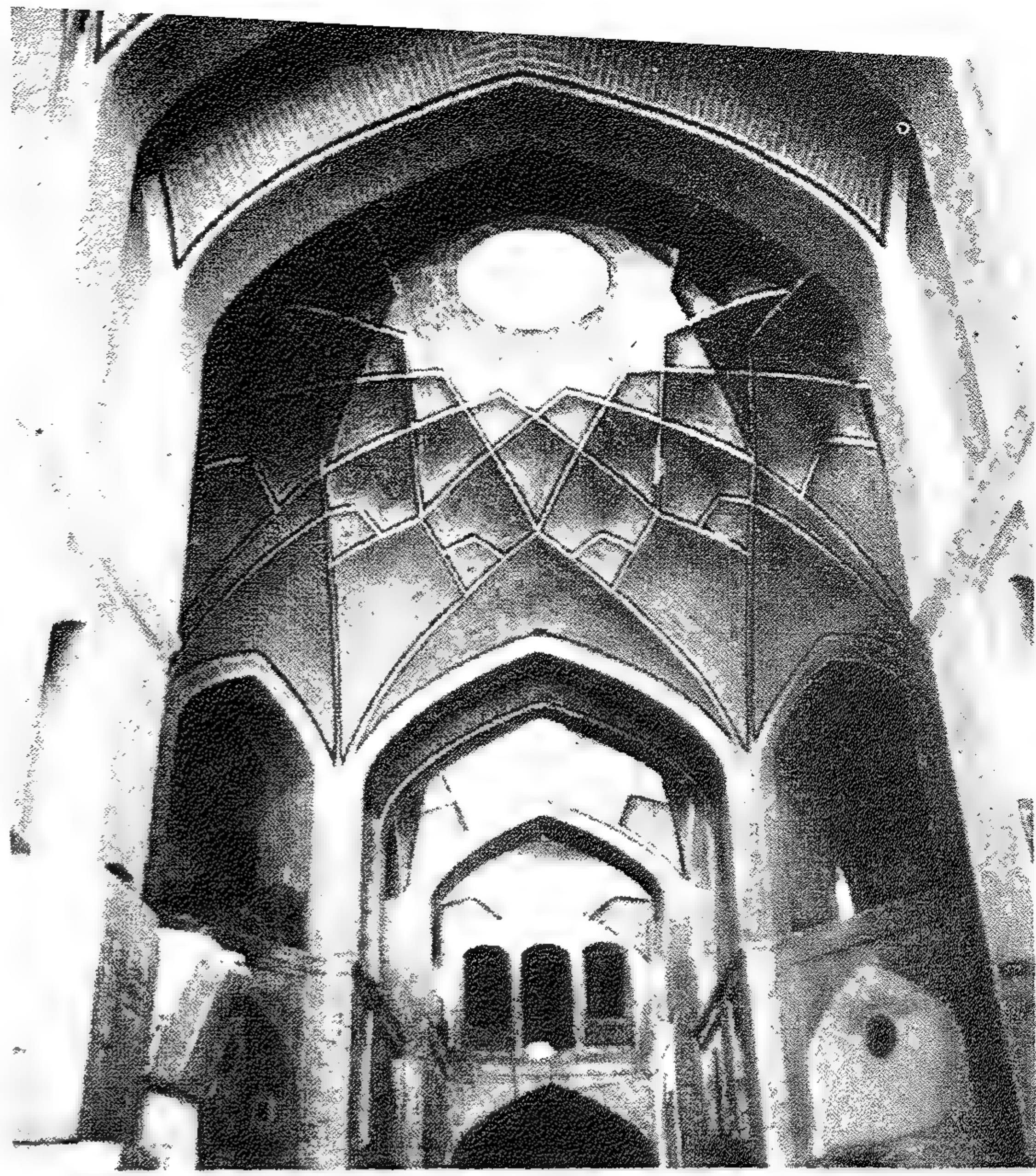
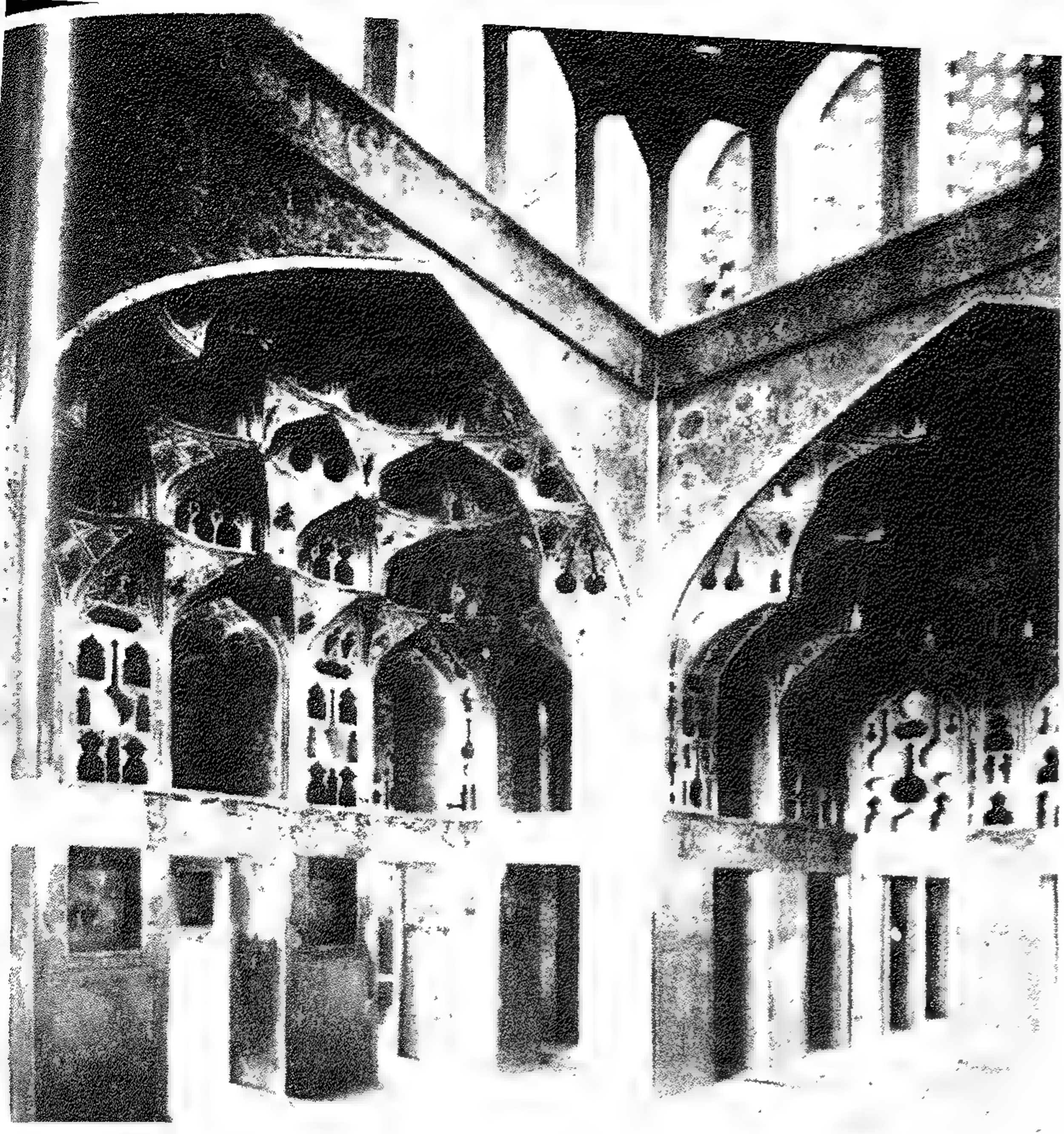
نلمس في ذلك تجديداً بالاسلوب . كما أن التأثير الصيني الذي كان من المعتقد وجوده في هذه العمارة لا يتوضح بجلاء ، ولا تقدم عمارتا كاش وسمرقند إلا ازدهاراً مفرطاً للفن الاسلامي الايراني ، وهما انتاج فنانين عبأهم الحكام التيموريين من مركز الفن القديم في بلاد فارس .

استراحة عالي كابي

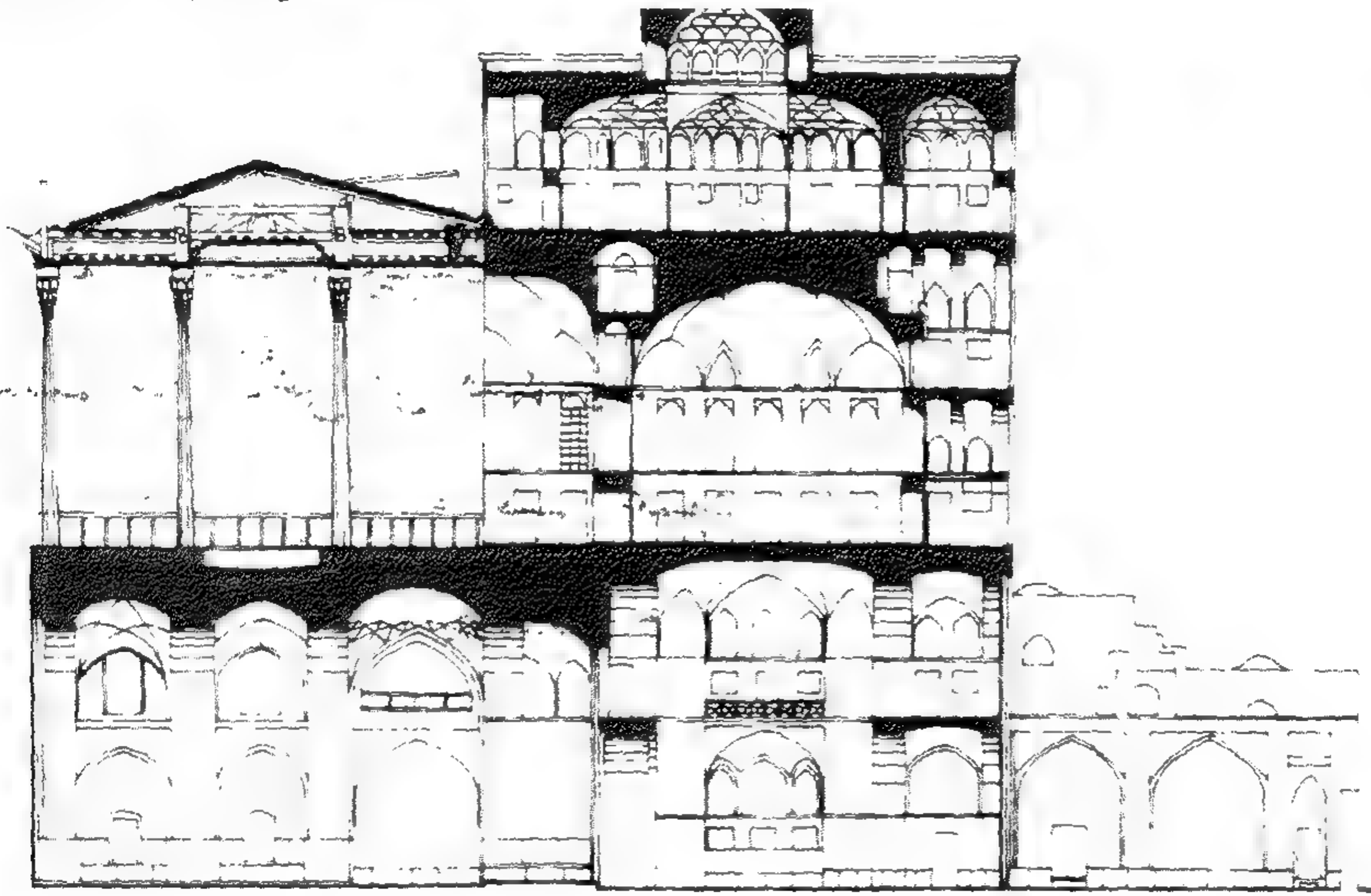
كانت المنشآت المدنية متنوعة . وتحفظ أصفهان عاصمة الشاه عباس بعدد منها متميزة الخصائص . وأشهر هذه المنشآت عالي كابي وهي تشرف بكتلتها الرشيقة البسيطة على الساحة الملكية .

وتنفتح في جبهة هذه الاستراحة فتحة كبيرة : انها الباب ، وبعده دهليز ذو قبة يؤدي الى منطقة الحدائق الملكية . ويؤلف هذا المدخل وطابقا القاعات عن طرفيه أساس هذه العمارة التي تقسم من الأعلى الى قسمين ، القسم الأمامي الـ (تالار) وهو عبارة عن منصة كبيرة يقوم السطح فيها على ثمانية عشر عموداً خشبياً ممشوقاً ومرتفعاً ومنها يطل الانسان على الساحة . أما القسم الخلفي فتشغله صالة الاستقبال المحاطة بثلاثة طوابق ذات شقق مزينة كلياً بالألوان والمشرعة على الخارج .

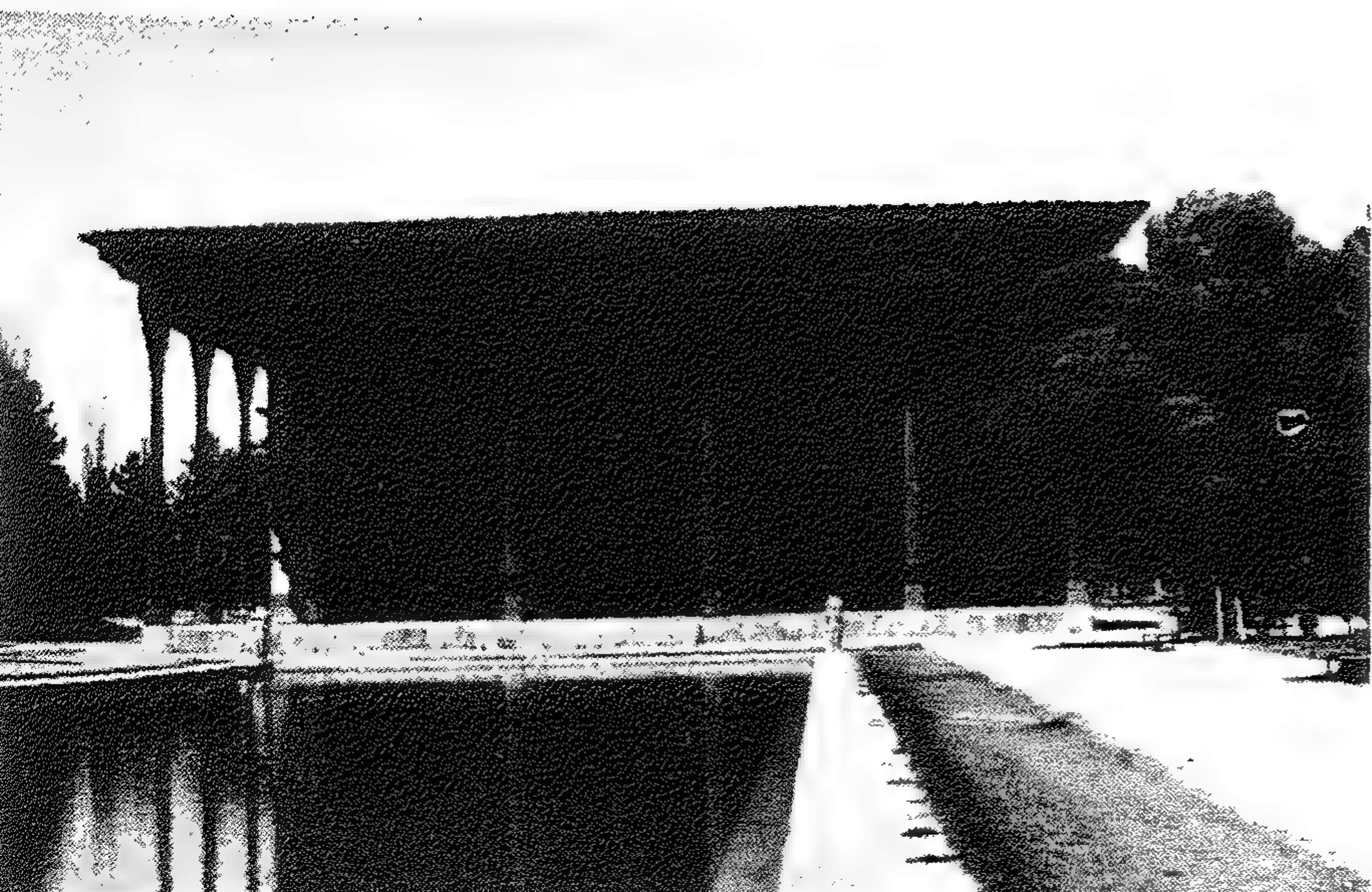
ان وفرة الفتحات وطابع الانشاء المعماري المنفتح الذي يسمح لسكانه بالتمتع بالمناظر متوفر بالقصور المقامة وسط الحدائق وذلك مثل سهل سوتون قصر الأربعين عموداً ، وهو بناء آخر للشاه عباس . وتقوم على سطح أمامه بركة طويلة من الماء ، ويضم (تالار) أي منصة يرتكز سقفها على عشرين عموداً خشبياً تعكسها صفحة الماء فتبدو مضاعفة . ويقوم في صدر المكان ايوان يتناول هو نفسه بحنية أخرى . حيث يقام عرش الشاه . وتشغل القسم الخلفي من العمارة قاعة فسيحة ذات ثلاث قباب وتتصل هذه الصالة بباحات مزوقة تطل جانباً على الحدائق .



٢٨٠ - اصفهان - قصر عالي كابي - صالة الموسيقى



٢٨١ - اصفهان - مقطع مخطط قصر عالي كابي .



٢٨٢ - اصفهان - جناح الأربعين عموداً .

٢٨٣ - اصفهان - جناح الأربعين عموداً - لوحة جدارية .

إن هذا المقر الأميري المخصص للمتعة والاستقبال والقائم فوق سطحه المحمول بصفوف أعمدة المنصة العالية، دون أن يتقدم أي جدار جهي، ليزكرنا طبعاً بصالات الأعمدة عند الملوك الأخمينيين الفرس التي تسمى أبادانا.

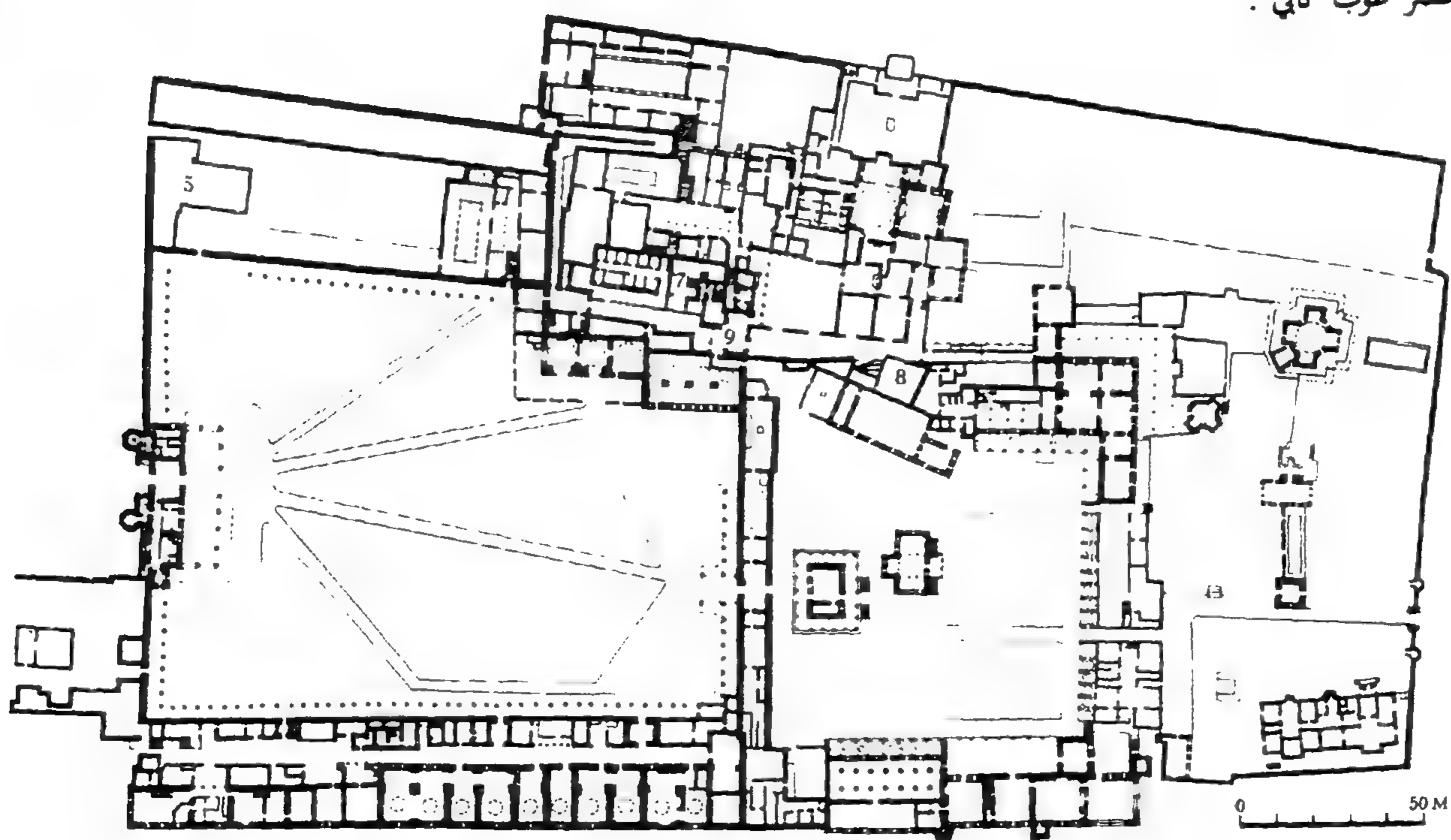
أما القصر الصغير الذي يطلق عليه اسم الفراديس الثمانية (هاشت بيهشت) والذي أنشأه شاه سليمان الذي حكم من عام (١١٦٧ — ١٦٩٤) فهو مختلف جداً، فإن كنا نرى فيه السطح في القسم الأرضي من البناء والأروقة المشرفة على الخارج بالعدد الوفير من الفتحات، إلا أنه يقوم على مخطط اشعاعي، يتألف من ردهة مركزية محلاة بنافورة مياه ومغطاة بقبة ذات منور فانوسي الشكل. ويكتنف هذه الردهة طابقان من الابهاء الثمينة والغرف مما يشكل ثمانية شقق — ثمانية فراديس — قائمة في الأركان. والبناء الآن بحالة يرثى لها وقد عانى من الترميمات الى أبعد حد.

وتتألف عناصر الزخرفة من الكتابات والزخرفة الهندسية والنباتية، بيد أنه إذا كان النوعان الأولان من الزخرفة لم يزدحما أبداً بل بالأحرى افتقرا، فإن الأمر لم يكن كذلك بالنسبة للزخرفة النباتية. ولقد انضافت بعض الاشكال على السعف والأزهار، مما أدى الى اعطاء الرقش العربي صفة طبيعية أكثر، وثمة زهيرات مرتبة ومعلقة على السوق نراها في بلاطات الخزف الخاصة بالمسجد الكبير في يزد (١٣٧٥) وفي المسجد الأزرق في تبريز.

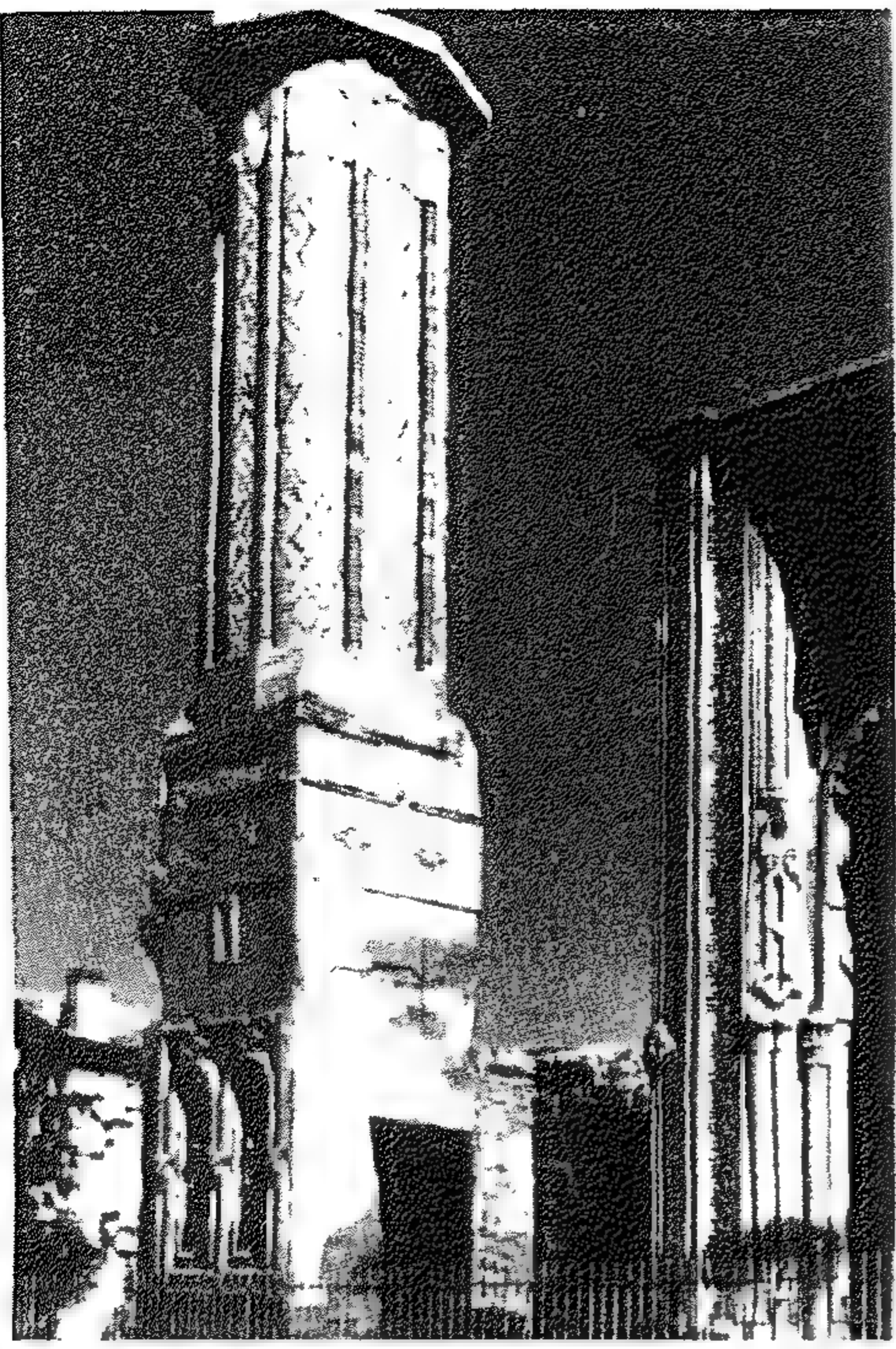
ولقد زاد العصر الصفوي من هذه الاستعارات الطبيعية، على أننا يجب أن نميز بين أمرين، فإذا كان التجديد خفياً في تزيين الخزف فإنه أكثر وضوحاً في الزخرفة المصورة. ولقد حفل التزيين النباتي الذي ابدعه رسامو قصر عالي كابي مثلاً، بصيغ وعناصر غريبة. أننا لا نجد فيها تأليفات أشخاصاً مستوحاة من نماذج أوروبية كنسوة بثوب من طراز لويس الثالث عشر، وسادة بستر وقبعة الفرسان وحسب، بل ان تزيين الألواح والقبوات يتضمن أنواع من الفوضى المحببة، مداليات مغزلية الشكل ورايات نخلية، نستبين منها (التشي) وهي طريقة صينية في تمثيل الغيوم، مع أزهار منسقة تبدو مستوحاة من النيلوفر الهندوكي، يضاف الى ذلك طير العنقاء الخرافي ذو الذيل المريش، والتيوس الراكضة تتبعها الكلاب.



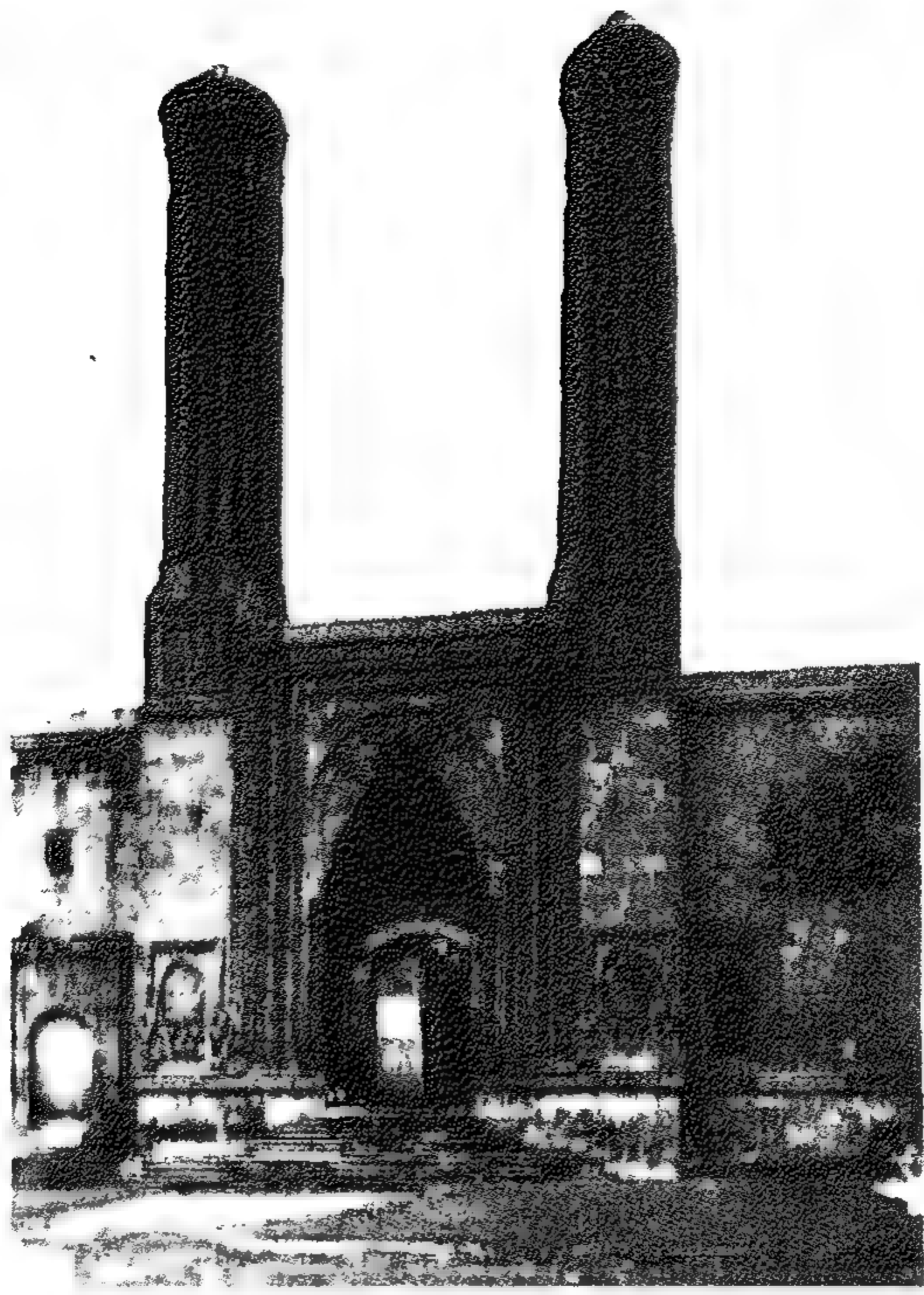
۲۸۴ — استانبول — قصر طوب کاپی .



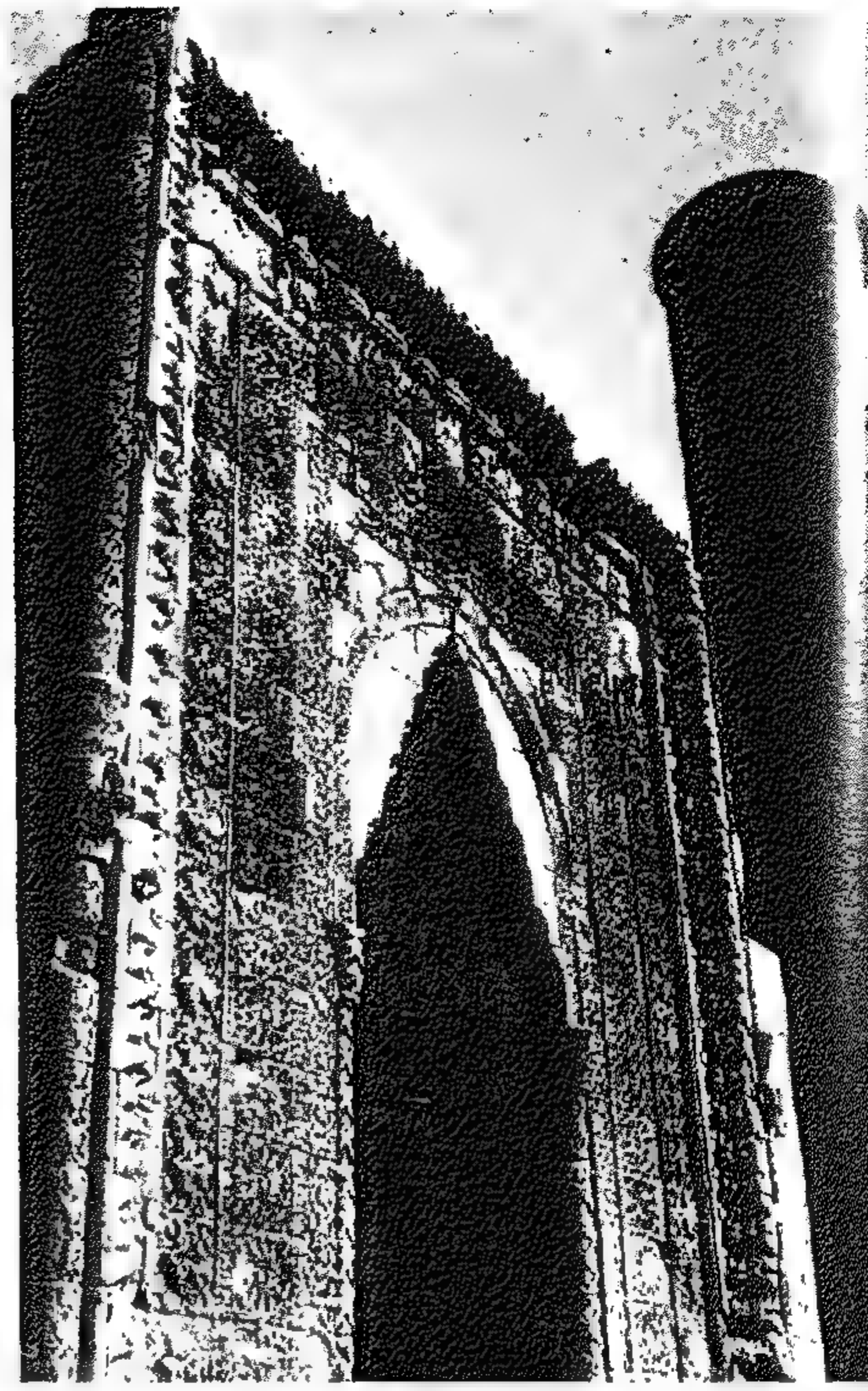
۲۸۵ — استانبول — مخطط طوب کاپی .



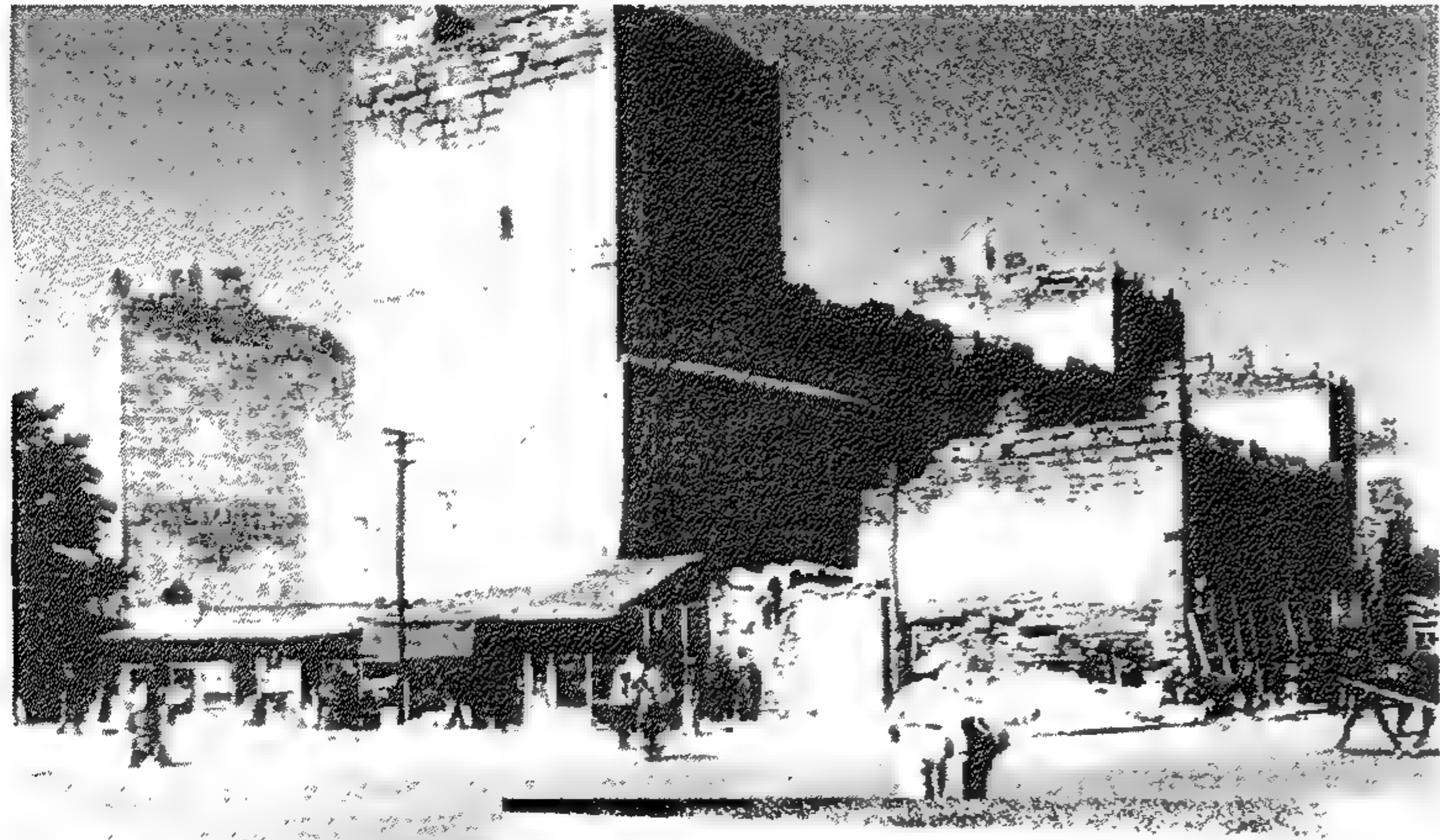
٢٨٨ — قونية — مدرسة اينجة .



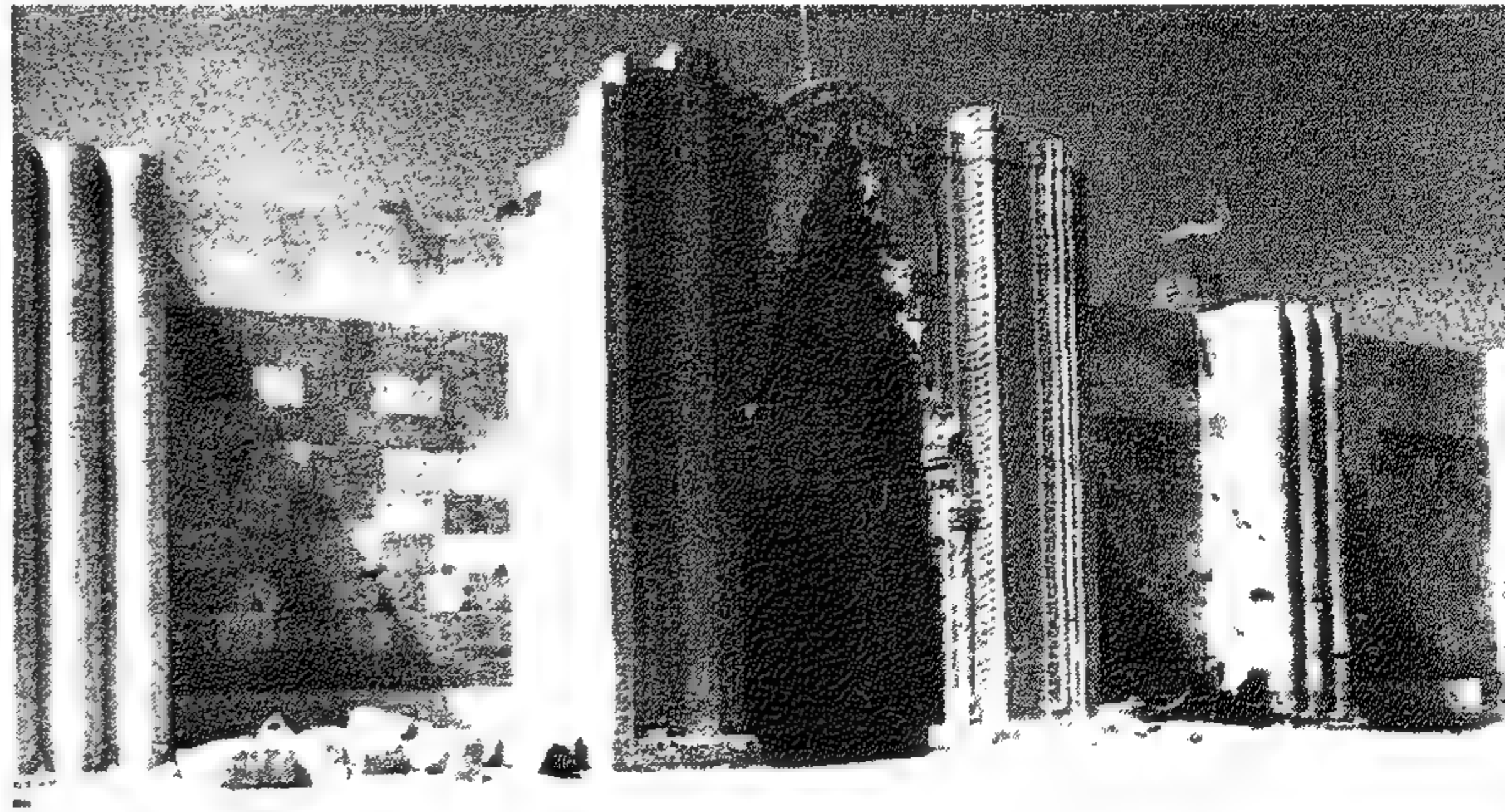
٢٨٧ — ارطروم — منارة مدرسة جفت .



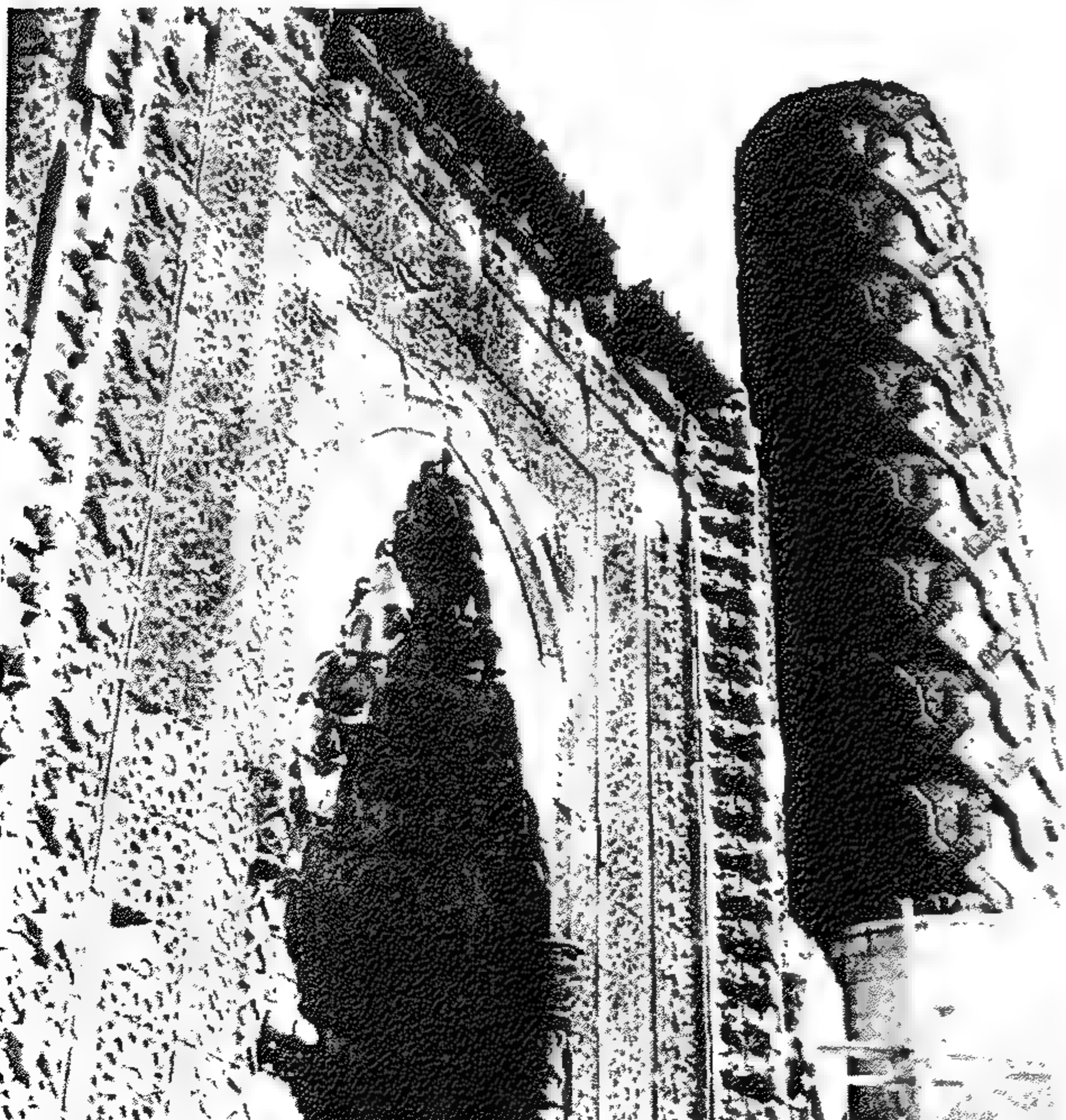
٢٨٩ — اظهـم — مدرسة الياقوتية .



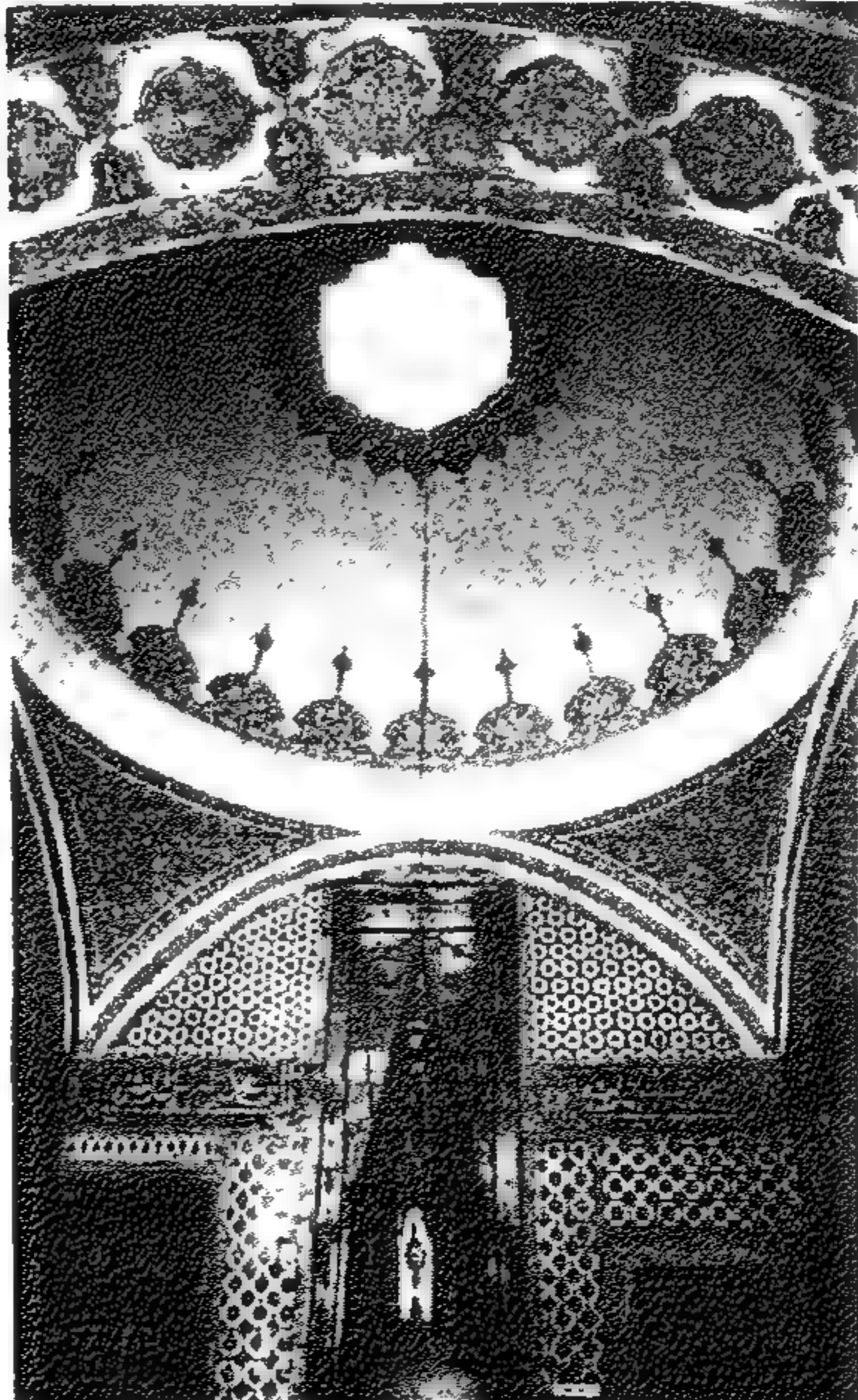
٢٩٠ — قيصري — قلعة جوستنيان .



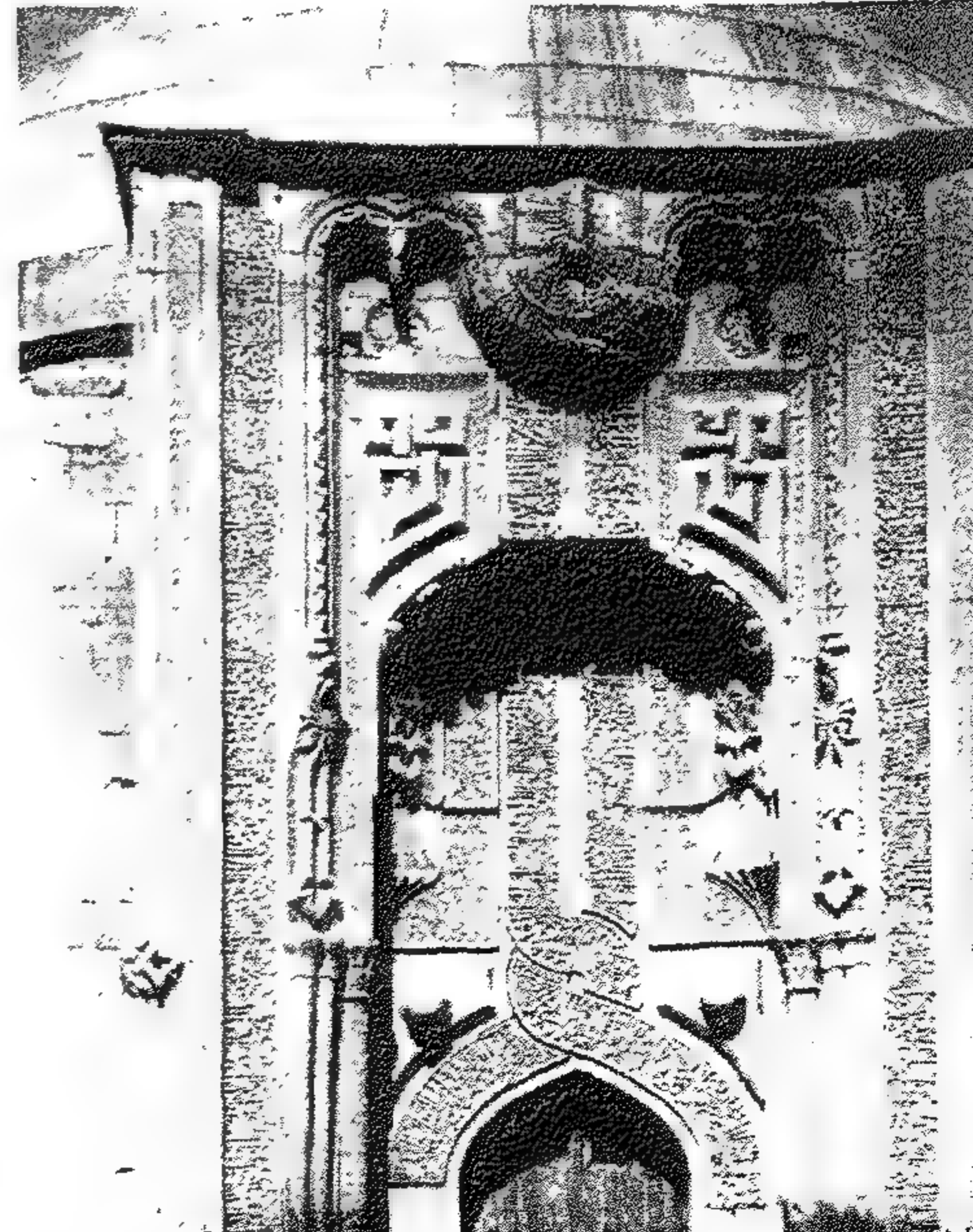
٢٨٩ — قونية — خان السلطان .



٢٩٣ — قونية — مدرسة كاراتاي الكبيرة .



٢٩٢ — استانبول — قصر طوب كالي .



٢٩١ — قونية — مدرسة اينجة .

وكما هو الأمر دائماً، من الملائم أن نعزو انتقال العناصر الجديدة في الزخرفة المعمارية الى القطع المنقولة وخاصة المخطوطات المزينة بالمنمنات .

وفي تركيا، أقام محمد الفاتح عام ١٤٧٥ — ١٤٧٨ ، القصر الجديد في استانبول ثم أضاف اليه السلطان احمد الثالث ١٧٠٩ جناحاً أطلق عليه طوب كابي لم يلبث أن وسعه السلطان محمد الأول . وبعد احتراق القصر وتجديده اطلق عليه اسم قصر طوب كابي ، واستمر قصراً للسلطان .

الفصل الثامن

فن التصوير الإسلامي

- فن التصوير الفسيفسائي .
- الرسم الجدارية .
- النحت في بداية الإسلام .
- فن تصوير المخطوطات (الترقين) .
- فن المنمنمات .

فَنَ التَّصْوِيرِ الفسيفسائي

بدأ التصوير الاسلامي في أشكال متعددة وبمواد متعددة ، فهو على شكل تصوير تشبيهي يحاكي فيه المصور الواقع والاشكال المألوفة محاكاة محدودة ، قد تصل الى حدود التصوير أو الرمز ، أو هو على شكل رمزي يقوم فيه الفنان بتأويل النبات وتحويله الى اشكال مبسطة غنية بالتنوع وسمي هذا بالرقش النباتي . أو هو بدأ بشكل تكوينات هندسية تصدر عن مركز ثابت بشكل مشع جاذب ونابد .

وتحقق هذا التصوير عن طريق الرسم على الورق أو على الجدران والاراضي بمادة ملونة أو بفصوص الفسيفساء ، وبدا كذلك بمواد مختلفة إذ أن الاشياء والادوات والأواني كانت مجالا للفنان ينقش عليها رسمه سواء كانت من المعدن أو الخشب أو الرخام أو الحجر أو القماش .

وفي بداية الاسلام برز التصوير الفسيفسائي في العمائر الكبرى كتقليد محلي كان قد أتقنه سكان البلاد في الشام ، واستمروا بإنتاجه وفق مقتضيات التزيين والتعبير المنسجم مع أهداف الدين الاسلامي الجديد .

إن جميع الموضوعات المنفذة في المساجد أم في القصور كانت قد تأثرت بالفكر الاسلامي الذي ينهى عن تصوير الكائنات الحية . ونتج عن ذلك ، أن أسلوب التصوير ، سواء أكان تجريديا أو كان تشبيها يمثّل الطبيعة أو يمثّل الابنية والمدن أو يمثّل بعض الحيوانات ، بل والانسان ، فإنه أسلوب واحد ينتمي الى مفهوم تصويري واحد . وهذا المفهوم يقوم على مبدأ التحوير في الشكل وعدم التقيد بالمنظور الرياضي والنسب البصرية ،

وإن المواضيع تعتمد على التخيل والذاكرة . ونستطيع ان نتبين في هذا الاسلوب بداية ظهور مبادئ وفلسفة الفن الاسلامي . وبدأ ذلك في تحاشي الواقعية .

فالمواضيع الاساسية هي عناصر نباتية مختلفة تصدر عن إناء تخيلي ، ولقد خرجت هذه العناصر النباتية والأواني عن صفتها الواقعية ودخلت عالما أكثر اطلاقا ، فهي لم تصل بعد الى حدود الرقش المجرد . ولكن انتماءها للواقع أصبح ضعيفا . بل إن الأواني لم تعد مقصودة لذاتها . بل أصبحت إطارا ذا هيكل جميل متناظر وجذاب ، وامتألت مساحته بتخطيطات زخرفية ذات ألوان رائعة التناسق .

وعلى الرغم من ارتباط عناصر هذه الرسوم ببعض التقاليد الكلاسيكية التي كانت سارية في بلاد الشام . فإن ثمة انفصالا أصبح واضحا عن هذه التقاليد ، مما يشكل أساسا لمفهوم أصيل في الفن الجديد ، تمثل في محاولة إلغاء مفهوم المنظور والتحجيم إلا أن هذا الإلغاء لم يصل إلى حدوده القصوى بعد ، ذلك أن ثمة إبقاء بحجم الأواني يتمثل في إبراز فتحات هذه الأواني تبعا لقواعد المنظور . كما أن الفنان سعى إلى تظليل العناصر النباتية ، تظليلاً هادئاً نمطياً .

ولقد كان التصوير المجرد الذي يعتمد على تأويل النباتات كالزهرة والورقة ، أو الذي يعتمد على الأشكال الهندسية ، بداية لما سمي فيما بعد بالرقش العربي « أرابيسك » . ولا بد أخيرا ان نميز في الفسيفساء العربي المبكر ، أغراضه المختلفة التي فرضتها طبيعة البناء ، فإذا كان موضوع الفسيفساء في قبة الصخرة هو التعبير عن الجنة . ففي الجامع الأموي الكبير نرى صور الفسيفساء تحقق الغرض الذي أراده الوليد ، وهو التعبير عن عظمة الاسلام كدين ، ويتمثل ذلك في ضخامة الجامع مما يفوق الكنائس التي مازالت قائمة في القدس ، ثم هو التعبير عن اتساع رقعة الإسلام كدولة امتدت ، حتى عهد الوليد ، فوصلت الى أقسام واسعة في الشرق حتى إيران والهند وفي الغرب حتى أوروبا .

وكان على الوليد ان يعبر عن اتساع رقعة هذه الامبراطورية الواسعة في الجامع الكبير الذي كان يعتبر مركز سلطان الخليفة في العاصمة .

ولا بد من التأكيد أن تنفيذ هذا الفسيفساء الرائع قد تم من قبل المواطنين أنفسهم من سكان البلاد ، سواء أكانوا من المسلمين أو ممن حافظ على دينه واعتبر ذميا له حصانته ودوره في بناء المجتمع الجديد .

وتقول فان برشيم : ليس من قبيل المبالغة أن نقول بأن هذه المجموعة الزخرفية هي فريدة من نوعها في العالم ، وليس فقط بجمالها ، ولكن لأن هويتها الأموية تعطيها أهمية أكثر ضخامة من أي الآثار التصويرية الباقية من العصر الأموي مما وصل إلينا حتى اليوم .

« وثمة فحص متعمق لهذا الفسيفساء ، قمت به — كما تقول فان برشيم — خلال عدد من الشهور في عامي ١٩٢٨ — ١٩٢٧ ملأني بالاعجاب بفن أورث كمالا لمبدعيه . وقد تسلقت على أعالي المثلث ، وصعدت على سلم عال يرتفع إثني عشر مترا عن الأرض ، كي أستطيع أن ألاحظ عن قرب نباهة وأساليب هؤلاء الفنانين الذين تجاوزوا بمهارتهم كل ما تم في هذا المجال في الغرب . إن دراستي للفسيفساء والجدران في العصور الوسطى في الغرب تسمح لي أن ألقى هذا الحكم .

وكنت قدمت وصفا تفصيليا لجميع أقسام هذه الزخرفة الرائعة ، ولقد قادني فحص متأن إلى القناعة من أن هذه الرائعة التي تعود إلى العصر الأموي ، هي من إنتاج الفنانين السوريين ، وليس أبدا كما زعم واعتقد البعض ، من أنها من صنع فنانين قدموا من القسطنطينية . ودراستي للنصوص القديمة العربية المعاصرة لتاريخ بناء قبة الصخرة والتي ظهرت في نفس الكتاب . تؤكد هذا الرأي » .

فسيفساء قبة الصخرة

تعتبر زخرفة قبة الصخرة مفخرة الفن الاسلامي في العصر الأموي ، ولقد غطت الفسيفساء الأقسام العلوية من الرواق الأوسط بطول ٢٤٠ مترا مع رقبة القبة . ومساحة الفسيفساء ١٢٠٠ م^٢ . وكانت تغطي أيضا أقساما خارجية تلفت فأزيلت نهائيا في بداية العهد العثماني (١٥٥٢) م واستعيض عنها بالقيشاني الذي ما زال قائما . على أن الفسيفساء الذي ما زال قائما ، يرجع أكثره إلى العهد الأموي الأول .

وتتشابه التقنية والأحجار والصيغ في فسيفساء القبة مع نظائرها في الجامع الأموي ، وهي تتألف من فصوص زجاجية وحجرية وصدفية ، وبعضها كان مذهبا ومفضضا ويلصق بصورة مائلة لكي يعكس بريقا جذابا ، واستعملت الأحجار المذهبة لتغطية خلفيات بعض المواضيع . وأغلب المواضيع الفسيفسائية ذات صيغ نباتية محورة ، وأحيانا هي مواضيع واقعية تمثل النخيل وأغصان الزيتون وورقة الاكانت والكرمة وكيزان الصنوبر ، وبعض الورود والفواكه كالرمان والعنب . وقد بدت هذه العناصر بحلّة زخرفية رائعة عندما بعدت عن شكلها الأصلي وحوّرت في أشكال ابداعية متناظرة أو متتابعة . ومع أن هذه العناصر النباتية سبق أن ظهرت في الزخرفة البيزنطية والساسانية ، فإنها هنا اكتسبت طابعا آخر متميزا كان أساسا في تكوين الشخصية الفنية العربية الاسلامية .

إن روعة الفسيفساء في قبة الصخرة تتمثل في تنوعه أولا ، حيث لا نرى صيغة ما تتكرر في كل الزخارف ، وفي وحدته ثانيا ، فليس من شك في أن جميع العناصر الزخرفية تتداخل لكي تشكل وحدة فنية منسجمة في تكوينها وموحدة في أسلوبها .

نرى ذلك واضحا على أقواس المثلث الأوسط المليء بوحدات زخرفية نباتية هي الاقنثة (الا كانت » والأغصان ، ولكن ليس من وحدة تتشابه مع الأخرى وتكون تكرارا لها . وكذلك الأمر بالنسبة للعناصر المنمطة المغطاة بالأحجار الكريمة والتي تغطي أكتاف الوجه الداخلي للمثلث الأوسط بين الأركان الثمانية . أما زخارف الاقنثة والأغصان القائمة على الأقواس الدائرية ، فإنها تتوالى باستمرار حول البناء ولا تنقطع إلا عند التقائها بالعضادات الأربعة الكبيرة .

وعدا عن المواضيع المجردة ، لم يتأخر الفنان في تنفيذ بعض المواضيع الواقعية ، وقد بدا ذلك في تصوير أجمة من القصب حيث حاول الفنان نقل الواقع مع احترام توزيع النور والمنظور الخطي والتحجيم .

وإلى جانب العناصر النباتية المحورة أو الواقعية فإن بعض العناصر الجديدة كاللالء

والجواهر والأهلة والنجوم وقرون الرخام قد وجدت مكانها في الزخرفة الفسيفسائية ، مما أغنى جمال القبة وجعلها أكثر جاذبية بما تعكسه من بريق جذاب .

إن التاريخ المحدد بأحجار الفسيفساء في باطن قبة الصخرة يحدد الزمن الدقيق الذي انتهى فيه بناء قبة الصخرة على الرغم من التحوير الذي قام به المأمون فيما بعد .

فلقد وردت كتابة فسيفسائية على إفريز في أعلى أقواس المضلع المثلث الأوسط في الناحية الجنوبية الشرقية من الداخل ، وعلى خلفية لازوردية من الفسيفساء تحمل الجملة التالية : « بسم الله الرحمن الرحيم لا اله الا الله وحده لا شريك له محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، بنى هذه القبة عبد الله عبد الملك بن مروان أمير المؤمنين في سنة اثنين وسبعين ، تقبل الله منه ورضي عنه آمين » وكان العمل في بناء القبة قد ابتداء عام ٦٦ هـ (٦٨٥ م) وتم عام ٧٢ هـ (٦٩١ م) . ولكن في عهد المأمون أزيل اسم عبد الملك ووضع مكانه إسم المأمون وبقي التاريخ كما هو .

وأهمية هذه الكتابة مع كتابات قرآنية أخرى ، انها تعتبر أقدم ما كتب من خط عربي جميل أطلق عليه اسم « الجليل » نسبة الى جبال الجليل القديمة والذي نشره الخطاطان الشاميان ، الضحاك بن عجلان واسحق بن حماد في العصر العباسي .

وهكذا يبدو لنا ، أن الوليد بن عبد الملك الذي كان قد أنهى بناء قبة الصخرة بعد أبيه ، ولعله هو وحده الذي تابع زخرفة المسجد بالفسيفساء ، وهو الذي أمر بتزيين الجامع الكبير دون شك ، قام بنفس العمل في مسجد حلب ومسجد الرسول في المدينة وقصر المنية . فكان ازدهار فن الفسيفساء وفن تصميم هذه الفصوص قد تم في عهده . فلقد استطاع أن يستفيد من عمال مهرة ومن مصانع تنتج هذه الفصوص ، ومن فنانين يصممون موضوعات هذه الفسيفساء التي تتجاوز مساحتها عشرات ألوف الأمتار المربعة .

الفسيفساء في الجامع الكبير بدمشق

إذا أردنا أن نتعرف على فسيفساء الجامع الكبير كان لا بد أن نعرف أولاً أن هذا العمل كان من الضخامة ، أنه غطى جميع سقوف وجدران الأروقة وجميع بطون الأقواس

والدهاليز والأقسام العليا من الحرم بعد ارتفاع سبعة أمتار ، بل أن بعض أرض الحرم كانت مغطاة بالفسيفساء أيضا .

ولقد أثير سؤال يتعلق بهوية مصممي الرسوم الجدارية في الجامع . مما لا شك فيه أن هذا النوع من المواضيع وهذا الأسلوب من الفن التصويري كان شائعا في بلاد الشام قبل الاسلام . ومن المقبول جدا أن يكون نفس المصممين والفنانين ، قاموا باعداد أصول هذه الرسوم تبعا لتقليد متبع ، ولكن الشيء الجديد في هذه الرسوم هو ابتعادها عن الرسوم الآدمية ، تبعا لكرهية التصوير في الاسلام ، على الرغم أن بعض قصور الأمويين كانت حافلة بالصور الآدمية .

إن ضخامة العمل تؤكد أن التكاليف التي تحدث عنها المؤرخون كانت صحيحة ، فلقد ذكر المقدسي ان العمل استغرق تسع سنوات وانه أقصى ما أنفق عليه أربعمائة صندوق في كل صندوق أربعة عشر ألف دينار ، أي خمسة ملايين وستمئة ألف دينار ذهبي .

ولقد وصف الرحالة والمؤرخون الفسيفساء الرائع ، فقال المهلبى عن فسيفساء الجامع « والحنايا والحيطان كلها الى حد سقفه منقوشة أبدع نقش بالفسيفساء الملون المدهون أو المذهب يخطف الطرف ، وكذلك حيطانه كلها في صحنه وسائر أروقته منقوشة مذهبة بالفسيفساء . كتب في حائطه القبلي سور من القرآن بالفسيفساء المذهب في تضاعيف النقش » .

على أنه ليس من مصدر يساعدنا على استكمال وصف الفسيفساء الذي كان في أنحاء الجامع ، ومع ذلك نستطيع من خلال ما تبقى من الواح قائمة ، أن نتعرف على المواضيع التي صورت وعلى أسلوب الفن المتبع فيها .

أما موضوعاته فهي قصور ومنشآت وجسور وأبراج وأروقة محاطة بالأشجار ويقع أغلبها على حوافي الأنهار والبرك . ولا يوجد بين هذه المواضيع محل لأشخاص أو حيوانات ، وما لاشك فيه أن الفنانين تحاشوا ذلك نظرا لأن هذه الرسوم تزين مكانا مقدسا يمارس

الناس فيه العبادة . فلا يجوز إبراز وجوه ترتفع الى مكانة القدسية ، وتذكر بأيام الجاهلية وعبادة الأوثان . ولقد اختلف في تفسير هذه المواضع ، رأي يعتقد ان هذه الصور تمثل دمشق ونهر بردى ، وبعض يرى أنها تمثل مدينة الله . اما المؤرخ الجغرافي المقدسي ٩٨٥ م . فهو يقول أنها صورة العالم « ومن العسير ان تكون هناك شجرة او مدينة لم تصور على تلك الجدران » . ويرى ايتنغهاوسن انها تعبير عن قوة الاسلام وشموله اكبر رقعة من العالم .

والواقع إنه صور المنشآت مجرد بنايات ، بل هي رمز لمدن مجمعة أو هي دول ، وأن بعض القصور انما يعبر عن العواصم التي أصبحت تحت سيطرة الخليفة . ولا بد أن نذكر هنا صور الملوك الستة التي بدت على جدران قصير عمرة ، الذي أكمل في عهد الوليد نفسه ، والتي تمثل ملك الروم والقوط والحبشة أو كسرى وامبراطور الصين وحاكم هندي . وهي تعبير عن سيطرة الخليفة على هؤلاء .

اما اسلوب الفن فهو بعيد عن الساسانية بل فيه مسحة سورية محلية . ولكن أهم ما فيه نجمله بالنقاط التالية :

١ — تبدو الألوان الفسيفسائية قريبة من ألوان فسيفساء قبة الصخرة في القدس . ويهيمن اللون الذهبي على الخلفيات والفضاء مما يعطي اللوحة طابع الغنى .

٢ — يشترك في الصور ثلاثة أنواع من المنظور ، المنظور الخطي الذي يبدو في حالته البدائية ، بل إنه يشبه المنظور الهندي على الرغم من انه سابق لوجوده . ثم نرى بعض المواضع تقوم على المنظور الصيني الذي يجعل نقطة النظر خلف الناظر ، فيشعر الانسان أنه مندمج بالمشهد محاط به . ثم المنظور الروحاني الاسلامي الذي يبدو في كثير من المواضع التي اخذت طابع الزخرفة .

٣ — يبدو التظليل نمطياً بوضوح . وتقلب درجات النور الى خطوط من الألوان المتتابعة .

٤ — يتضح تشابه قوي في تكوين اوراق الشجر مع التلوين الذي عثر عليه في لوحة حمام

قصر المفجر . فالأوراق تدرج ألوانها بصورة علمية للتعبير عن الظل والنور ، القرب والبعد ، مما يؤكد الطابع الخاص لاسلوب هذا التصوير .

الفسيفساء في قصر المفجر

يمتاز قصر المفجر الذي بناء هشام قرب أريحا (فلسطين) بزخارفه الفسيفسائية الهامة جدا ، فإذا استعير عن هذه الألواح بصورة ملونة في قصر الحير الغربي ، فهي هنا فسيفساء حقيقية مؤلفة من مكعبات حجرية ملونة تشكل صورا تشبيهية أو زخرفية رائعة التصميم والتنفيذ .

ومن أهم هذه الألواح الفسيفسائية قطعة كبيرة تفرش قاعة الاستراحة بالحمام الكبير وتزين القسم المجوف المرتفع الذي يقع في نهاية القاعة . ويتصل بهذه الصورة الكبيرة عدد من الصور مما يجعل هذه الغرفة المترفة شديدة الزينة رائعة الجمال ، فأرض القسم المربع مفروشة بالفسيفساء أيضا ، ولكن برسوم هندسية ملونة بنفس الشكل الذي استعملت به على الدكة المجوفة المرتفعة المحيطة بها ولعل قطعة الفسيفساء هذه تمثل بساطا لأن فيها أهدابا تشبه حاشية أنواع معينة من الأبسطه ، ومع ذلك فإن هذه الزخارف الهندسية تعتبر من أروع الآثار الإسلامية في الفن بل تجعلها نماذج من تأثير الفن الإسلامي على الفن الحديث التجريدي والبصري . فلقد صف الفسيفساء ضمن تشكيلات منسجمة كل تشكيل مختلف عن الآخر ، وهذه القطعة هي أضخم قطعة فسيفسائية عرفت حتى ذلك الوقت ، وهي ما تزال بحالة جيدة كاملة حتى اليوم .

أما الصورة الأساسية التي تزين أرضية الحنية في غرفة الاستقبال هذه فهي صورة تشبيهية رائعة التكوين مؤلفة من شجرة تفاح أو نارنج مع نباتات إضافية على طرفي الشجرة ، حيث تختلط هذه النباتات من اليمين بصورة أسد ينقض على غزال هلع ، بينما يبدو في الجهة اليسرى غزالان هادئان ينعمان بقضم بعض أوراق هذه النباتات ، وتمتاز الشجرة بواقعيته إذ روعي فيها اختلاف مقاييس الفروع والأغصان الطبيعي ، كما روعي التكوين المدرسي ، فلقد ظهرت الأوراق في الوسط صفراء شاحبة يعقبها أوراق خضراء ثم

أوراق زرقاء مخضوضرة قائمة ، ومقابل هذه الألوان تبدو الثمار بلون احمر ساطع . ولقد التفت فروع الشجرة واغصانها بشكل واقعي صرف .

والشيء الهام في هذه اللوحة هو الأسلوب الإنتقائي الذي جمع عناصره من مختلف الفنون القديمة والسائدة كالفن الروماني والساساني والبيزنطي . وهذا الأسلوب يبقى الى حد بعيد ميسم الطريقة الفنية عند الامويين ، الذين كان عليهم دائما ان يقيموا النماذج الاولى للعمارة والفن الاسلامي ، بأيدي الفنانين من السكان المحليين .

الرسوم الجدارية

التصوير في قصر عمرة

ان المواضيع التي عاجلها المصور في حمام قصر عمرة تعطينا فكرة عن الهدف من بناء هذه المجموعة السكنية التي تخص الخليفة وجماعته ، فلقد حفلت الجدران برسوم ملونة تمثل مشاهد الصيد ، وبعضها يمثل الصيد وذبح الطباء دون ان يبدو بوضوح الصياد ، كذلك تظهر مشاهد استحمام ، وتمارين رياضية ، وأوضاع مصارعة ومنازلة ، وبعض الصور لنسوة عاريات في أوضاع مختلفة أو ضمن مجموعات متجانسة . ولقد عثر على رسوم آلهة اسطورية اغريقية للفلسفة والتاريخ والشعر .

وثمة ثلاثة مواضيع متميزة لا بد من عرضها مستقلة وهي :

١ — مشهد سماء مزينة بالنجوم والكواكب وقد رسمت داخل قبة قسم المشلح في الحمام وهي صور رمزية للسماء وما فيها من أجرام تعطي دلالة على « تفهم مباشر وعقلاني للظواهر الطبيعية » .

٢ — وفي نهاية الرواق الأوسط لقاعة الدخول الكبرى . عثر على صورة جدارية للخليفة جالسا على عرش ومحاطا بهالة ومعه مرافقوه ، ويضم المشهد صور وحوش بحرية هائلة وصورة طير مائي ، وكان ثمة كتابة تشير إلى إسم الخليفة تلفت في عهد العالم موزيل دون أن يتمكن أحد من قراءتها .

ومن الصور الهامة المشاهد الموجودة على السقوف المعقودة والمقسمة الى أفاريز مربعة

وكل مربع يتضمن مشهداً من مشاهد العمل العادي ، مثل الفخاري والنجار والمزارع الخ ..

٣ — والمشهد الثالث الذي أثار كثيراً من الجدل ، صور ستة ملوك عليها كتابات عربية واغريقية تميز اربعة منهم وهم قسطنطين لوزريق آخر ملك قوطي في اسبانيا والنجاشي ملك الحبشة وخسرو ملك الساسانيين ، ويعتقد أن الملكين الآخرين هما أمبراطور الصين وحاكم هندي أو تركي .

وتبدو الصور العارية نموذجاً واضحاً على مفهوم الجمال الذي كان سائداً عند العرب حتى العهد الايوبي وتعتبر عن المشاهد الغرامية المستحبة في الشعر العربي .

على أن أصول الرسم في قصر عمره تعطينا دليلاً على تأثيرات كلاسية كانت قد تركت بصماتها في المنشآت التي أحدثت خلال العصر الروماني والبيزنطي في البلاد ، ولكن شخصية الفنان العربي استمرت واضحة ويتجلى ذلك في عمليات التحوير والتبسيط التي بدت بصورة خاصة في رسم الهيئات البشرية ، مما ينسجم مع مفهوم الفن العربي الذي استمرت ملامحه واضحة في الفن التدمري وفي الفنون المسيحية .

التصوير والزخارف في قصر الحير الغربي

تتألف زخرفة قصر الحير الغربي من الزخارف الجصية في واجهة القصر ومن الزخارف الجدارية المشابهة للتمشيدات الرخامية ، ومن زخرفات الكوات بحصية المفرغة ومن الصور الملونة الكبيرة ، وفيما يلي شرح لهذه الانواع من الفنون :

ثمة مجموعات من الزخارف الجصية النافرة منتشرة بارتفاع ٤٥ ر ١٤ م على البرجين المحيطين بالمدخل الشرقي الوحيد ، وهذه الزخارف الكثيفة تذكرنا ببعض الصيغ التزيينية التي كانت تنقش على القطع القماشية الشائعة وخاصة الساسانية منها ، ويزيد من التأثير الساساني في هذه الواجهة استعمال الجص للمرة الاولى . وكثافة الزخرفة تفسر المفهوم العربي الاسلامي الراسخ في الزخرفة وهو املء الفراغ الذي فسر تفسيرات كثيرة منها الخوف من الفراغ . وتتألف هذه الزخرفات النباتية من أوراق الاقنثة والسعف والكرمة ، ومن مواضيع

هندسية مختلفة يضاف اليها بعض الفسيفساء الزجاجية في زاويتي القوس المدور فوق المدخل .

ومن اهم اللوح التزيينية التي ما زالت بوضع جيد ، صورتان كبيرتان اعيد تركيبهما في القسم العلوي من جناح قصر الحير الذي اعيد بناؤه في المتحف الوطني بدمشق ، وألوان هاتين الصورتين أصبحت باهتة مع الايام وكانتا تغطيان أرضية زوايا الدرج ، وانهما تقليد للفسيفساء اقيمتا حيث عزت احجار الفسيفساء وتقاليده .

تتألف الصورة الاولى من شكل دائري في الوسط يضم صورة نصفية لامرأة تمسك بقطعة قماشية مليئة بالفواكة ، ولقد طوقت عنق هذه المرأة أفعى مما يذكرنا بصورة جيا آلهة الأرض ، ويحيط بالشكل الدائري نطاق فيه دوائر صغيرة متتابعة فيها رسوم نباتية ويزين أطراف الدائرة من الخارج زخرفة نباتية محورة يعلوها مخلوقان بيدن إنسان ورأس وأقدام حيوانين وذنب أفعى ، أطلق عليهما اسم القنطورس البحري . وصور حيوانات الجهة الاخرى لم تعد واضحة لتلفها وهي تمثل ثعلبين أحدهما يأكل عنبا ، وطيرين من الكراكي وكلباً يتعقب حيوانا آخر .

ويحد الصورة من الطرفين شريط من الزخارف النباتية سيصبح في الرقش العربي أساسا للزخرفة والتزيين ، أما الصورة الثانية فهي تتألف من مستطيل كبير مقسم إلى ثلاثة أقسام ذات ارتفاع غير متساو ، ويحيط الصورة كلها شريط زخرفي مؤلف من وردة مكرورة ذات اربعة وريقات موضوع القسم العلوي موسيقيان ، إمرأة تعزف على العود ورجل ينفخ في ناي يفصلهما قوسان منفصلان ، ولقد وجد الفنان المصور أنه من الممكن إشغال بعض الفراغ في الصورتين فأضاف غرستين ملونتين في كل قسم .

وظهر في القسم الثاني فارس يسابق الريح يطارد الغزلان فيسقط أحدها على الأرض جريحا ، بينما يهرع آخر وقد التفت مدعورا الى قناصه الذي يسدد سهمه باتجاهه .
التصوير في سامراء

وفي العصر العباسي ظهر التصوير المحور في سامراء ٨٣٨ — ٨٨٣ م . ففي قصر

الجوسق وفي قسم الحريم منه صور مختلفة من أبرزها صورة راقصتين تتساقيان الخمر او الماء بوضع تمثيلي أشبه بتسجيل ثابت لاحتفال في حضرة الخليفة . وثمة صور أخرى تمثل مشاهد صيد ومقتل ظبي ، أو صور لمجالس الشراب رسمت على حوالي اثني عشرة جرة فخارية طويلة مزينة برسوم في جانب واحد منها ، وهي تمثل نسوة غانيات وصيادين وعسكريين ورهبان ، وكلهم في وضع جبهي وقور وبأسلوب تغلب عليه المسحة الفارسية .

ولقد انتقل اسلوب سامراء الى مصر عن طريق الطولونيين . كما ظن تأثير في الصور المرسومة على سقوف كنيسة القصر في بلرمو عاصمة صقلية التي حكمها المسلمون الاغالبة والفاطيون (٨٢٧ — ١٠٦١) . وعندما جاء النورمانيون وعلى رأسهم روجر الاول ووليم الثاني ، اعتمد هؤلاء على المسلمين في اعمال الادارة والثقافة والفن ، ومن آثار العرب في عهد النورماندين هذه الصور التي تمثل حكاما او تمثل المعراج او اشخصا حول بئر . وهي بأسلوب متأثر بأسلوب سامراء .

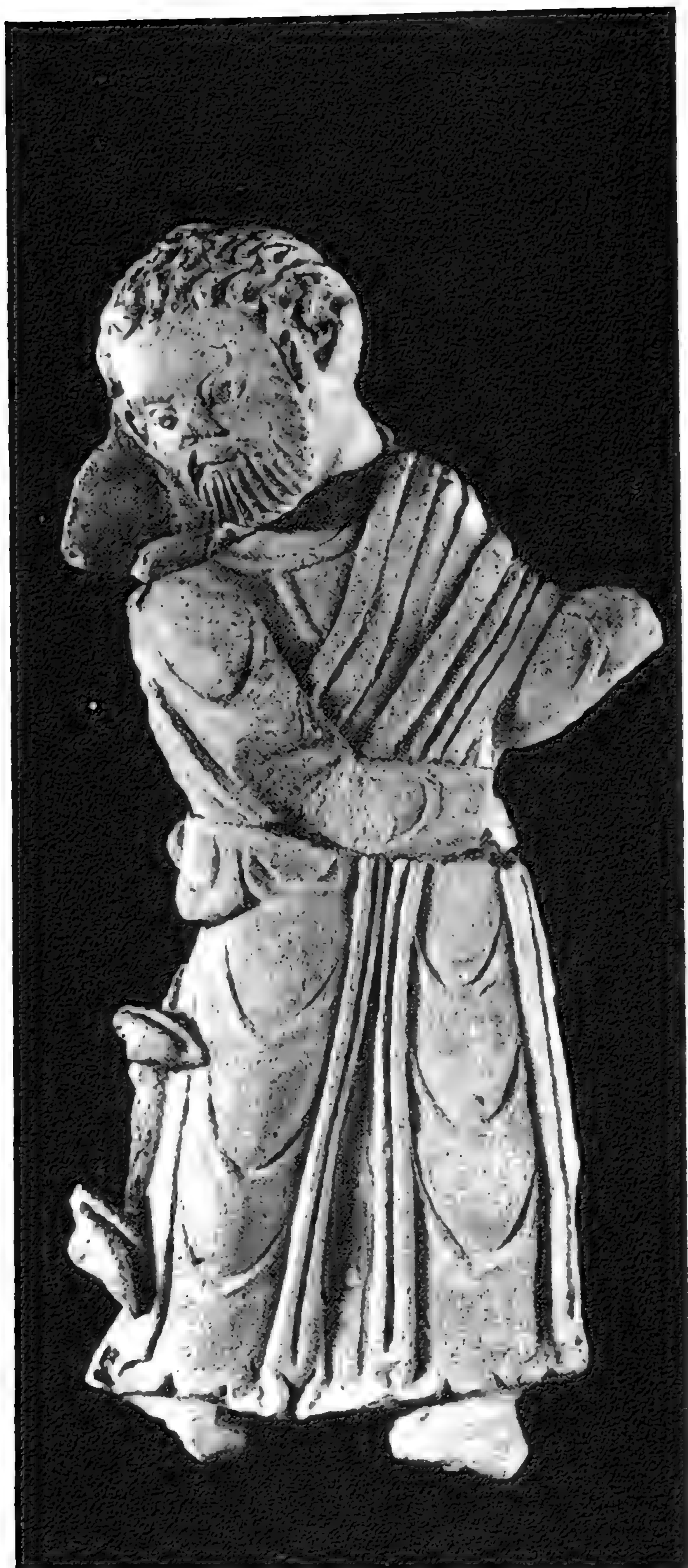
النحت في بداية الإسلام

إن مشكلة فن النحت تفوق تعقيداً مشكلة التصوير . وذلك لأن النحت كان اقرب الى صناعة الاصنام ، ولذلك فإنه كان من الأعمال التي تدخل في نطاق التحريم . ولكن ومع ذلك ، فإن الخلفاء الأمويين الأوائل ، لم يأبها أبدا الى خطورة النحت ، وهكذا حفلت قصورهم بالتماثيل وبخاصة قصر الحير الغربي في بادية الشام وقصر خربة المفجر قرب أريحا في الاردن ، بناهما هشام بن عبد الملك . ثم قصر المشتى التي حفلت واجهته بالنحت المجرد والمشبه .

وقبل أن نستعرض هذه الآثار النحتية التي مازال بعضها باقيا حتى الان . لا بد من الإشارة إلى أن هذه الاعمال كانت في الواقع من آثار الثقافة الهلنستية البيزنطية التي كانت سائدة في بلاد الشام . عدا أن هذه الاعمال كانت من صنع سكان البلاد الأصليين الذين دخلوا الاسلام أو الذين استمروا على دينهم .

يمتاز قصر الحير الغربي باحتوائه على نوعين من النحت . النحت الزخرفي وهو عبارة عن اشكال نباتية محورة أو هندسية مجردة ، مصنوعة من الجص البارز (في الواجهة) أو من الجص المفرغ (في النوافذ) وهذا النوع من الزخرفة هو بداية الرقش العربي على الرغم من استيحائه من عناصر ساسانية ورومانية .

والنوع الثاني من النحت هو النحت التشبيهي الذي حفل به القصر ، والذي يشابه في اسلوبه وطريقة تنفيذه النحت الذي عثر عليه في قصر المفجر قرب أريحا . ونستطيع القول منذ الآن أن وحدة أسلوب النحت في هذين القصرين واضحة جدا .



٢٩٤ — تمثال حجري من قصر الحير الغربي — ٧٢٧ م — بادية الشام — متحف دمشق.

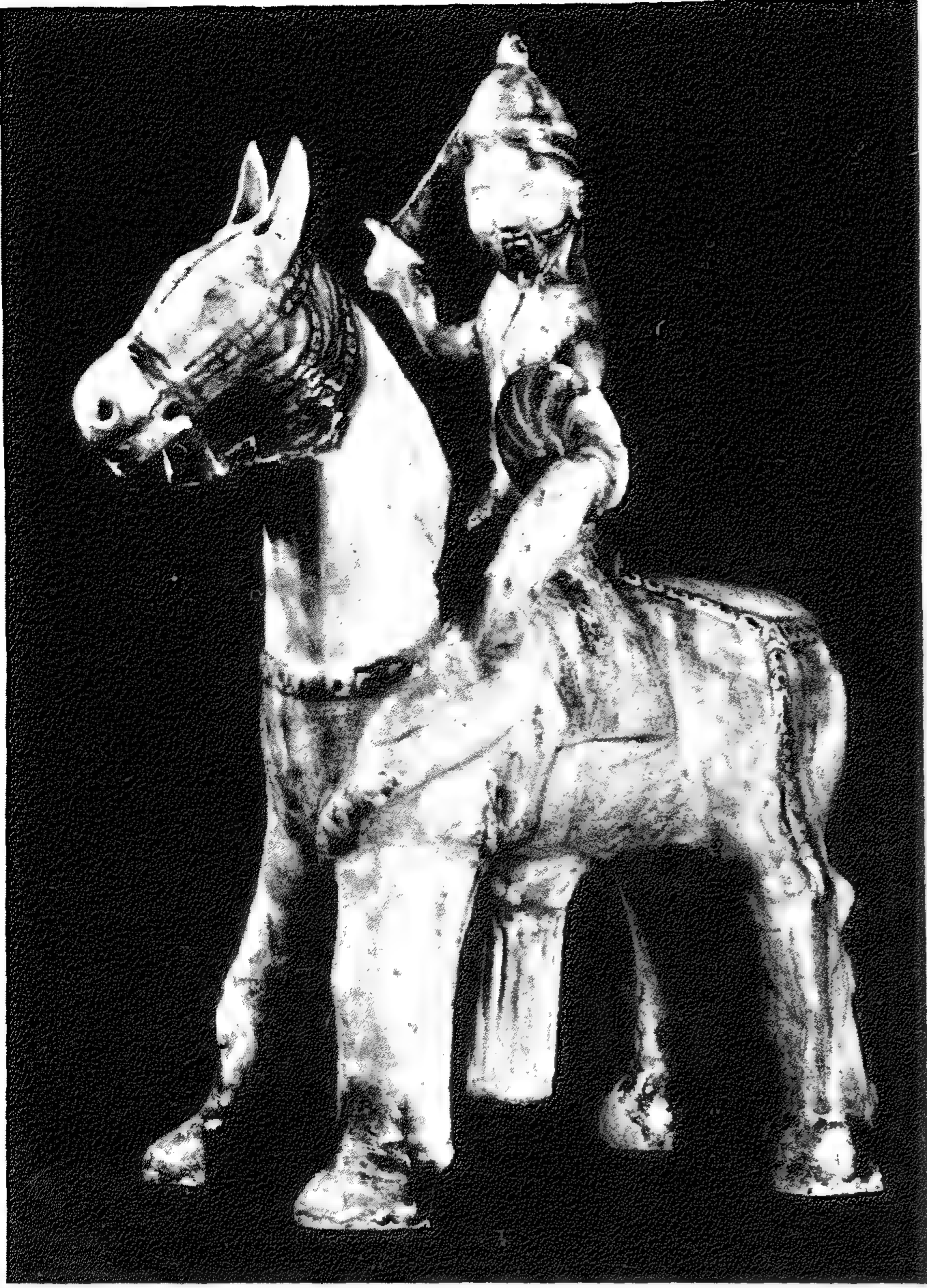
ومن أهم اللقى النحتية التشبيهية التي عثر عليها وأعيد ترميمها ، تمثال شخص يمكن ان يمثل الخليفة هشام ، يؤكد ذلك مقارنته مع تمثال مشابه وجد في قصر المفجر ويعتقد أن مكان هذا التمثال هو الجبهة الخارجية فوق الباب مباشرة .

وفي أعلى الواجهة صف من التماثيل النصفية عثر على ثلاثة منها تمثل نسوة عاريات . وفي مكان آخر ثلاثة قطع منحوتة بثلاثة خراف وحيوانات أخرى تميز من بينها فهود .

وفي طرف القوس العلوي الأيمن أعيد تركيب تماثيلين ، أحدهما رجل مضجع وتجلس الى جانبه امرأة في وضع يشبه أوضاع التماثيل التدميرية الجنائزية . وثمة تماثيل أخرى يعتقد أنها كانت موجودة في جدار رواق الطابق الثاني في الواجهة الداخلية الشرقية . ولقد أعيد تركيب ما عثر عليه ، من ذلك تمثال بارز لفارس متجه الى اليمين فقد رأسه وبقي معطف الفارس وكنائته وكان هذا التمثال ملونا . ومنها تمثال رجل جالس على عرش قائمته محزرتان ويضع قدميه على كرسي صغير ، ولم يبق من هذا الرجل الا نصفه السفلي ، وهو ملون أيضا . ثم تمثال نسر باسط جناحية بأرياش منتظمة أفقية . وثمة تماثيل أخرى كتمثال امرأة في وضع متحرك ذات ثوب شفاف ملتصق على جسمها المكترز . وتمثال امرأة عارية الصدر رأسها مفقود . وجذع تمثال لامرأة عارية الصد ونصف تمثال رجل ... وغير ذلك .

إن أسلوب فن النحت شأن أسلوب فن التصوير يعطينا فكرة واضحة عن مبادئ الفن العربي التي ظهرت دائما في عهود سابقة للإسلام على الأرض العربية ، وهي تميل دائما الى التحوير والارتباط برؤية ذاتية ولكن بنوع من النمطية ، واستمرت هذه الخصائص في الفن الاسلامي الذي جنح نحو التجريد . ليس لمنع واضح ولكن لطبع متأصل .

وأروع ما في غرفة الاستقبال في حمام قصر المفجر هو سقفها المقبب المغشي بالنحت الجصي . ثم القبة التي تعلو القسم المربع وهي قبة عالية فيها رسوم على هيئة جياذ طائرة وفوقها أفريز مؤلف من صور نافرة مدهونة تمثل طيور الحجل . وفي عنق القبة نوافذ ذات زجاج معشق ملون . وتزدان القبة بمنحوتات بدیعة مؤلفة من ست أوراق منها ست رؤوس لرجال ونسوة ملونة وراء اغصان الكرمة . وأكثر هذه الشواهد النحتية الجصية نقل



٢٩٥ — تمثال فارس — من خزف الرقة — سورية — متحف دمشق .



٢٩٦ — تمثال في قصر الحير الغربي — لعله تمثال هشام بن عبد الملك — متحف دمشق .

الى المتحف الفلسطيني في القدس . مع منحوتات حجرية من أهمها تماثيل لرجال ونساء كاملة او نصفية كان بعضها موجودا في المدخل المسقوف بقبة تعتمد على دعائم الاقواس الجانبية . وعلى دعائم هذه الاقواس كانت تقوم تماثيل لأشخاص ذكور يحملون رباطا من أوراق الخرشوف فوق صف من الخراف الجاثمة مع امتداد الدائرة . ويتألف عنق القبة من إثني عشر تجويفا محرابيا يقف في كل منها تمثال لذكر أو أنثى متتالين ، قد بدت هذه التماثيل مدهونة بألوان جذابة ، وتضم واجهة المدخل محرابيين ، عثر في أحدهما على تمثال يعتقد أنه للخليفة هشام مشابه لتمثاله في قصر الحير الغربي . ولكن هذا التمثال ملون ويحمل سيفاً ويقف على اسدين جاثمين .

يعتبر قصر المشتى من أكثر القصور الاموية زخرفة ، ويكفي ان نذكر زخرفة واجهته الشهيرة الحجرية والموجودة في متحف الدولة في برلين . وهذه الواجهة تغطي القسم الامامي للبناء الاول الذي يتضمن البوابة الرئيسية . ويتألف هذا القسم من برجين دائريين وبرجين مضلعين (٥ اضلاع) وبينهما جداران على جبهة عرضها ستون مترا . وتغطي الزخرفة جميع ارجاء هذه الواجهة وبشكل كثيف ابتداء من القاعدة ٤٧ سم ثم العتبة ١٢٨ ر ١ م ثم الواح الجدار ٢٩٥ ر ٢ م يعلوه طبان ٩٠ سم . وتتألف ألواح الواجهة من مساحات مثلثة يحد ضلعها المتساويان اطار زخرفي ممتد ومتصل على طول الجبهة بشكل منكسر ، وكل مثلث حافل بالزخرفة النباتية والحيوانية وفي وسطه زهرية كبيرة من ست حنيات في المثلثات القائمة إلى أسفل أو من مسدس زخرفي في المثلثات القائمة إلى أعلى .

فَنَ تصوِيرُ المخطوطات (الترقين)

لقد بدت الصور التي رقت بها المخطوطات الشهيرة تحمل الطابع المحور دائما ، هذا الطابع الذي استمر خصيصة ثابتة لفن التصوير الاسلامي التشبيهي ، وما تبقى من مخطوطات محفوظة في المكتبات العالمية الشهيرة قليل جدا ، فلقد فقدت ثروات هائلة من المخطوطات في الغزوات المغولية . على أن ما بقي يعطينا فكرة جلية عن مقدرة المصور الاسلامي التعبيرية وعلى أسلوبه المتميز .

ومن أشهر هذه المخطوطات مخطوطة كتاب كليلة ودمنة الذي نسخ في سورية ١٢٠٠ — ١٢٢٠ م وهو محفوظ في المكتبة الوطنية في باريس ، وفيه تبدو صور الحيوانات واقعية مبسطة رتيبة ورصينة والالوان منسجمة رغم أنها محدودة .

ومن مخطوط الأغاني لأبي الفرج الاصفهاني (١٢١٩ م) ما زالت اجزاء محفوظة في القاهرة وفي استامبول وفي كونهاغن ، والصور فيه تمثل أشخاصا من أبرزها صورة حاكم مع ندمائه وقد بدت الوجوه زهرية اللون صينية الملامح والملابس ملوثة بالازرق المبرقش والاحمر المزخرف والخلفية ذهبية ، ولقد صور هذه الرسوم فنانون من الموصل على الأرجح .

ومن المخطوطات الشهيرة التي تتضمن صوراً ملونة .

كتاب مادة الطب لديوسقوريدس صور في شمالي الرافدين (١٢٢٩ م) ومحفوظ في استامبول .

وكتاب مختار الحكم ومحاسن الكلم تأليف الميشر صور في سورية (١٢٣٠ م) محفوظ في استامبول وقد بدأ التأثير البنظي في صور هذين المخطوطين .

وفي المصور الباقية من مخطوطة كتاب الاغاني والمحفوظة في مكتبة « ملت كتب خانة سي » في استامبول ، نلاحظ في صورة الحاكم المتوج الملامح العامة لفن الترقين وهي :
— التأثير الصيني الواضح في ملامح الوجوه . وهذا تقليد مستوحى من فنون الصين الواردة عن طريق تجارة الحرير المار بمدينة الموصل . ولقد أصبح هذا التقليد أساسيا لدى المصورين الذين تعلموا مبادئ الفن بصورة تلقائية معتمدين على ثقافتهم المحصورة بما يأتيهم من صور صينية مرسومة على الأواني والأقمشة . أو من رسوم بيزنطية تقليدية مما يبرر وجود الهالات حول رؤوس الهيئات المرسومة ، دون أن يفسد ذلك في إخفاء قدسية على الوجوه .

— إن شكل الوجوه ، بل الأزياء أيضا ، إذا كان مأخوذا عن أشكال صينية ، فإن الأسس الجمالية العربية تبدو أكثر وضوحا في هذه اللوحة .
— يبدو المنظور الروحي واضحا في هذه الصورة من خلال الجلسات التي تخرج نهائيا عن مفهوم العمق والتصغير .

— توضع الوجوه المحيطة بالحاكم فوق بعضها ، دون أن يكون هنا ما يشير إلى أي مفهوم للمنظور المكاني الغربي ، فالوجوه بنفس الحجم وبقوة لونية واحدة .
— تدخل الرقش العربي في أكثر المساحات ، وخاصة المساحات التي تؤلف الملابس وهو رقش لين ملون بالذهبي وبنفس لون الخلفية ، مما ربط عناصر اللوحة بالخلفية ربطا عضويا . ودعم مبدأ التسطيح وجعل الهيئات كلها أكثر شفافية ورقة .

— لقد قام المصور بأعمال زخرفية متميزة عن اللون الأزرق الذي يؤلف ثوب الحاكم والهالة المحيطة برأسه . وتبدو هذه الزخارف أشبه بالكتابة العربية المحرفة ، والواقع أنه أراد أن يعبر عن تجاعيد هذا الثوب الحريري اللامع ، فقام برسم جملة هذه الخطوط المتداخلة الجميلة التي توضح مدى ارتباط المصور بدوره كخطاط مذهب ، كما توضح كيف يمكن للخط ان ينقلب الى صيغ فنية ، تبدو هنا في مرحلتها المجردة وقبل أن تصبح نمطاً يحتذى ويتكرر .

وتبدو ملامح الجمالية والتقنية الفنية العربية بشكل آخر في صور أنجزت في سورية وفي

زمن معاصر لصور كتاب الاغاني ، وهي صور مخطوط (مختار الحكم ومحاسن الكلم) ويتضمن مواضيع فلسفية وتاريخية وطبية تحكي قصة حياة حكماء الاغريق واقوالهم مثل ، هوميروس وصولون وسقراط وارسطو وفيثاغورس وغيرهم .

وفي بعض صور المخطوط المحفوظة في مكتبة (طوب قابو سراي) في استامبول نرى واحدة تمثل وصولون مبشرا بارائه ، وامامه جمع من ثلاثة اشخاص يستمعون بانجذاب واضح ، وثمة صورة اخرى تمثل سقراطاً على مرتفع من الارض بهيئة المفكر المجادل ، وامامه رجلان يحدثانه . ونلاحظ في هاتين الصورتين مايلي :

- تضمنت الوجوه بعض التظليل وخاصة في لوحة وصولون .
- طيات الملابس تنتسب الى الأسلوب المتبع في فن المنطقة وخاصة الفن الايقوني . ولكن هذه الطيات بدت أحيانا بشكل رقص مجرد . توضح ذلك في ثوب سقراط .
- تجلت في هاتين اللوحتين الزخرفة الرقشية بجميع أشكالها ، فهي هندسية تحاكي الرقص المعروف والمألوف على البلاطات والخشبيات ، ونراها على أثواب المتحدثين مع سقراط ، وعلى ارائك وصولون . وهي نباتية لينة كما في ثوب أحد المستمعين لوصولون أو هي مرقشة كما في ثوب وصولون نفسه .
- تبدو الألوان في هذه اللوحات أكثر وفرة وغنى ، بل إن المصور قد استعمل فيها درجات لونية مناسبة تزيد هذا التلوين غنى .
- إن الرقص بأنواعه والذي يبدو جبهيا لا محل لتصور بعد ثالث فيه ، ثم إن تكوين الاراتك والنباتات وهو تكوين جبهى أيضا ، ثم جلسة سقراط على الصخرة ، كل ذلك يبدو خاضعا إلى مفهوم المنظور الروحي ، بعيداً جداً عن مفاهيم المنظور الخطي . ولا بد هنا من الوقوف طويلا عند الصور التي تزين مقامات الحريري .

الواسطي في مقامات الحريري

على أن بغداد وقد استمرت زمنا طويلا عاصمة للاسلام ، كانت قد تركت إرثا ضخما من التصوير . توضح أهمه فيما بين القرن (١٢ — ١٣ م) . في رسوم

المخطوطات التي يأتي في مقدمتها العمل الفذ الذي أتمه بابداع (يحيى بن محمود بن يحيى الواسطي) في مخطوط مقامات الحريري . وهذا المخطوط محفوظ حاليا في المكتبة الوطنية في باريس تحت رقم (٥٨٤٧) عربي تضم هذه المجموعة (٩٤) صورة في (٩٩) صفحة بقياس ٧٣ سم × ٢٨ سم .

وتؤلف مقامات الحريري مجموعة من القصص تميزت بدقة الملاحظة وخصب الخيال وبلاغة النص . وكانت لها شهرة شعبية ومكانة في الأدب وهي تحكي قصة أبي زيد السروجي ، وهو رجل فصيح اللسان حاضر البديهة واسع الحيلة ولكنه فقير رث الحال ، يغشى الجموع ليقوم فيها خطيبا أو واعظا ، أو لينتشر بينها متاديا أو متخاصما أو مستجديا ، ويهوى التخفي تسترا من الخصوم وسعيا في دراسة المجتمع وكشف ماطن الضعف في الناس .

ولقد قام الواسطي بتصوير أحد هذه المخطوطات بأسلوب رشيق بسيط ، كشف عن مفهوم جمالي أصيل . وعبر عن ملامح الحياة والبيئة ، فكانت رسومه مصدر دراسة لأصول فن التصوير البغدادي ، وأساس بعض الدراسات الاجتماعية والفولكلورية والتاريخية . وهناك نسخ أخرى لمخطوط الحريري قد تصل الى العشرة عددا ، وأنها صورت من قبل فنانيين عراقيين من بغداد أو ديار بكر أو الموصل .

ولقد توسعت معرفتنا عن فن التصوير البغدادي ، في تلك الحقبة من الزمن ، بعد أن عثر على مخطوطات مصورة أخرى من أهمها مخطوط (كليلة ودمنة) وهو من أقدم النصوص التي زينت برسوم الحيوان والطبيعة ، وهو محفوظ أيضا في المكتبة الوطنية في باريس ويرجع الى عام ١٢٣٠ م ويشتمل على (٩٨) صورة ، ثم مخطوط (الاغاني) ومخطوط (الترياق) وغيرهما .

على أن مقامات الحريري التي صورها الواسطي تبقى من أهم هذه المخطوطات لما فيها من صور بديعة جمعت خصائص فن التصوير البغدادي على أكمل وجه .

ويطلق على المقامات التي صورها الواسطي اسم حريري شيفر وذلك نسبة الى

مالكها الأصلي الذي أهداها الى المكتبة الوطنية في باريس وهي مؤلفة من (١٦٥) ورقة وفي كل ورقة (١٥) سطرا كتبت بمداد أسود يميل الى الحمرة ، وبالخط النسخي الجميل المنقط والمشكل .

ولقد ذكر الواسطي أنه هو الذي كتبها وصورها وحدد تاريخ ذلك ولم يحدد مكانه ، فلقد كتب في آخر صفحة من المخطوط :

« فرغ من نسخها العبد الفقير الى رحمة ربه وغفرانه وعفوه ، يحيى بن محمود بن يحيى بن أبي الحسن كوريها الواسطي بخطه ، وصوره آخر نهار يوم السبت سادس شهر رمضان سنة أربع وثلاثين وستائة ، حامدا الله تعالى ... الخ » .

ولقد استقر الرأي أن الواسطي كتب وصور المقامات في بغداد نفسها ، وليس في واسط مسقط رأسه والتي تقع قرب الكوفة .

ولقد أنفق الواسطي في إنجاز هذه المقامات جهدا واضحا ، وبرهن على براعة في التخطيط والتذهيب وترتيب الصفحات وتنسيق الهوامش وتزيين العناوين ، كما نجح في اختيار المواضيع الأكثر أهمية لرسومه ، وفي تكوين الموضوع ضمن حدود المكان المخصص وضمن حدود التمثيل الضروري للنص ، حتى باتت الصور أو المنمنمات التي رسمها أكثر بلاغة وايضاها من النفس نفسه .

وتتألف المقامات الحريية من خمسين مقامة ، ويقال أن الحريري نسخ منها ما يزيد عن خمسمائة نسخة . وقد زينت بأربع وتسعين صورة ملونة بعضها رسم على صفحتين ، ولم يتقيد الواسطي في عدد ما يحلي به المقامة من المنمنمات ، فقد وضّح بعضها بصورة واحدة أو بصورتين ، وبعضها بثلاث صور ، وبعض المقامات بقيت بدون صورة .

ولقد اعتنى الواسطي بتصوير مشاهد اللهو والشراب وأتقن تصوير الحانات ، وخاصة حانة في مدينة عانة أوضح فيها جو المرح وتفاصيل الحانة من معصرة للخمر ودنان ومغن وسقاة . وذلك وفقا لما ورد في المقامة .

كما اعتنى الواسطي في تصوير مجالس القضاة والولاة ، ومن أهمها الصورة الكبيرة الممتدة على صفحتين ، وفيها أظهر الواسطي المدعويين في غرفتين ، يشغل الأولى منها السروجي وقد جلس جلسة الأمراء وأحيط رأسه بهالة ، وظهر الشبان على جانبيه . وثمة لوحة أخرى تمثل أبا زيد السروجي يشكو ابنه أمام قاضي صعدة ، وأخرى أمام قاضي تبريز مع ثلاث نسوة وثالثة أمام قاضي المعرة .

ولقد أتقن الواسطي رسم العمائر ، فكان ما رسمه وثيقة لطرز العمارة التي كانت شائعة في أطراف العالم الاسلامي ، فلقد ميز فيها الاسلوب الشرقي عن المغربي ، كما أبدع في نقل عناصر الزخرفة المعمارية الاسلامية . وقد أبرز المساجد وما فيها من مآذن ومنابر وميز القصور عن البيوت ، ومثل المدارس والكتاتيب والخانات التجارية .

واهتم الواسطي بتصوير الأشخاص مميزا بين الرجل والمرأة والشيخ والشاب والأمير والفقير ، وحاول أن يعطي ملامح ثابتة لأبطال المقامات ، كما اهتم بتصوير الجموع البشرية وأولع بتصوير الحيوانات وخاصة الجمال والخيول ، كما استطاع تصوير الحياة في المدن وميزها عن الحياة في القرى وعن المناظر البهية والحياة الصحراوية .

ولم يقتصر عمل الواسطي على التصوير والتخطيط ، بل قام بعملية الزخرفة والتذهيب ، وقد برع في رسم الزخارف الهندسية مندمجة او مشتركة مع الزخارف النباتية والحيوانية .

أما الزخارف الكتابية فلقد شملت الكتابة الكوفية المبسطة والمورقة والمزهرة المحفورة على أرضية من الزخارف النباتية .

ولقد جعل الواسطي وقفات الجمل بشكل وردة مذهبة سداسية الفصوص ، على أنه لا بد من الإشارة الى أن المقامات التي رسمها الواسطي قد أصابها بعض التلف ، فقد ضعفت بعض أصباغها ، وضاعت معالم بعض الوجوه والزخارف .

وإذا أردنا ان نختار من ألواح هذا المخطوط ، فإن اللوح الثامن الذي يمثل الابتهاج برواية هلال شوال ، والذي يزين المقامة السابعة البرقيدية ، يعتبر من روائع الواسطي ،

فالصورة قوية البناء متناغمة الألوان واضحة التعبير ، ولكن ما يهنا هنا هو الطابع المتميز والمتمثل بالجبهة في تصوير الرايات والوجه ، وفي غياب البعد الثالث عند تصوير قوائم الخيل والحمير . ويبدو ذلك واضحا ايضا في لوحة الجمال .

ويبدو مفهوم المنظور الروحي أكثر وضوحا في لوحة المقامة (٤٣) الشتوية ، التي تمثل الحارث والسروجي يسألان غلاما وخلفهم مشهد قرية يطل من أبوابها أناس يتساءلون . ولقد أصبحت أعمال الواسطي في مخطوط مقامات الحريري شاهدا على تقدم الفن في العصر العباسي ، مما أعطى سمة متميزة لمدرسة فنية أطلق عليها اسم مدرسة بغداد . وتعتبر هذه الرسوم بنظر المؤرخين الفنيين أكمل الامثلة الموجودة من فن مدرسة بغداد .

فن المنمنمات

لقد عثر مؤخرا على مخطوط للديوان الفارسي انداز زنامة ، مزين بالمنمنمات التي تكشف عن تأثير صيني وهي ترجع الى عام ١٠٩٠ . وحتى هذه اللقيا التي يشك في اصلها ، لم تكن ثمة منمنمات معروفة قبل القرن الثالث عشر .

ثم انتقلت الى فن المنمنمات بعد الغزوة المغولية الثانية ، غزو هولاكو ، روح جديدة باخضاعه للتأثير الصيني . ويبدو ذلك على الاخص في صور المناطق الطبيعية ، فصور الجبال والغيوم والأشجار والمياه الجارية المأخوذة عن الفنانين الصينيين ، تجد مكانا لها في صور الحيوانات والقصص الطبيعية التي ظهرت في تبريز وفي تركستان . في خلال القرن الرابع عشر ضعف تأثير الشرق الاقصى في تبريز وفي شيراز ، واستعادت الاصاله الايرانية في الرسوم الايضاحية التي حملت تكوينا متينا وطابعا مؤثرا مستوحى من ملحمة الفردوسي القومية .

بهزاد ومدرسته

أصبحت مدينة هراة في عهد التيموريين (القرن الخامس عشر) مركزا خاصا لفن المنمنمات ولم تختف العناصر الصينية كليا ، فثمة مناظر تذكرنا بالصور على الحرير التي تشكل اطارا لمشاهد المحبين أو الحمارين ، من أمثال البطل رستم أو عن المحادثات العاطفية بين الأمير خسرو والفتاة شيرين . ولقد مهدت هذه الابحاث كما يبدو الى ظهور فنان فذ ، هو المصور بهزاد ، الذي ولد حوالي عام ١٤٤٠ في هراة وكان قد دشن العصر الذهبي للتصوير الفارسي . وفي مخطوطات تاريخ تيمورلنك او في قصة المجنون ويلي يبدو تنوع

التكوينات وقيمتها الزخرفية والاعجاز في الاداء وقوة الاوضاع التعبيرية وغنى الالوان وتناغمها القوي ، مما يشكل الخصائص التي تمتاز بها مدرسة بهزاد التشكيلية .

يعتبر بهزاد أكبر مصور عبقرى ظهر في تاريخ المنمنات الاسلامية ، وعلى الرغم من أهميته الابداعية ، فان ما كتب عنه ليس كافيا .

ولد كمال الدين بهزاد في مدينة هراة ودرس النقش والخط على يد سيد احمد التبريزي وشملت رعاية السلطان حسين ميرزا (١٤٨٦ — ١٥٠٦) ، وفي العهد الصفوي رعاة الشاه اسماعيل (١٥٠٢ — ١٥٢٤) وابنه طهماسب في تبريز ، وقد بقي فيها حتى مات عام ١٥١٤ .

يعتبر بهزاد معجزة فن المنمنات ولقد قال عنه المنوّر خواند مير المعاصر له « ان روائع بهزاد التي وضعها امامنا وفنه النادر ، تشبه ما أبدعه المصور النبي ماني ، ولقد حجت أعماله الرائعة أعمال من سبقه من مصوري العالم ، وفاقت صوره صور سائر الفنانين المصورين غيره » .

ولم يبق الا عدد قليل من المنمنات التي صنعها بهزاد ووقع عليها او نسبت له . ومن أهم ما تركه من اثار محفوظ في لندن والقاهرة وهي تزين الشاهنامه واشعار سعدي .

وبعض المخطوطات والصور الموقعة باسم قاسم علي هي من صنع بهزاد ولا شك . وليس سهلاً تحديد هوية المصور منهما ، وذلك إما لعدم وجود التوقيع على الصور ، أو لوجود توقيع مزور كما هو الأمر في كثير من الصور . ومن هؤلاء آغاميرك وسلطان محمد اللذان اشتغلا في خدمة الشاه طهماسب (١٥٢٤ — ١٥٧٦) فعالجا موضوعات مستمدة من الشعراء الفارسيين وخاصة الشاعر نظامي (القرن الثاني عشر) .

كان الرسام يصور على صفحات كبيرة مشاهد فيها صور متعددة لاشخاص مرتبة من الاسفل الى الاعلى ويعبر بوضع هذه الاشياء فوق بعضها عن تباعدها ، ويغمر هذه

الوجوه نور متعادل تاركا كل الرقة للزخارف وكل الترف للألوان . وذكرونا تحوير الطبيعة ورسم الجبال الصخرية والغيوم بالنماذج الصينية التي استوحى منها مصورو العصر التيموري . وعدا هذه اللوحات ذات الطابع التاريخي او القصصي فان النصوص الشعرية قد قدمت للمصورين موضوعات من إحياء ديني بل صوفي .

ويبدو ان سلطان محمد الذي اصبح بعد بهزاد موجهها لمدرسة التصوير في بلاط تبريز ، قد كلف بتصوير نقوش للسجاد ونماذج للقيشاني ، اما تلميذه الافضل استاذ محمدي فإننا نعرفه بصورة خاصة من خلال صفحة مخطوطة بديعة محفوظة باللوهر ، وهي عبارة عن رسم بريشة مطلب بقليل من الالوان تمثل لنا ضمن منظر خيالي ، مشهدا دقيق الملاحظة من الحياة القروية ، الا اننا هنا نجد انفسنا بعيدين عن المفهوم الاسلامي الصرف ، اذ ان الفن الايراني وقد اهتم بمشاهد الطبيعة ، اقترب من الفن الاوروي الذي ظهر عند الواقعين الهولنديين او الفرنسيين المعاصرين ، وهكذا فإن اوربا ابتدأت في عهد شاه عباس باظهار تأثيرها على الفن الفارسي ، وكان أهم ممثل لهذا التأثير علي رضا عباسي ، وعلينا ان ننسب إلى هذا المصور الالواح التي تزين عالي كابي وهي استراحة الشاه عباس في قصره في اصفهان .

كما نملك لهذا الفنان موضوعا مستوحى بصورة مثيرة من المصور الايطالي بيروجينو ، يمثل المسيح الميت تبكي عليه النسوة القديسات . لقد كان رضا عباسي مصورا فذا يتخيل المشاهد الغرامية الشهوانية الماجنة وكان مصور وجوه . ، رسم هيئات اشراف بلاط اصفهان ، ولقد انتهى معه ومع المصورين الذين يحيطون به ، عصر ازدهار التصوير الفارسي .

وفي عهد الشاه عباس الذي اتخذ اصفهان عاصمة له ، شاع أسلوب خاص في الرسم يتمثل في تصوير المناظر والدوايش وعلى رؤوسهم العمام الكبيرة المزينة ، وقد اسس الشاه عباس مدرسة للتصوير ، بدا تأثير رضا عباسي واضحا فيها ، واستمر هذا الاسلوب سائدا ، واستمر المصورون في تقليد رضا عباسي حتى القرن الثامن عشر .

مدرسة التصوير المغولية في ايران

قام المؤرخ رشيد الدين عام / ١٣٠٦ / بتأليف كتاب « جامع التواريخ » جمع فيه تاريخ المغول وقدمه هدية الى السلطان المغولي أُلجاتيو ، وكان رشيد الدين وزيرا للسلطان فأنشا ضاحية قرب تبريز أسماها « ربع رشيدي » استقدم اليها أهل الفن والصناعات والخطاطين ، وكانت فنون الكتاب من إعداد وتجليد وكتابة وتزويق هي اعماله المشتغلين في هذه الضاحية . ولقد نسخ من كتابه « جامع التواريخ » عددا ضخما زينه بالرسوم والترقين ، وقد بقي نسخا منها محفوظة في متاحف ومكتبات معروفة .

ومن المخطوطات الهامة (الشاهنامه) وهي كتاب الملوك ، كتبه كملحمة شعرية الشاعر نظامي عام ١٠١٠ م ، وكان مصدر الهام للمصورين الذين اعدوا نسخه وتزويقه فيما بعد ، ومن أقدم النسخ (شاهنامه ديموت) التي نسخت في تبريز ١٣٢٠ م ، وتضمنت ٥٥ صورة هي من روائع فن المنمنمات ، وهي موزعة في متاحف امريكية وفي المجموعات الخاصة .

وفي عام ١٣٨٦ خلف تيمور المغول في إيران وبغداد ، وجعل عاصمته سمر قند ، وإليها استقدم المصورين من بغداد ، ولكن فن المنمنمات ازدهر في هراة وشيراز ، يبدو ذلك من المخطوطات التي بقيت والتي تعود الى عهد شاه رخ وعاصمته هراة ، أو تعود الى عصر ابنه الذي أنشأ معهدا لفن الكتاب وكان من المصورين المعلمين فيها غياث الدين . وموضوع هذه المخطوطات المصورة ، الشاهنامه وأشعار نظامي في منظوماته الخمس وأشعار سعدي في ديوانه فاكهة البستان ، وجلستان ، وقد خلفت هراة اسلوبا ايرانيا متميزا لم يلبث ان انتشر في شيراز .

ونسب الى مدرسة سمر قند مخطوطة من كتاب (صور الكواكب) محفوظة في باريس واخرى شبيهة لها محفوظة في متحف متروبوليتان في نيويورك .

التصوير الهندي المغولي والتصوير التركي

كان بابر (١٥٢٦ — ١٥٣٠) قد فتح بلاد الهند مؤسساً من جديد دولة تيمورية مغولية وكان راعياً للفنون ، ولكن ابنه همايون الذي عاش فترة نفيه عن بلاده في ايران بضيافته الشاه طهماسب ، قد قوى علاقته بالفنانين المصورين من أمثال ميرسيد علي والشيرازي . ولم يلبث أن استدعاهما فيما بعد الى كابول بعد عودته سلطانا ، وهنا اسس المدرسة الايرانية المغولية في التصوير .

ولكن السلطان اكبر (١٥٥٦ — ١٦٠٥) تفوق على ابيه في الاهتمام بالفن ، لانه نفسه كان فنانا وناقداً فنياً وكاتباً . وفي عام ١٥٦٩ م أنشأ مدينة (فتح بورسكري) وجعلها عاصمة له . وزين مبانيها برسوم جدارية رائعة ، واسس فيها معهداً للفن سعى فيه الى تزيين المخطوطات الشعرية والنثرية الايرانية بالمنمنمات التي حملت طابع الفن الايراني المتأثر بريشة بهزاد وميرك وسلطان محمد . ومن أبرز ما تبقى من اثار هذه المدرسة صور مخطوط (الامير حمزة) .

ويعتبر بزوان من المع مصوري عهد اكبر ، وكان بارعاً في تصوير الخلفيات وملامح الوجوه وتوزيع الالوان وتصوير الاشخاص .

وخلف أكبر ابنه جهانغير ، وفي عهده برز المصور أستاذ منصور الذي كان (نادرة عصره في الرسم) ، وفي هذا العهد اصبح رسم الوجوه الشخصية شائعاً ، ومن أبرز مصوري الوجوه ابو الحسن الايراني ابن أقارضا . وقد وصل تصوير الوجوه قمته في عصر شاه جيهان .

غير ان هذه المدرسة الهندية الفارسية لم تلبث ان انحرفت عن اصولها لكي تصبح ذات طابع هندوكي . وكان للهند منذ القرن الثاني الميلادي وحتى القرن التاسع مصوروها ومزخرفو المغاور التي كانت تستعمل كمعابد للبوذيين ومن ثم ظهر منمنموها ، ويبدو ان التصوير المغولي قد استفاد جزئياً من تراث هؤلاء ، وإنه مدين للتقليد الذي اخذه عن



٢٩٧ — منمنمة مصرية مغولية — مصر — تمثل مصرع وحش —

١٥٩٠ م .

فنانيه القدامى والتعبير عن الاحساس بالحياة . ذلك الاحساس الذي أزكى الاسس الايرانية ، ولقد أدى تذوق الواقعية الذي وجد سبيله في مشاهد تاريخ الامبراطورية وحياة القصر ، إلى ايجاد مصوري وجوه يهتمون بالتعبير عن نفسية الارستقراطيين الذي يتخذونهم كنماذج ، وجعل مصوري الحيوانات قادرين على تمثيل القطعان أو الصيد ، وعلى تمييز خصائص كل نوع ، كما جعل مصوري الطبيعة يتحسسون تحولات النور . وخلافا للمنمنمين الفارسيين فان مصوري المناظر الطبيعية الهنود ، قد بحثوا عن الظل والنور ، وصوروا المساء والليل . أما مصورو الوجوه فلقد جسدوا الهيئة وأوحوا فيها بالحجم متأثرين ولا شك بتقاليد الفن الهندي الذي كان منتشرا قبل الف عام .

وفي تركيا يستمر التأثير الفارسي الذي امتد عبر مختلف البلاد التي خضعت للاتراك فارضا نفسه على التقنية المختلفة الاصول .

ويبدو هذا التأثير جليا في المنمنمات ذات الموضوعات التاريخية، على أن الاصل التركي وليس الفارسي لعدد كبير منها يصبح مشکوكا به . ونحن نعلم ان مجموعة من الخطاطين والنقاشين كانوا قد انتقلوا من تبريز الى استامبول ، ونذكر من جهة اخرى أحد هؤلاء الفنانين القلائل من الذين نعرف اسماءهم كان يدعى ولي جان ، كان تلميذا لأحد نقاشي جورجيا الذي كان بدوره تلميذا لاغاميرك نقاش البلاط الصفوي . وليس من شك في قرابة الاسلوب ، غير ان الموضوعات التركية تبدو غالبا موضحة برسم اكثر ابرازا او اكثر سذاجة ، فيبدو الاسلوب طبيعيا كاريكاتوريا ، وتبدو الالوان اكثر حدة ، ولكن اقدم ما عثر عليه من منمنمات تركية يعود الى سياح قلم (القرن ١٥) واعماله محفوظة في طوب كابي . في مخطوط منازلنا مه الذي رسمه نصوح الصلاحي المطراقي (١٥٣٧) نرى بداية ارتباط الفن بالبلاط ، في عهد سليمان الاول .

ومن الاسماء التي لمعت في تركيا ، حمد الله شلبي الذي زين مخطوط يوسف وزليخا (١٦٣٠) . وحسين وهبي الذي رسم صور السرنامة ١٧٢٣

الفصل التاسع

الرقش العربي

- أنواع الرقش في سامراء .
- الرقش الهندسي .
- الرقش اللين النبّاتي .
- الرقش بالصور التشبيهية الرمزية .
- الزخرفة الخزفية .
- الخطّ العربي .

الرقش العربي

مقدمة

ان الرقش العربي ، هو التقليد التصويري الاسلامي الذي ازدهر بشكل مضطرد مخلفا وراءه تمثيل الواقع بسبب مانع ديني ، أو مانع قومي تقليدي ، لقد ابتداء الرقش منذ بناء مسجد الرسول في المدينة ، ثم تجلى في فن الفسيفساء الذي تحدثنا عنه ، أو في الزخارف الجصية التي زينت القصور الاموية ، ولكن العمال الذين أبدعوا هذا الرقش كانوا من سكان البلاد الذين دانوا بالاسلام أو استمروا على دينهم ، وهكذا استمر التقليد المحلي بواسطتهم ، مع بعض التعديل الذي فرضه ايمان وحداني باله مطلق لا شبيه له .

انواع الرقش في سامراء

توضح الرقش في سامراء متجها نحو الاستقلال وقد ميّز هرزفيلد . ثلاث اساليب ذان أصول مختلفة ، يرتبط الاسلوب الاول بالتقليد الهلنستي المتأصل في البلاد منذ العهد البارثي . والواقع ان العناصر المأخوذة عن الكلاسية وافرة في هذا الاسلوب ، كالاوراق الملساء المنتصبة المشتقة من الاقنثة والحبيبات والغصنيات وقرون الحضب . غير ان السعف المجنح ذا الاصل الايراني مألوف أيضا في هذا الاسلوب ، الا ان التعديل الذي أصاب هذه الاشكال النباتية وكثافة التزيين لا ترجع الى التقليد الكلاسي . فالسعف والزهرات التي لا

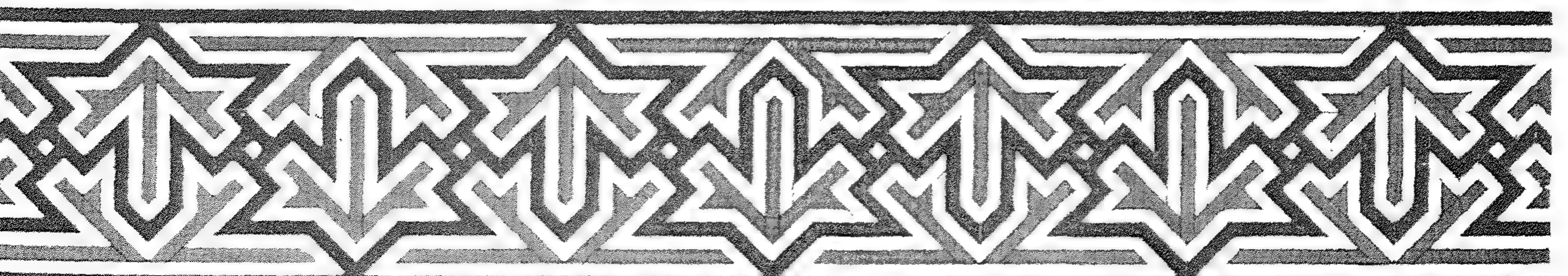
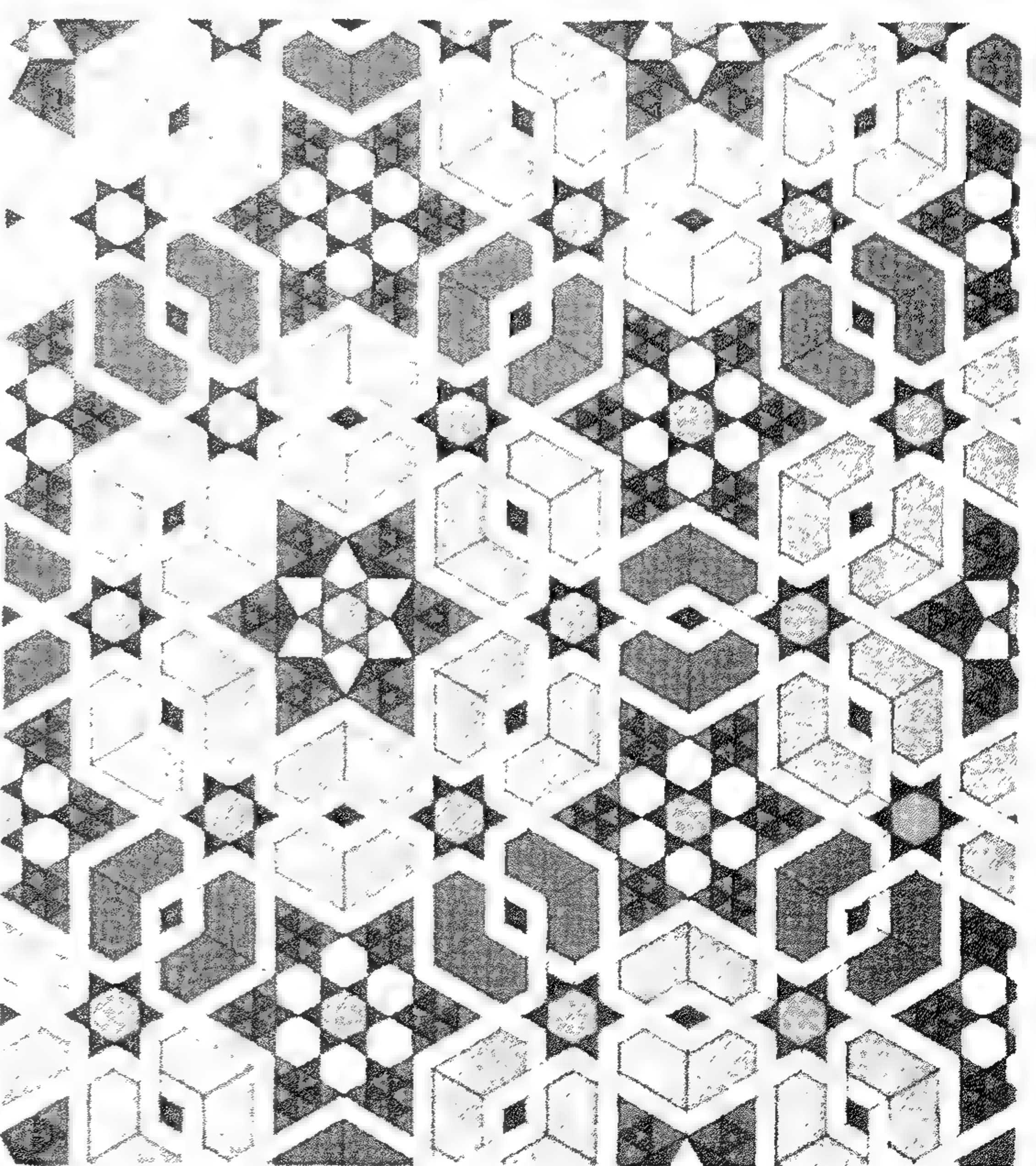
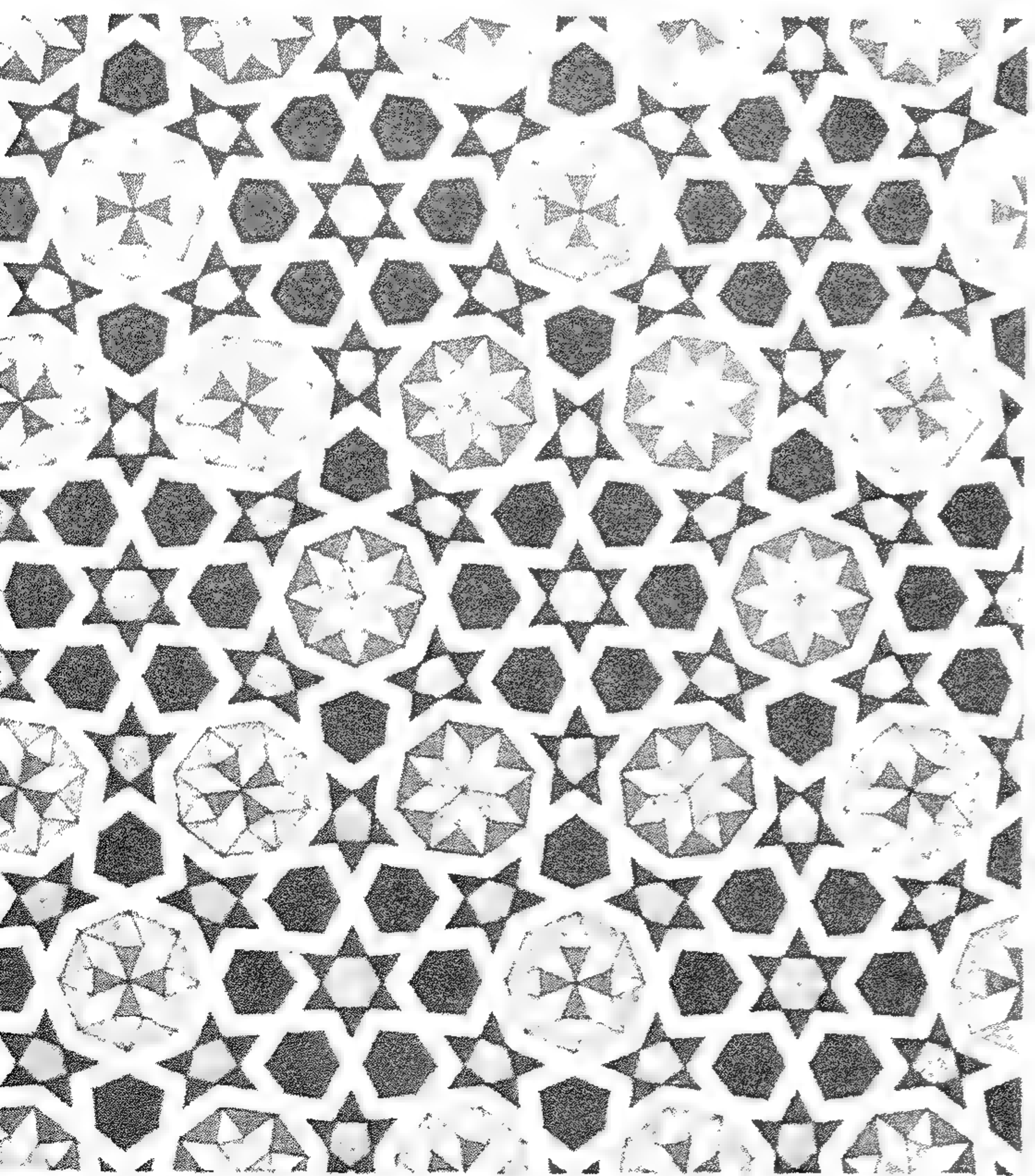
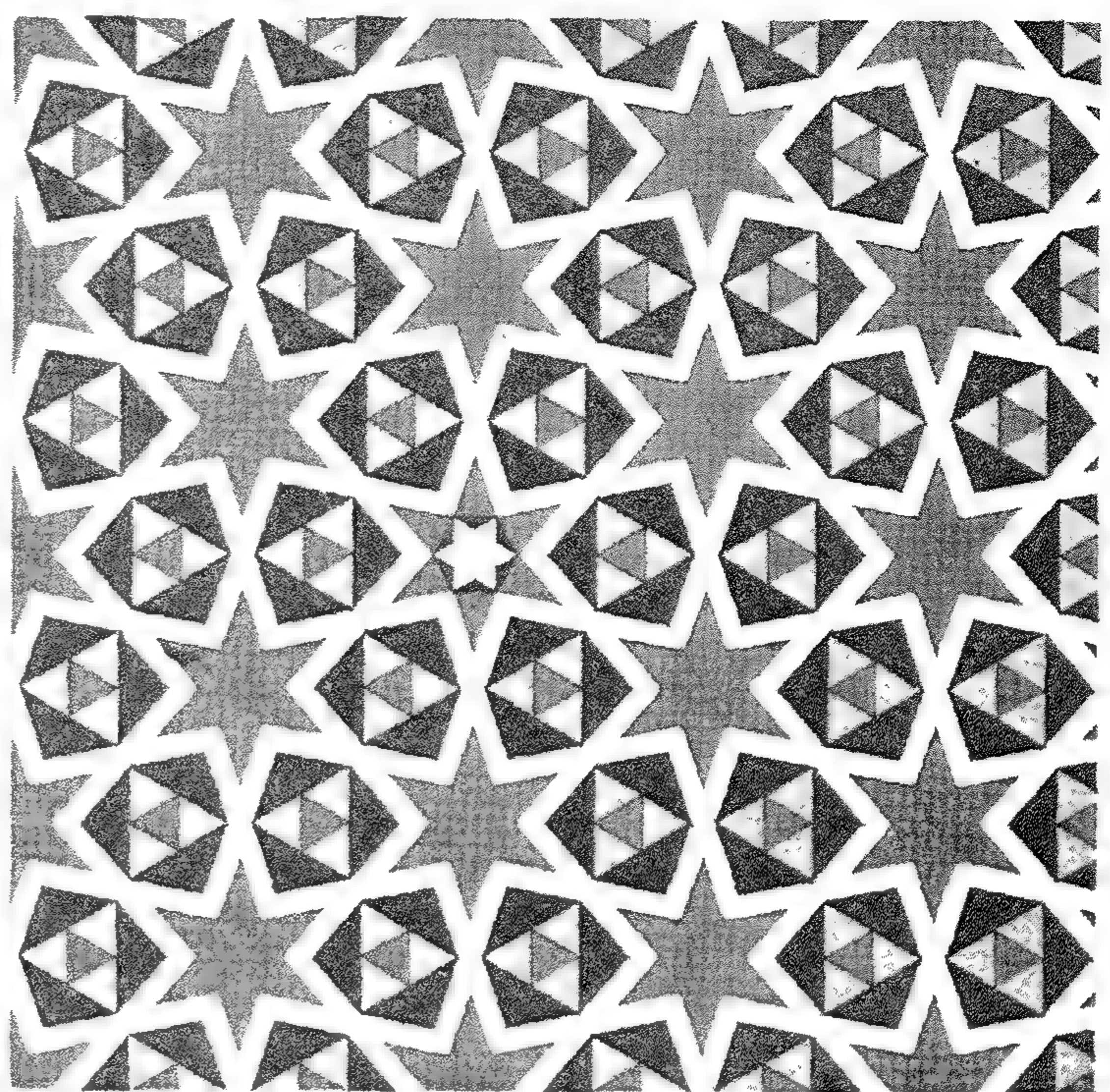
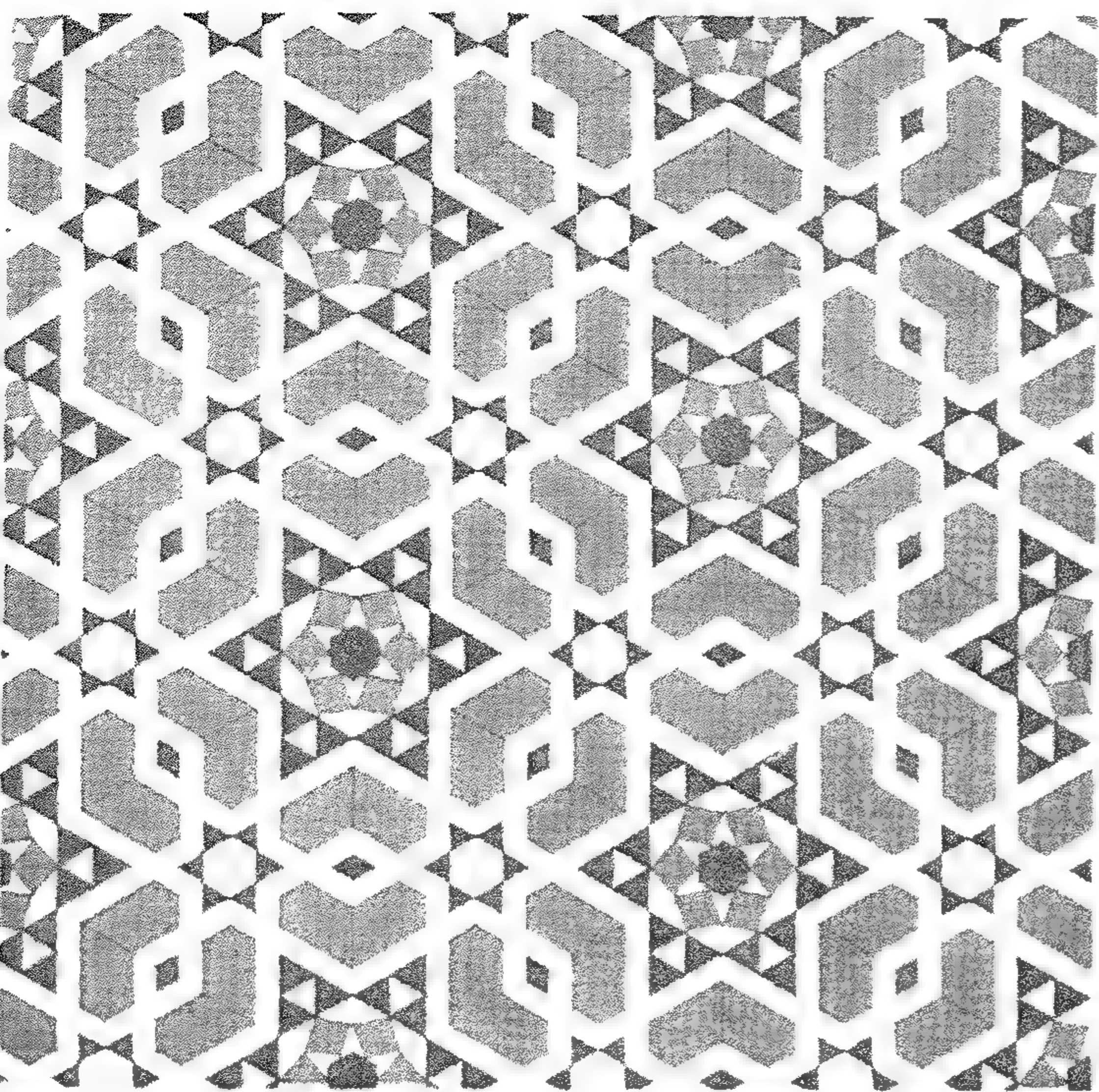
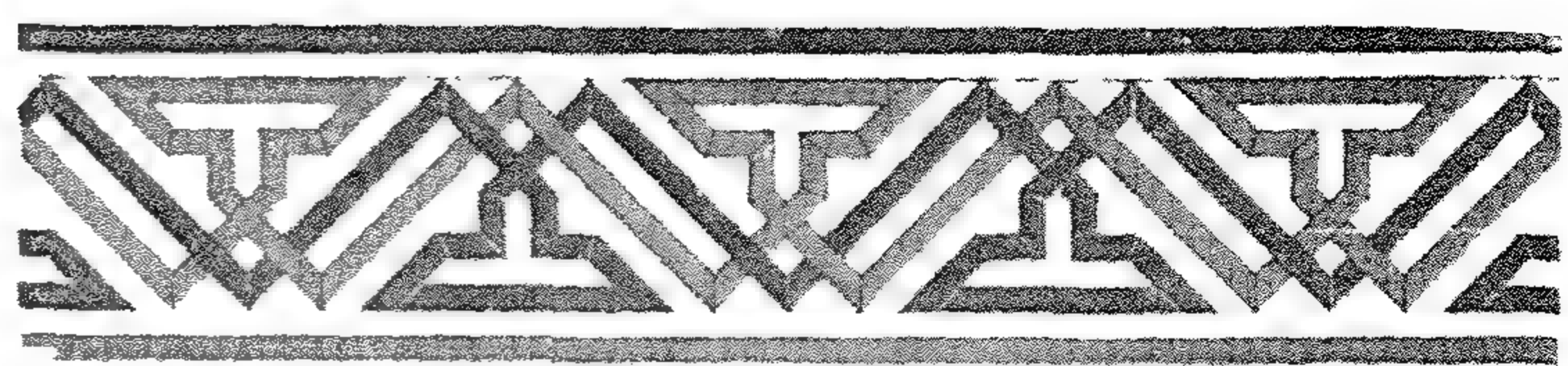
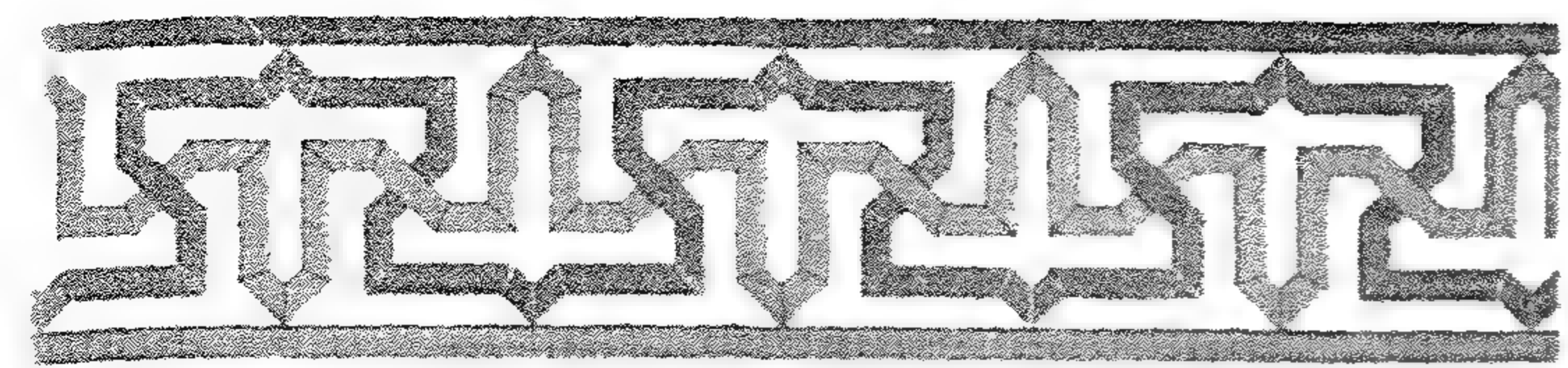
يربط بينها أي ساق ، والتي قلما تحوي أي تفاصيل داخلية ، آخذ بعضها برقاب بعض وتتداخل فيها الاشكال ، دون أن تترك بينها الا شقا متعرجا او تجويفا خطيا . ويجب ان نضيف الى ذلك ان السطوح المعدة للزخرفة ، مقطعة احيانا الى مضلعات ذات أشكال متنوعة ، وكل مضلع محدد بشريط مزين بالاقراص .

وتصبح هذه المضلعات اكثر اهمية وتنوعا في الاسلوب الثاني ، فثمة مربعات او معينات او أشكال كوكبية او مفصصة تشغل اللوحات ، وزينة هذه المضلعات الهندسية مؤلفة من أشكال نباتية بعيدة عن الطبيعة كأشكال الاسلوب الاول ، الا ان الاسلوب هنا اكثر تحرا ، والمقياس اكثر صغرا ، وكثيرا ما يكون داخلها مزينا بحراشف مثل كوز الصنوبر ، ولعل في هذا الاسلوب طابع التأثير الساساني .

والاسلوب الثالث مؤلف من تشكيل اكثر تفريقا . ويتميز بصورة خاصة بملامحه الطبيعية . فالعناصر النباتية اكثر وضوحا . وتتصل ورقة الكرمة المصحوبة بعنقود هرمي بساق مرنة تلتف ، ويعتبر هرزفيلد هذا الاسلوب الثالث ، ذي أصل محلي رافدي . ولقد عثر في تنقيبات جرت مؤخرا في المدينة الواقعة على الضفة اليمنى من نهر الفرات ، والتي ازدهرت في القرن السابع ، على تزيينات جصية تمثل الاسلوب الثالث الخاص بمدينة سامراء .

وفي الواقع فان هذه الاساليب الثلاثة لها صفات مشتركة ، اذ يمكن الانتقال من الواحد الى الآخر دون انقطاع ، وتذكرنا الاساليب الثلاثة وخاصة الاسلوب الاخير ، باكثر من عنصر من الاسلوب الهلنستي في القدس وقصر المشتى ، وتتلاقى في هذه الزخرفة العباسية ، كما في الزخرفة الاموية ، نفس الاشكال ونفس الصيغ النباتية وخاصة الكرمة . غير ان شخصية الزخرفة في سامراء تتأكد عن طريق استعمالها هذه العناصر التقليدية ، وعن طريق التمسك بزينة متكاملة وكثيفة ، وكذلك باستعمال المضلعات المحددة بالاشرطة . ومن الممكن ان نخص التزيين التصويري بملاحظات من ذات النوع ، ولقد قدمت سامراء العديد من نماذج هذا التزيين الذي تشغل الصور الآدمية والحيوانية فيه مكانا هاما ، مما يؤيد حرية الفكر التي كان يتمتع بها سادة هذه البلاد ازاء التحريم الذي سيفرض في عهد

المتوكل . ومن بين هذه الحيوانات نجد النمر والارنب والكلب والتيس والثور والنسر والحمام وطيور الماء : الكركي ومالك الحزين والبط ، ولقد كان سرداب القصر مزينا بافريز يصور الابل بنقوش نافرة ملونة . ولقد مثلت الوجوه الآدمية بصور نسوة راقصات عاريات الجذع ، او حاملات القرابين ، وبصائدات وحوريات البحر ، وصور كهنة مسيحيين . نرى ان هذه الصور التي نجد فيها بعض المواضيع الهلنستية تختلف عن تلك الموجودة في الحمام الاموي التابع لقصر عمرة ، فهي ذات الوان اكثر غنى واكثر بريقا موضوعة بصورة مسطحة خالية من تشكيل فني محددة بخطوط سوداء واضحة ، وهي بذلك تؤكد مفهوما اكثر جرأة وأكثر توفيقا وأكثر التصاقا ولا شك بالطابع الآسيوي في الزخرفة .



الرقش الهندسي

إن هذا الرقش سواء كان يغطي مساحة مسطحة او محدبة فإنه يبقى زخرفة مسطحة فلا يحفر السطح لتزيينه كما لا تبرز فيه نوافر واضحة . ولانها لا تشمل عادة غير مستويين فهي تجهل التكوينات اللينة والنقوش المائلة التي قد تربط فيما بينها . وتتوضح عناصر المستوى الاعلى التي لا تتجاوز عادة سطح الجدار او الشيء ، بلون ناصع على الخلفية . وبين العناصر الناصعة والخلفيات القائمة ، بين الامتلاءات والفراغات يجب ان يكون التناسب بقدر الامكان محققا في جميع اجزاء اللوحة نفسها ، اذ يقتضي ان يكون كل السطح مزينا في ذلك المساحات الواقعة داخل الاطار الذي تحدد الخطوط المعمارية ، ويجب ان تكون كثافة الزخرفة موحدة . غير ان هذه الكثافة يمكن ان تختلف من لوح الى آخر ، ان التناسب المتغير بين الامتلاءات والفراغات ، وبين الوضوح والقتام ، ثم ان عرض الاشكال النافرة وعمق الاشكال الغائرة يخلق تنوعا في القيم اللونية وتسلسلا في الالواح . وحسب تحليل مارسية فإن العنصر الاساسي الذي يمكن ارتكاز كل التزيين عليه والذي يحدد الخط الانشائي ويحدد الايقاع فيه هو الخيط اي الشريط ذي العرض الثابت . إن أول عمل يقوم به مبدع الرقش العربي هو ان يحدد الخط الذي سيتبعه الخيط مشكلا منه بطريقة معقدة ومنسقة بوقت واحد تشابكا وانفصالا حيث تحب العين ان تتيه وان تجد نفسها ثانية فيه .

ويتطلب عمل الرسام أو بصورة أوضح عمل الخطاط نوعا من المهارة ، وليس ثمة تحول الى مراقبة العالم الخارجي اللهم الا فيما ندر . فالزخرفة الاسلامية هي انشاء حدسي

تام تقريبا ولا يستعير الفنان رسوم الاشياء التي كانت تقدمها الطبيعة ، أنه لا ينقل غرسه ما بل كان ينقل التأويلات التي كان يقدمها النحاتون والفسيفسائيون الذين سبقوه ، انه يحور التحويلات فهو يستمد منها ويحورها بدوره ، وبهذا المجال العفوي تقريبا تتأكد عبقريته الخاصة واحساسه الشخصي بالجمال ، وثمة اربعة انواع للعناصر تحدد مجموعة الاشكال التزيينية ، وهي الخط ، والرقش الهندسي ، والرقش النباتي ، والحاقا بذلك الرقش العيداني وهذه العناصر تهيمن على تزيين العمارات واشغال الفن التطبيقي .

لقد قدمت مئذنتا جامع الحاكم منذ عام ١٠٠٣ م عصابات والواح وشرفات من الحجر المزين ذات تشكيلات من الخطوط لها ملامح خاصة بالهندسة الاسلامية . ثم كان محراب مدفن الست نفيسة (الذي انشيء بين عام ١١٣٨ وعام ١١٤٥ م) ومحراب مدفن الست رقية (وانشيء حول عام ١١٥٠ م) قد غلفها بكاملها تقريبا بزخرفة مدروسة تأكدت فيها نفس الملامح بغزارة .

ويقوم المزخرف بتقسيم السطح بتسطير محاور افقية وعمودية ، وحول نقاط تصالب هذه المحاور المعتبرة كمراكز ، يرسم مضلعات اشعاعية ذات شكل كوكبي ، أي انها محدودة بخطوط منكسرة بحيث تتناوب الزوايا النابذة مع الزوايا الجاذبة . وابسط هذه الاشكال كانت النجمة ذات الرؤوس الثمانية حيث تصبح جميع الزوايا النابذة قائمة . ويتناول كل ضلع خارج المضلع المركزي لكي يحدد سطوحا جديدة ويلاقى مضلعا مشابها للمضلع الاول يكون مركزا لنسق جديد اشعاعي .

ولا يحدد محيط المضلعات بخطوط بسيطة بل بخط مزدوج ، وهو العنصر الاساسي للرقش العربي ، والذي يتابع طريقه من مضلع الى آخر مؤلفا بين المشبكات .

إن مبدأ المشبكات الذي يقوم على الشريط المار بصورة متناوبة فوق وتحت احد اجزائه ذاته ، سيطبق فيما بعد في كل زخرفة خطية سواء أكانت هذه الزخرفة قائمة على خطوط مستقيمة او مقوسة . ويمكن الافتراض ايضا انها وجدت اول الامر استعمالها في المنحنيات التي نتجت عن الضفيرة التي فيها الفسيفسائيون الهلنستيون . وكنا قد التقينا بالمشبكات المنحنية في الاغلفة الجلدية وفي الالواح المنحوتة في منبر القيروان .



٣٠٠ — نقش خشبي — قلعة جعبر سورية ق ١٣
متحف دمشق .

٢٩٩ — خشب مزخرف وملون — الهند المنغولية مجموعة الصباح .

الرقش اللّين النباتي

استغلت الزخرفة الفاطمية ايضا الشريط اللين والمضلع الذي يمزجه بالتزيين النباتي . وتشمل هذه الزخرفة عنصرين مختلفين ، ويمكننا متابعة تطورها بصورة مستقلة قرنا فقرن . والعنصر الاول هو الشريط المتعرج الذي كانت الاشتباكات والافتراقات منه تستطيع كما رأينا ان تكسو وحدها السطوح ، والعنصر الآخر هو الاشكال العريضة التي تزين الفراغات وتغني المشبك ، المؤلف من الاشكال التي تؤلف من عناصر الاستناد ، وهي الساق وفروعه زمن جهة أخرى النهايات النباتية ، السعف والازهار . ومن بين جميع الخطوط المرسومة للساق ، ومن أكثرها بساطة هو العرق الملتف ولا شك ، وهو الخط الملتف بانتظام ، والذي تصدر عنه من جهة الى اخرى اوراق منحنية تزين الانحناءات المجوفة . ومن المعتقد ان العرق الملتف هو الشكل الاول الذي اخذ منه الرقش العربي مبدأ لم يتغير تقريبا ، وهو يقوم على اتباع كل انحناء بانحناء معاكس ، ولسوف تجد الضفيرة التي كانت تفرض بوقت واحد هذه القاعدة ، والقاعدة التي يقوم عليها المشبك ، استعمالها ايضا في الزخرفة النباتية .

ويبدو التمييز بين الشريط وهو العنصر الخاص بالمشبكات وبين النهايات النباتية صعب احيانا ، ولا تشكل قاعدة الورقة انفصاما في نهاية الساق الذي يحملها . وليست الورقة او بمعنى آخر السعف الا انتفاخا في الساق ومدا لمنحناه ، ويكاد هذا الانتفاخ نفسه لا يبين احيانا . فليس السعف الا نهاية الساق المدببة ، والثلث الذي يمتد مع الساق يستمر في السعف على شكل عرق متوسط ثم ينقسم بين الفصوص التي تؤلف السعف او

الزهرة ، وأحد هذه الفروع يمكن ان يمتد بعد ذلك مشكلا ساقا جديدة ، ولقد قدمت سقوف الجامع الكبير في القيروان ، العديد من امثلة هذه الحرية التي تمتع بها رسام الرقش العربي في تمثيل العناصر النباتية .

وقد يكون من المستحيل تقريبا تمييز اية نبتة في مختلف الاشكال النباتية في الزخرفة الفاطمية . فالسعف — يقصد بذلك الاشكال غير المتناظرة — والازهار المتناظرة هي مشتقات بعيدة جدا عن الكرمة . ويشبه بعض السعف الشكل المجنح في رقش سامراء النباتي وبعض الزهرات ذات الوريقات المتراكبة هي اصناف من زهر اللوتس .

وتشغل الزخرفة النباتية المكان الاوسع في جامع قرطبة الكبير وفي مدينة الزهراء ، ولقد تنوعت بصورة مدهشة اسلوبا وصيغا ، كما ان الاصول التي استوحت منها متنوعة ايضا .

ان الكرمة هي اهم نبات تزييني في افريقيا (تونس) ، وهي توجد هنا ايضا مع العنقود ومع العديد من التغييرات التي يمكن الحاقها بالكرمة . اما الاقنثة وهو النبات الزخرفي الخاص بالتاج الكورنثي ، فانه يلعب الدور الاكثر أهمية ونجده في أمكنة عديدة بتفرعاته المنفصلة بواسطة زهيرات هلالية . ويمثل غالبا في الضع الجانبي ، وقد انطوى على العرق الاوسط مشكلا احيانا فرعين كبيرين مثلثين متباعدين وهو مستوحى من المحالق التي تحمل زوايا السطیحة ومحاورها في التاج الكورنثي .

ان ورقة الاقنثة المزدوجة هذه تشكل العنصر الرئيسي للزخرفة النباتية المرباطية والزخرفة النباتية الموحدية . على ان الواحدة منها تختلف عن الاخرى اختلافا نسبيا ، فالزخرفة النباتية المرباطية التي هي اقل تنوعا من تلك التي ترجع الى العصر الاموي ، ومقتصرة على أشكال اقل عددا ، هي كجميع انواع الزخرفة الخاصة بنفس العهد كثيفة جدا وذات مقياس مصغر حتى تكاد تصبح مختلطة المعالم . اما الزخرفة النباتية الموحدية ، فهي أكثر بساطة وأكثر عرضا ، فالزخرفة التي يتجلى فيها زهد المذهب الموحدى تتضمن مساحات فارغة حتى تكاد توحى احيانا بشيء من الفقر (كما في محراب تينمال) .

وغالبا ما تفقد الاقنثة التفاصيل الداخلية التي تميزها وهي تتقلص في شكل قليل

التقسيم بتأثير افريقيا (تونس) الفاطمية غالبا . وليس بالامكان فعلا اغفال هذه التيارات المشرقية التي كانت قد مرت على اسبانيا في العهد الاموي . فالزخرفة المنحوتة والملونة على سقوف جامع قرطبة تحمل تأثيرات واضحة للفن الفاطمي في مصر وحتى فن الطولويين . ويمكن ان نفسر جزئيا بعض هذه العدوى البعيدة المرمى بانتقال قطع الاثاث .

لم تزدهر الزخرفة النباتية بل على العكس . وتشكل الزخرفة النباتية الاسبانية المغربية من نوعين من السعف ، وتتحول الى شبكة دقيقة من السوق والعروق تدور الزخارف الملتفة تحتها . او تشكل من السعف المزدوج المشتق من الاقنثة شكلا املسا او مزينا بالعروق او من السعف المثلث البسيط الذي يخرج من كؤيس سفلي بفرعين .

ولقد اغنى قسم محمد الخامس من قصر الحمراء مفردات الزينة النباتية بأشكال غريبة عن التقليد الاسلامي .

الرقش بالصُور التشبيهيّة الرمنزيّة

عدا هذه المجموعة من العناصر الخطية التي استقرت في العصر الفاطمي في الزخرفة بصيغتها الاسلاميّة المتميزة ، بقيت فئة لم تستغل في هذا العصر بصورة راسخة وهي الزخرفة القائمة على الكائنات الحيّة ، وهي تشمل صور الانسان والحيوان ، ولقد استعمل مزخرفو هذا العصر هذه الصيغ في مختلف الامكنة ، (عدا الامكنة الدينيّة ولا شك حيث لا يمكن لهذه المواضيع الممنوعة ان تجد محلا فيها) . ولقد اشارت النصوص مرارا لهذا الاشكال كما تحفظ المتاحف الكثير منها ، والتي نفذت على مواد مختلفة جدا وزينت اشيا متنوعة جدا . ومن اكثر المجموعات نموذجية ما قدمه لنا الافريز الخشبي المنحوت ، المحفوظ في المتحف العربي في القاهرة والذي يعتبر من اجزاء احد القصور الفاطمية .

نجد في هذا النوع من الزخرفة ميداليات محاطة بشريطين مشبكين تضم مجموعات او اشكالا منفردة تبرز على خلفية من الزخارف النباتية الملتفة ، وليست هذه الشخصوس سوى اشباح ولكنها معبرة وحية استطاع اللون فيها ايضاح حركتها وخطوطها ، وهي تمثل مشاهد الشراب والموسيقى والرقص والصيد والمبارزة او السفر ، فالمواضيع كما يبدو مأخوذة عن حياة اللهو والرياضة التي كان يمارسها سادة القصر ، أو مأخوذة على الاقل من المثل الاعلى لحياة الأمراء التي انتشرت من الشرق الى القصور الاسلاميّة .

وليس من شك اطلاقا ان اكثر هذه الاشكال والعادات المستوحاة منها هي ذات اصل رافدي او فارسي . وننسب اشكال الحيوانات الى النموذج الآسيوي وخاصة المجموعات التي تمثل وحشا مفترسا ينقض على حيوان فيعضه من رقبته او من ردفه .

ولئن كانت معرفة مصادر هذه الحيوانات لم تبد ذات صعوبة كبيرة ، فان الامر لم يكن كذلك بالنسبة لبقية عناصر الزخرفة الفاطمية ، ولكن من أين استطاعت مصر في القرن الحادي عشر والثاني عشر استمداد اساليب الخط لديها واقتباس مبادئ هذه المشبكات الهندسية وعناصر زخرفتها النباتية ؟ قد يكون من الملائم القول ان الفنان المسلم قد سار أشواطاً في ابداع أشكال لاحت لها ، تنتمي الى مشاعر مشتركة لا يمكن اغفالها ، شكلت دائماً خلفية الرقش .

إن المثال الوحيد على التشكيلات الحية المتداخلة بالزخرفة قدمه قصر غرناطة الذي بناه بنو نصر . فبالإضافة للأسود الشهيرة الموجودة حول الينبوع ، يقتضي ذكر صور الأشخاص الموجودة في برج النساء والتي يبدو بوضوح انها من الأعمال الإسلامية .

وقد يكون من المناسب ان نضيف الى هذه الأصناف التقليدية للعناصر الخطية صنفاً ظهر في العصر الموحدى . أخذ ابتداءً من القرن الثالث عشر محلاً زاهراً في زخرفة العمارات . ويمكننا ان نطلق على هذه الزخرفة اسم المشبكات المعمارية وهي مؤلفة من أقواس ومعينات مضلعة متقابلة بصورة منحرفة مما يشابه ما صادفناه في تزيين المآذن . وهي تغلب على أكثر من ثلثي الألواح التزيينية .

الزخرفة الخزفية

ان استعمال الكسوة الخزفية التي كانت تبدو ببعض التردد في سامراء في القرن التاسع ، والتي بقيت رصينة جدا في المنشآت السلوقية ، قد وصلت في عهد التيموريين في ايران الى كمالها ، فالكمال التقني ورشاقة الرقش العربي وجمال الميناء في المسجد الأزرق في تبريز ، لم يفقها شيء ابدا . وهذه الحلية الملونة البراقة التي تبرز احيانا على خلفية الآجر الكامدة او على مونة تقلد الآجر ، والتي تغطي غالبا لوحدها مساحات واسعة ، تميل الى الاستغناء عن انواع الزخرفة الاخرى . وفي المسجد الأزرق في تبريز نجد نحتا على الجص .

ولا نجد تقريبا اي مقولبات تحيط بالالواح الجدارية ، ومع ذلك فان مظهره يبدو بهيا خاليا من التشويش ، ولقد نتج هذا البهاء عن الوان محدودة وصارخة يطغى فيها الألوان الزرقاء ، ويأتي عدم التشويش من التوفيق في تنوع الاشكال وبقع اللون والعناصر الخطية المستخدمة في كل لوح .

١ ٣٠١ - صفحة من القرآن الكريم - القرن ٨ م - مجموعة الصباح .



الخط العربي

يمثل الخط العربي ذروة الابداع في الفن الاسلامي ، ولقد تفنن الخطاطون في ابداع اشكاله حتى زادت عن المئة ، وكنا تحدثنا عن دورها في تكوين اشكال الرقش .

ومن أوائل اشكال الخط العربي التي ظهرت ايام الرسول ، الخط المكي والمدني ، ويصف صاحب الفهرست — ابن النديم — هذا الخط فيقول « ففي الفاته تعويج الى يمينه اليد وأعلى الاصابع ، وفي شكله انضجاع يسير » . على ان ثمة خطأ آخر يميل الى التربع في زواياه ويطلق عليه اسم (المزوي) وكان يستعمل للأخبار العامة ومنشؤه الكوفه . ثم تظهر المصاحف السبعة التي كتبها زيد بن ثابت في عهد عثمان وقد كتبت بالخط المدني وهو قلم مبسوط كله ليس منه شيء مستدير ، ومهما يكن من أمر فإن خطوط مصاحف عثمان ، لم تخرج عن الخط المدني وهو تطوير واضح للخط النبطي .

وفي عهد عمر ظهر خط « المشق » والمشق في الكتابة : مد لحروفها . وهو خط سريع ممتد الحروف غامض التركيب ، وهو من الخطوط التي كانت تكتب بها المصاحف ويختلف عن الخط المدني في انتصاب مداته .

وفي عهد عمر ايضا ظهر خط جديد في الكوفة التي أنشأها بأمره سعد بن ابى وقاص وأطلق عليه اسم الخط الكوفي ، وهو خط يابس فيه صنعة وهندسة لعلها استمدت من الكتابة السريانية التي كانت شائعة في اطراف الكوفة وبخاصة في الحيرة . ولكن الخط الكوفي لم يكن يابسا دائما بل ظهر خط مقور مستدير هو الخط الذي اقتضته السرعة والتبسيط ، وهو يشبه النسخي المعروف اليوم . ولقد انتقل منذ ذلك الوقت الى المدينة ومنها الى مصر .

وفي عهد الامويين ظهر الخط الشامي ويعتقد ابن النديم ان الخطاط « قطبة المحرر » هو اول من ابدع الخط العربي وطوره ، فقد ابتدع اربعة اقلام لعلها الجليل والطومار والثلث والنصف . الأولان يابسان والآخران لينان . واشتهر من الخطاطين في العهد الأموي مالك بن دينار ، وخالد بن أبي الهياج ، وشعيب بن حمزة واسحاق بن حماد ، وابراهيم الشجري . وقد لا يكون الخط الشامي بعيدا جدا عن الخط الكوفي بنوعيه ، ولكن الفروق بينهما ترجع الى اختلاف طرائق الخطاطين ، بدا ذلك ايضا ، في الخطوط المعاصرة الأخرى كالخط المصري والقيرواني ، وفي الخطوط التي ظهرت فيما بعد في العصر العباسي وذكرها ابن النديم كالمثلث والمدور والراصف والمصنوع والتجاويد . ولعل من اشهر الخطاطين في العصر العباسي الاحول المحرر وهو احد كبار الخطاطين ، وكان وزير المعتصم معجبا بخطه ولا يكتب له احد غير الاحول ولقد ابتكر من الاقلام المسلسل وهو خط متصل لا انقطاع بين حروفه . والحمام ، وكان يستعمل لكتابة الرسائل وسمي بالغباري ، والاجازة وهو قريب من الثلث والنسخي . أما أبو علي محمد بن مقله المتوفي عام ٩٣٩ م فقد كان وزيرا للمقتدر لقاهر بالله وللراضي بالله ، ثم وشي به ابن فقطع الراضي يده اليمنى فصار يكتب باليسرى ، وقيل كان يشد القلم على ساعده المقطوع عند الكتابة ، وابتكر ابن مقله خط النسخ الذي انتشر عنه ثم تطور ، واشتهر عبد الله بن مقله مع اخيه لكتابة الخط الجميل وان كان قد تتلمذ على الاحول المحرر . وكان ابنا مقله ، الوزير واخوه قد برعا في خط الثلث وقلم التوقيعات ، وكان اسلوب ابن مقله الوزير في خط الثلث يتناقلة الخطاطون والمحررون . ومن أشهر من أخذ بأسلوب ابن مقله وعبد الله بن اسد القاري المتوفي عام ١٠١٨ م ، كان يكتب الشعر بخط قريب من المحقق ، وأخذ عن ابن اسد الخطاط الأشهر ابن البواب صاحب المعجزات في حسن الخط كما يقول ابن الفوطي . ولعله تجاوز الوزير ابن مقله في مقدرته على تجديد خط الثلث وتنويعه .

واذا كانت آثار ابن مقله مفقودة ولا يمكن التعرف على نماذج من خطه إلا عن طريق ما شرحه الكتاب والمؤرخون ، فان بعضا من آثار ابن البواب قد وصلت الينا مثل ديوان سلامة بن جندل والقرآن المحفوظ في مكتبة شستربتي في دبلن وفي كتاب (جامع محاسن

كتابة الكتاب) الذي جمعه وكتبه بخطه محمد بن حسن الطيبي ، احد كبار الخطاطين في القرن العاشر الهجري ، بأسلوب ابن البواب المتعدد الأقلام ، وبهذا يكشف هذا الكتاب عن اشكال انواع الاقلام التي كانت تعرف اسمائها دون التأكد من اشكالها المطابقة لهذه الأسماء ، ومن الاقلام التي عرض الطيبي نماذجها على انها من طريقة ابن البواب هي ، قلم الثلث المعتاد (وهو خفيف الثلث) ، قلم المنشور قلم التوقيع (او التوقيعات) ، قلم جليل الثلث (أو الثلث الثقيل) ، قلم المصاحف ، المسلسل ، الغبار ، النسخ ، جليل المحقق ، الريحان ، قلم الرياشي (أو الرئاسي) وقلم الحواش ، والاشعار ، والرقاع ، والمقترن ، وقلم اللؤلؤي .

ثم ازدهرت المدرسة الفارسية في العهد التيموري والصفوي وظهر الخط الفارسي وقلم نستعليق والديواني والهمايوني ، والكوفي الايراني ، وفيه جمع بديع من الزخرفة التخيلية والخط الجميل ، ومنه الكوفي المزهر الذي انتقل الى مصر في عهد الفاطميين .

وكان مير علي ، الوزير والشاعر والموسيقي ، من اشهر خطاطي هراة وخارى في القرن الخامس عشر ، واليه يرجع ابتكار خط نستعليق ، ثم ظهر في هراة الخطاط الشهير سلطان علي مشهدي وابنه سلطان محمد ، كما ظهر الخطاطون عبد الرحمن الخوارزمي وولداه ، وقد ادخلوا تحسينات على خط التعليق . اما خط الرقاع ، او الرقعي فلقد ابتكره الأتراك العثمانيون ، ومن اشهر الخطاطين الأتراك واغزرهم انتاجا الحافظ عثمان بن علي وكان معلم السلطان ١٦٩٣ م .

واستمر الخطاطون في المغرب العربي والأندلس بالتفنن بالخط الحجازي وربما اخذوا من الجليل والثلث في خط مبتكر .

الفصل العاشر

الفنون التطبيقية

- الصناعات المعدنية .
- الخزف .
- النسيج والسجاد .
- الصناعات الخشبية .

الصّناعات المعدنيّة

ان المجموعة من الألواح البرونزية المذهبة والمحفوظة حتى الآن في قبة الصخرة ، هي أجزاء فريدة في العالم ، ليس لأصالتها وحسب ، بل لجمالها وغناها الزخرفي ، ويمكن نسبتها دون تردد الى الفنانين الذين اشتغلوا بأمر من الخليفة عبد الملك ، أي أنها تعود الى عصر بناء القبة في العهد الأموي (٦١٢) .

وان تنوع المواضيع فيها وكال الاسلوب والتقنية يجعل هذه الزخارف الأموية من أندر التحف الأموية .

ولقد شكل المعدن عن طريق الضغط ، وكل لوح مختلف عن الآخر . وتغطي بعض هذه الألواح بطن سواكف الأبواب الأربعة الأساسية للقبة وهي عريضة . والألواح الأخرى وهي أقل عرضاً تغطي الأفاريز الواصلة بين تيجان أعمدة الرواق المثلث .

ان صيغ الزخرفة البرونزية هذه ذات تنوع ، وهي تؤكد مهارة الفنان الصانع في العهد الأموي ، سواء أكان فسيفسائياً او كان نحّاتاً .

وتسيطر على هذه الزخرفة صيغة الكرمة بأوراقها وعناقيدها ، ولكنها عولجت بمهارة متجددة .

وتخرج الأغصان أحياناً من الآنية ، والأوراق تبدو مطوية أو مروحية . وتتألف زخرفة كل لوح من شريط زخرفي عريض متوسط محاط بإطار زخرفي . ولعل هذا النوع من الزخرفة قد تطور فيما بعد وبدأ في قصر المشتى الأموي تقليداً فنياً عربياً وليداً .

عند الحديث عن الفن التطبيقي في العصر الأموي فلا بدّ ان نذكر قطعة هامة ترجع الى ذلك العصر وهي عبارة عن ابريق من البرونز غني بالزخارف المحفورة ، وينسب الى الخليفة مروان الثاني آخر الخلفاء الأمويين ، وقد اكتشف بالقرب من الفيوم في مقبرة من بداية العصر الاسلامي يقال إنها مدفن الخليفة مروان الثاني . يبلغ ارتفاع الابريق ٤١ سم وقطره ٢٨ سم وله قاعدة مستديرة ومنخفضة ودقيقة الشكل وفوقها بدن كروي تنتهي بركبة اسطوانية جزؤها العلوي مخرم ، والأسفل مزخرف برسوم محفورة وللابريق عروة تخرج من منتصف البدن وترتفع موازية الرقبة ثم تلتوي في اعلاه ، ويتوج الابريق بحلية من رسوم ورق الاقنثة وهذا المقبض مزين في جانبيه بصفين من حليات تشبه الاحجار الثمينة ويرسم فرع نباتي بينهما . ويخرج الصنبور من بدن الابريق تحت الكتف على شكل ديك كبير مبسوط الجناحين ومشدود الجسم ذي عرف كبير ومنقار مفتوح .

ومن روائع الفنون التطبيقية الاولى تجليد الكتب التي تنفذ برواسم معدنية وكان المسجد الكبير في القيروان يحتفظ بما يزيد عن ستين غلافا اكثرها غلافات نسخ من قرآن كريم مكتوبة بالخط الكوفي ، مما يمكن ارجاعه الى القرن التاسع . وكانت هذه المخطوطات ذات قياس عريض مما يشابه مجموعات الرسم ، محفوظة بواسطة دفتين مغلفتين كلياً بالجلد ، والدفة السفلى مجهزة بحواش عمودية تضم الصفحات . اما الجلد فهو مزين بواسطة ضاغطة حديدية صغيرة ، بأشرطة متشابكة ومبرومة او مضافورة وسلاسل او مشبكات . والصيغ التزيينية القريبة الشبه من الصيغ الموجودة على اللوح الهندسية للمنبر ، هي الصور الجدارية في الاديعة القبطية ، ويبدو أن هذه الصور ذاتها مأخوذة عن الفسيفساء بالقديم .

ان نوعية هذه الجلود المحفوظة في القيروان وكميتها الوفيرة ، وكونها فاتحة لتقليد سيستمر عدة قرون ، تسمح لنا باعتبار عاصمة الاغالبية مركزا نشيطا من مراكز هذا الفن التطبيقي الجميل .

ان الابريق وبعض الاواني الاخرى النحاسية والبرونزية ذات الاشكال الحيوانية ، هي غالبا مما يمكن نسبته الى زمن الساسانيين ، وهي تتميز بصعوبة عن الاواني المعبرة من آثار



٣٠٣ — سيف دمشقي عليه اسم أسد الله القرن ١٧ — متحف دمشق .
وعليه كتابة « يا مالك الممالك نجنا من المهالك » .



٣٠٤ — خوذة من الحديد الموشى بالنحاس ١٤٠١ — متحف دمشق .



العصر الاسلامي . وتبدو قطع الحلي الفضية المضغوطة من العصر الاموي أو من عصر أحدث . كامتداد للتقليد الساساني .

وهكذا فان نسبة الاعمال البرونزية الجميلة التي ظهرت في القرن العاشر والحادي عشر والثاني عشر الى احدى مقاطعات العالم الاسلامي ، امر صعب ، شأنه في ذلك شأن الزجاجيات . وقد تكون النسبة اكثر صعوبة ، ذلك لان الاختيار يتم هنا بين مصر الفاطمية واسبانيا الاموية . على ان فارس العباسية قدمت على ما يبدو نماذج لاهم القطع . فمن العراق او ايران اقتبس صناع البرونز هذه الزهريات والمباخر والفساقي بشكل الحيوانات وبأوضاعها الصلغة جدا مثل عنقاء كامبو سانتو في بيزا الذي يقال ان أموري ملك القدس قد استحضره من مصر .

وهذه الاشكال الحيوانية البرية او الطائرة من وعول واسود وأرانب وطووايس او بزاة طرائد وحيوانات للنقل وطيور داجنة ، ترجع للتقليد الايراني القديم ، وليس التقليد الهلنستي والبيزنطي مستثنى مع ذلك . ونستطيع ان نشاهد ذلك في حاجيات الانارة كالمصابيح الصغيرة المحمولة ذات الفم الطويل ، وفي الثريات الاسطوانية حيث وجدت نفس الاشكال في البيرة قرب غرناطة ، في الاديرة القبطية ، وفي مسجد القيروان الكبير . ويعود الى هذا المسجد التونسي نفسه فانوس كبير من النحاس يقرأ عليه اسم المعز من بني الزير وهو المنشيء المعظم للمسجد القديم .

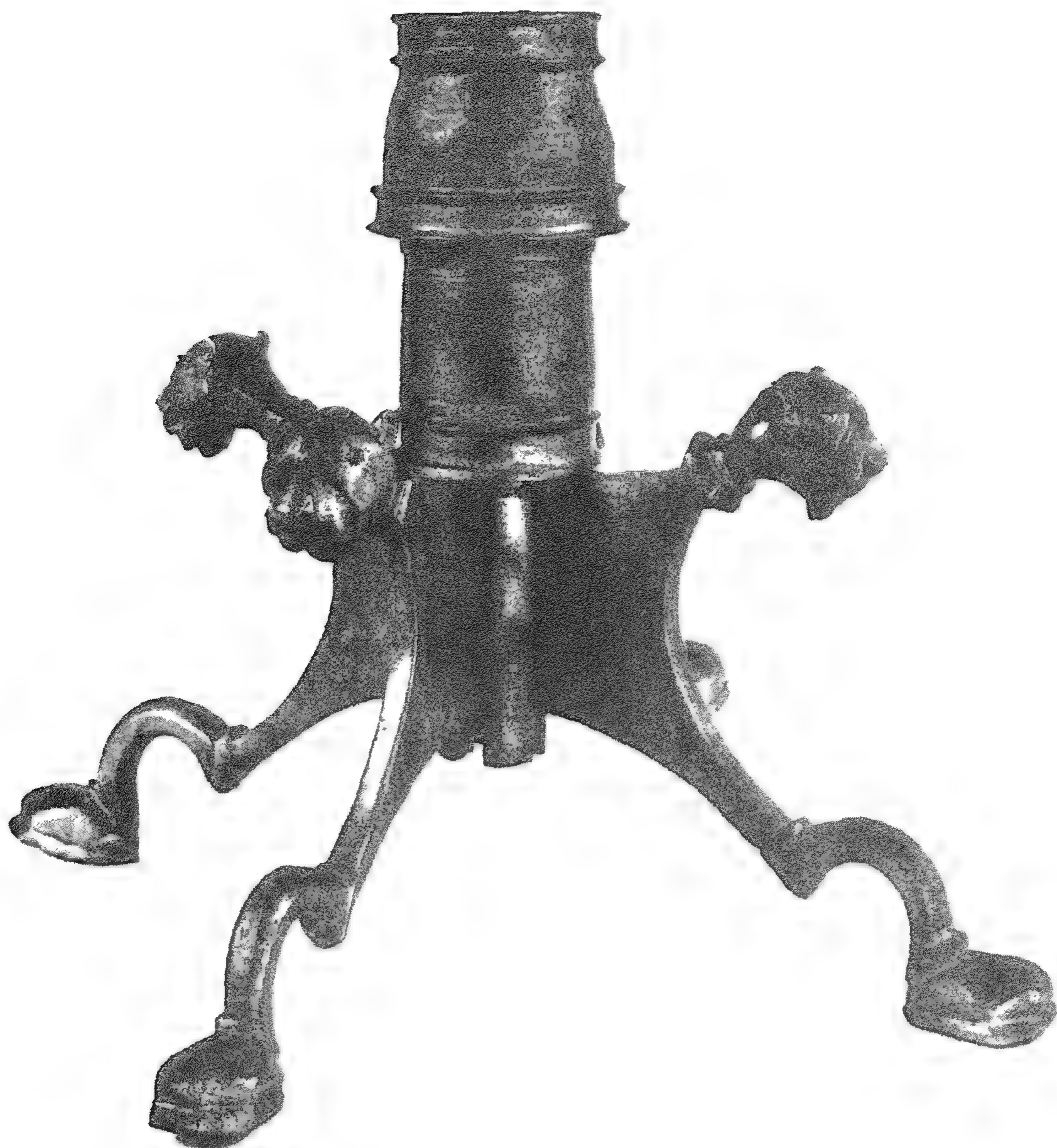
أما حلي العصر الوسيط فهي جد نادرة في البلاد الاسلامية ، ونظرا لقيمتها الاصلية تعرضت الى التدوير والتعديل ، الا أنه عثر على بعض منها في قبور احدى مقابر الفسطاط . كما قدمت التنقيبات في نفس المدينة اشياء أخرى ، وثمة كنز صغير يتضمن ايضا نقودا فاطمية عثر عليها ليس بعيدا من كيف في تونس . وجميع هذه الحلي تحمل طابع الاناقة الذي يميز العصر . وهي أساور وخواتم وقلائد مربعة ومثلثة وأقراط بشكل الهلال ، وبشكل نصف قوس او مثلثة الأقواس من الذهب المضغوط او المشبك .

ان تقنية المعدن التي ندين لها بالأبواب البرونزية الجميلة في مدرسة العطارين في فاس (١٣٢٥) وأبواب مسجد سيدي بومدين (١٣٣٩) وأبواب المسجد الكبير في قرطبة

الذي أصبح كاتدرائية (١٣٧٧) قد تجلت في بعض الأشياء التطبيقية القليلة مثل مصباح مسجد قصر الحمراء (١٣٠٥) ومثل ثريا مدرسة العطارين ذات الشكل الهرمي التي قد تكون مستوحاة من شكل الثريات المصرية ، ولكنه يبقى مغربا جدا بزخرفته المنقوشة . إن المعدن المنقوش والمشبك والمزين بالمينا هو من الخصائص الاندلسية في القرنين الرابع عشر والخامس عشر . وتحفظ المتاحف الاسبانية بحلي متنوعة ويجب ان نشير هنا الى ما يعرف بسيف البوعبدين (بنو عبد الله) الرائعة ، وهي أسلحة ملكية أنيقة زينت قبضتها برؤوس وحوش ذات طابع شرقي .

ومن الأسلحة الدفاعية نعرف الخوذة ذات الأشكال المختلفة . وفي متحف الأسلحة الملكي (ارميزاريل) في مدريد احد هذه الدرقات الجلدية المتطاولة الشكل والدقيقة الزخرف وتنسبها نصوص مختلفة الى الصناعة المغربية . ويجد الجلد ايضا استعماله في الغلافات الجميلة جدا التي تغطي سطوحها كلها مشبكات هندسية منفذة بقطعة صغيرة .

وفنون المعدن أقل ظهورا من غيرها ، ومع ذلك فان الحدادين يتقنون ايضا تكوين الحواجز وزخارف الأبواب بتصميمات جيدة التكيف مع المادة . أما النحاسون فلقد انتجوا بواسطة الطرق مزهريات كبيرة من النحاس ومناقل ضخمة مزينة بالنقش . ويزين صناعوا السلاح الاعمدة وقبضات الخناجر ، كما ينقشون جعب البارود فيجعلون منها اشياء للزينة ولقد اثارت اصول صياغة المجوهرات المغربية مشكلات ربما تحتاج الى دراسة كاملة . فالصياغ في القرى الجنوبية كانوا يؤلفون العصائب والقلادات والشكالات الجميلة التي لا يمكن تحديد مصدر اشكالها بوضوح . ولقد اشار تيراس الى التشابه الواقع بين بعض الاساور وصفائح الاحزمة مع بعض العلب والاسرجة المنتجة في اسبانيا في القرن الخامس عشر والسادس عشر والسابع عشر . فالشكل أكثر اختصارا وطريقة الصنع في أكثر هذه البلاد المتطرفة من المغرب قد حفظت كما هو الامر في منطقة القبائل طريقة صنع المينا المطوقة التي جاءت من البلاد الاندلسية في العصر الوسيط ، والتي تبلورت عند هؤلاء القرويين في الوقت الذي ضيعت فيه المراكز المدنية هذه الصناعة



٣٠٦ — قاعدة شمعدان من البرونز ذات رؤوس اسود — العصر المملوكي — متحف دمشق .



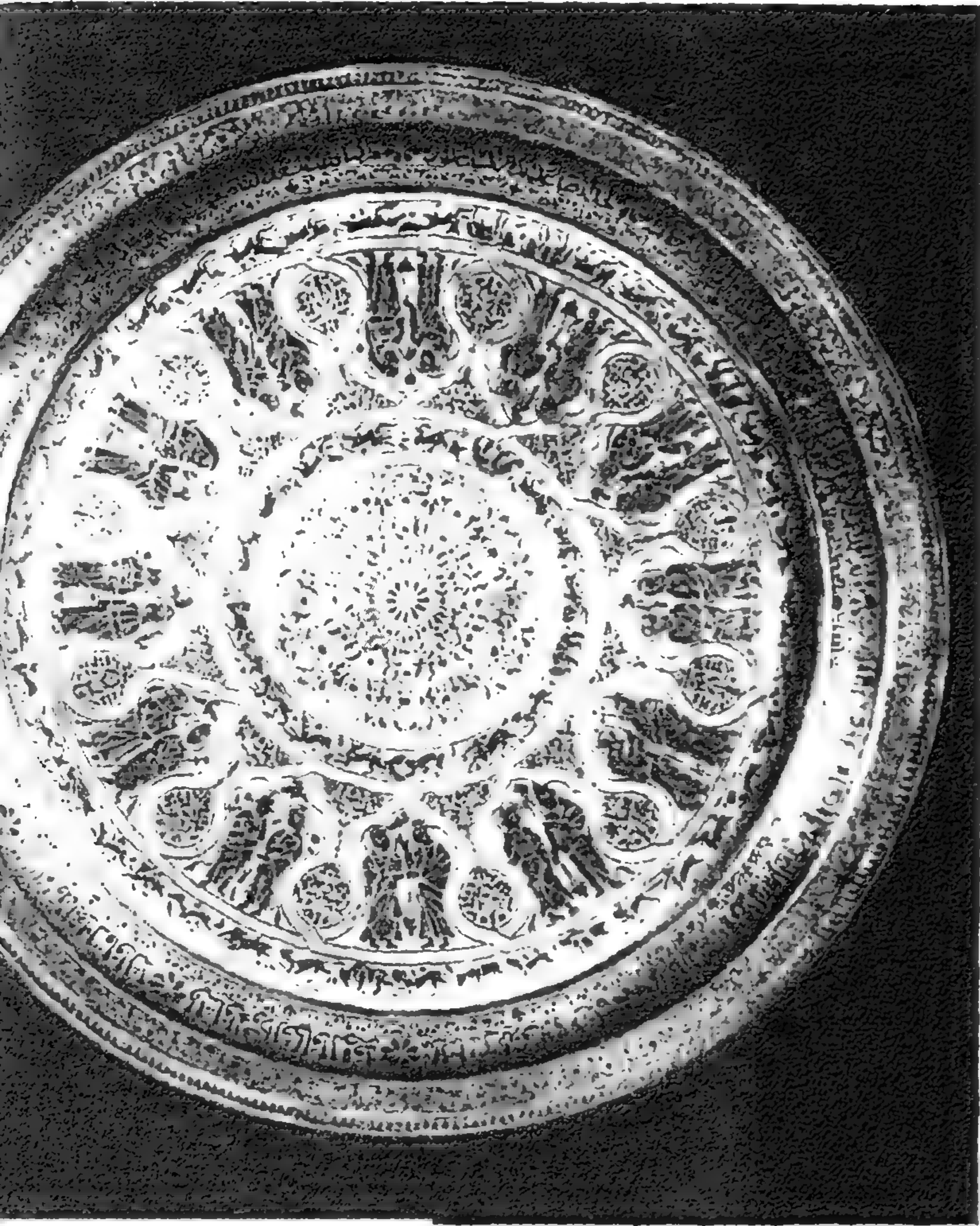
٣٠٧ — سوار ذهبي — الرقة ق ١١٠ م .



٣٠٩ — مقلمة من النحاس المنقوش — الموصل منتصف القرن ١٣ م .



٣٠٨ — وعاء من البرونز والفضة — همدان — القرن ١٢ — ١٣ .

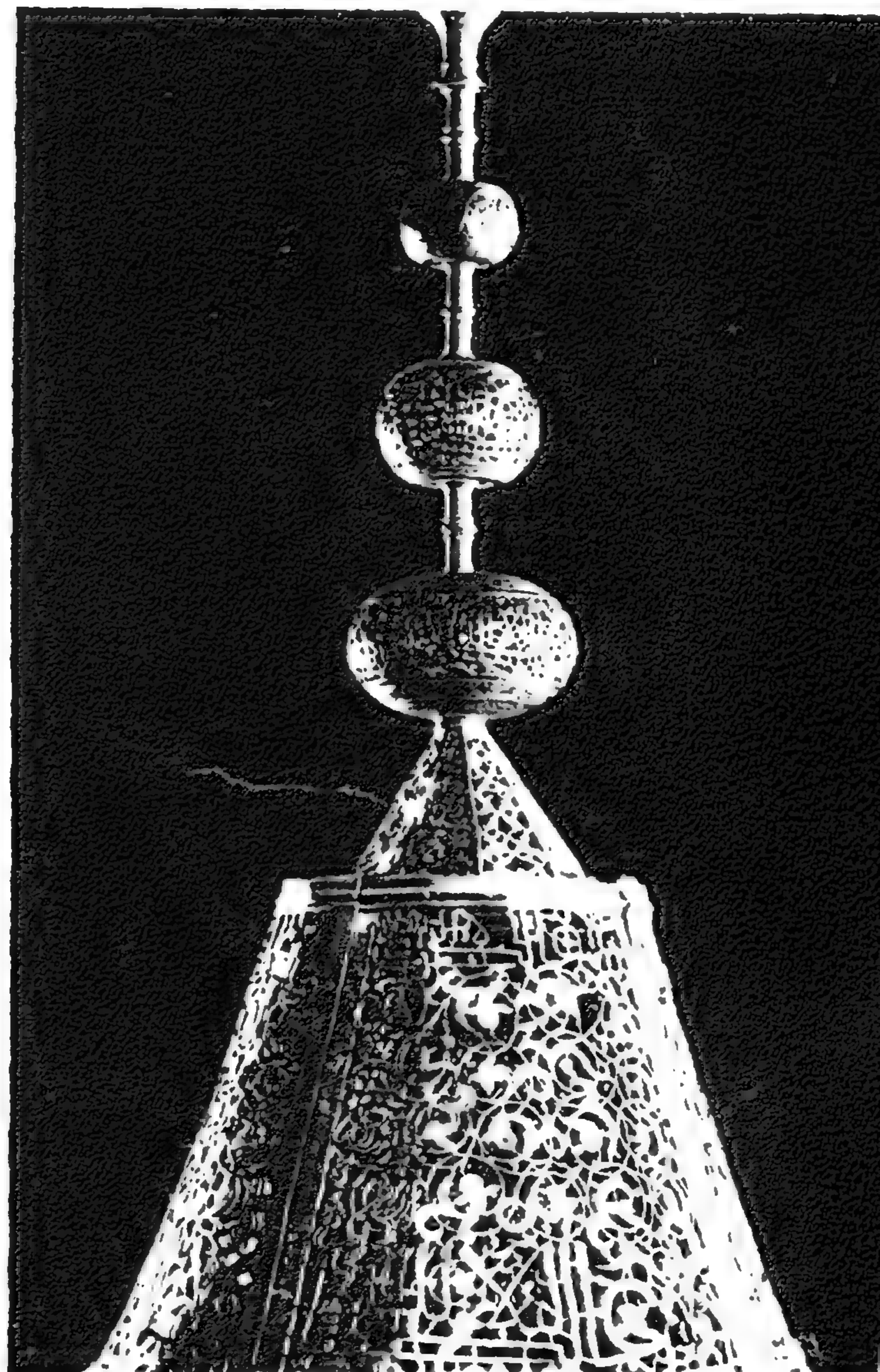


٣١٠ — وعاء من النحاس المضغوط — سورية القرن ١٤ م .

٣١١ — صفيحة برونزية — سورية — منتصف القرن ١٣ م .



٣١٣ — إناء من النحاس المدمشق ق ١٤ م .



١ — اجمور بريا من قصر الحمراء — غرناطة — المتحف ١٣٠٥ .

اما صناعة النحاس فتبدو آسيوية ايضا عند نشأتها على الأقل ، وكانت الموصل ودمشق المركزين الرئيسيين لهذه الصناعة ، غير ان الصناع السوريين والعراقيين نقلوا صناعتهم الى مصر . وفي اللوفر حوض يرجع الى عام ١٢٨٥ صنع في القاهرة من قبل فنان من مواليد الموصل . وفي متحف القاهرة قطعتان صنعتا في القاهرة موقعتان من قبل فنانين من بغداد .

وعدا القناديل ذات الاشكال المختلفة فان الأشياء التي انتجت في هذه المشاغل هي الشمعدانات ذات القواعد الواسعة المخروطية ، والمقالم ، وهي علب طويلة فيها اجزاء مخصصة لريش القصب والخبر والرمل ، وهناك الاخواض ومن اشهرها حوض (معمودية القديس لويس) المحفوظ في اللوفر ، والصواني ، والواني ، والطاسات السحرية التي تحمي من يستعملها من الشرور المختلفة . ويزخرف هذا النحاس بالنقش وبالتطعيم بالذهب أو الفضة ، وضم هذه الزخرفة خطوطا عربية جميلة . ولقد وجدت الاشكال الآدمية والحيوانية محلا هنا أيضا .

وبعض هذه الاشغال يشهد على تسامح ديني ، فثمة حوض كبير يحمل اسم ولقب الملك الصالح أيوب سلطان مصر والشام ، مزين بمشاهد مأخوذة من الانجيل . ثم ان زخرفة احد الشمعدانات المصنوعة عام ١٢٤٨ من قبل فنان من الموصل قد استعارت ايضا مشاهد من حياة السيد المسيح . وبين ايدينا مجموعة خوذ مدبية وسيوف ذات نصال محدبة، ومن المشكوك انها صنعت في مصر ، بل في دمشق التي كانت تتمتع في هذا المجال بشهرة امتدت عبر العصور .

وهوية الثريات الموجودة في البيرة الواقعة قرب غرناطة والثريات المحفوظة في اديرة قبطية من جهة ثانية ، تدعو الى الظن بوجود دور للمسيحيين في صناعة هذا الفن المعدني ، وفي نقله من مصر الى اسبانيا .

والقطع ذات الصياغة المشبكلة مع العلبة الفضية المذهبة والمطرقة تمثل صناعة المعادن الثمينة .

وكما هو الامر في فارس ومصر الفاطمية ، فان الاندلس في عهد الخلفاء قد مارست صب البرونز ، والقطع التي بقيت لنا قريبة الصلة ايضا من البرونزيات الفاطمية ، حتى ان الأثرين لا يستطيعون تمييزها عن بعضها . وكما هو الأمر في الفن الفاطمي فان البرونزيات هنا تمثل اشكال الحيوانات . مما يسوغ ذلك الشك ، ويبدو مع ذلك انه من المعقول ان ننسب الى اسبانيا الوعل الموجود في متحف قرطبة والذي عثر عليه في مدينة الزهراء ، والأبريق بشكل الأسد الموجود في اللوفر والذي يعود الى بلنسية ، والطاووس الموجود في المتحف ذاته والموقع باسم «عبد الملك النصراني» .

ولم تقدم لنا الفنون المعدنية جديدا في ايران الصفوية فنحن نعرف مع هذا قصعات نصف كروية وشمعدانات عالية من النحاس وهي عبارة عن انابيب مخروطية ذات قاعدة منفرجة مزينة بنقوش دقيقة ، واهم هذه الآثار هي الاسلحة ، سواء الاسلحة الدفاعية مثل الترس المدور او المستطيل او الخوذات المدية ، وسواعد الدروع والصفائح المفصلة المطبقة على الدرع الزردية التي تحمي الفارس والحصان معا ، او الاسلحة الهجومية كالرمح والسيوف والخناجر التي تحفل قبضاتها العاجية او المعدنية بالجواهر وكان لاستانبول وبلاد الأناضول نحاسوها المهرة في صناعة الطسوت والأبريق والدلات من النحاس المنقوش والمذهب ذات الاشكال البالغة الرشاقة التي تدل على الاقتباس من الاشكال الفارسية . ويتضح هذا الاستيحاء ايضا في القطع التي كان يطرقها وينقشها صناع شمالي افريقيا في القيروان وفي قسطينة والجزائر ايضا . وهذه النحاسيات المستعملة لاغراض منزلية كالاطباق والابريق والصفاح ذات الاغطية والنوافير وطاسات الحمام كانت من ريش البيوت المغربية .

النقد الاسلامي المعدني

كان العرب في الجزيرة قد تداولوا منذ قبل الاسلام النقود الكسروية اي الساسانية التي استمر المسلمون في بلاد الشام بتداولها وهي دنانير ذهبية ودراهم فضية وفلوس نحاسية ، ولقد نقشت هذه النقود بالفهلوية ، وبعد عام (٣١ هـ — ٦٥١ م) ابتدأت

الكتابات العربية تظهر على هذه النقود وظلت صورة الملك الساساني موجودة الى جانب اسم الخليفة الذي كتب بالفهلوية ، ومع ذلك فلقد كانت هذه النقود تضرب في البلاد الساسانية ، وأول نقد ظهر عليه اسم دمشق وبالعربية كمكان للضرب ، كان عام (٧٣ هـ - ٦٩٢ م) . وفي عام (٧٥ هـ - ٦٩٣ م) ظهر اول نقد عربي ، جميع الكتابات فيه عربية ، وعليه صورة عبد الملك بن مروان ولكن صورة الملك الساسانية بقيت منقوشة على الوجه الثاني . وعند هذا النقد تتوحد النقود الاسلامية مع النقود المتطورة عن النقود البيزنطية التي كانت متداولة في بلاد الشام قبل الاسلام وهي السوليدوس الذهبي ، والدرهم الفضي والفلس النحاسي .

وكانت تبدو على أكثر النقود البيزنطية صورة الامبراطور وحده ، او مع اسرته احيانا في وجه ، ومكان وتأريخ الضرب في وجه آخر مع صورة الصليب مرفوعا على أربع درجات . ثم تطور شكل النقد البيزنطي المستعمل من قبل المسلمين ، اذ ظهرت اسماء مدن شامية وكلمات عربية . ثم ظهر شخص الخليفة العربي مكان شخص الامبراطور ، وزال شكل الصليب لتحل محله دائرة ، ثم ظهرت صورة عبد الملك بن مروان مع اسمه الصريح منذ عام (٧٤ هـ - ٦٩٢ م) . وقد بدت صورة عبد الملك في النقود الاسلامية المتطورة عن البيزنطية مشابهة لصورته في النقود المتطورة عن الساسانية ، والتي ترجع الى العام الذي يليه (٧٥ هـ - ٦٩٣ م) . وفي متحف بغداد درهم يعود الى عام (٧٥ هـ) عليه صورة الخليفة عبد الملك بن مروان ، وخلفه صورة جانيبه لخسرو الثاني ، كما يوجد في موسكو (المتحف التاريخي) درهم يرجع الى نفس العام (٧٥ هـ - ٦٩٣ م) وعليه صورة مماثلة للخليفة نفسه ، ولكن وجهه الثاني يتضمن اربعة درجات منتية بدائرة كانت قد حلت محل الصليب في النقد البيزنطي . ويذكر الطبري ان الخليفة عبد الملك ضرب في دمشق عام ٧٦ (٦٩٤ م) أول الدنانير الذهبية والدرهم الفضية من النوع العربي الصرف . وخلال الحكم الأموي كانت النقود التي تضرب في دمشق او تضرب في واسط هي السائدة ، بل ان النقود المتداولة في شمالي افريقية او في الأندلس حتى عهد عبد الرحمن الداخل كانت تضرب في واسط على ما يبدو .

الخزف

كان انتاج الخزف في العالم الاسلامي متفوقا . وامتاز صناع الخزف في ديار الاسلام بتنوع منتجاتهم في الاشكال وفي طرق الزخرفة وأساليب الصناعة ، وقد استعمل المسلمون الخزف في صنع بلاطات ونجوم لكسوة الجدران ، وفي صنع الأواني والتحف من أكواب وسلطانيات وأباريق وفناجين وبرنيات وقوارير . وأهم ماامتازت به الأواني الخزفية الاسلامية الفاخرة هو البريق المعدني ، وقد عثر المنقبون على تحف منها في ايران والعراق ومصر وافريقية والأندلس والشام .

وقد انتشرت الزخرفة تحت الطلاء بلون واحد او بألوان متعددة . كما انتشرت أساليب أخرى في بعض المراكز الفنية وفي بعض العصور . ومن المعتقد ان الاواني ذات الزخارف المطلية بالميناء او البريق المعدني كانت غالية ولا تصنع الا للامراء والأثرياء .

تم الكشف في مدينة الرقة على كميات من الخزف مما نراه موزعا في متاحف العالم ، ولقد تبين للعالم هرزفلد ان الرقة كانت مركزاً هاماً لصناعة الخزف في العصر العباسي وفي القرن الثالث عشر الميلادي ، حيث ازدهر الخزف في العهود السلجوقية والايوبية .

ويمتاز خزف الرقة بطلائه القصديري اللون والشفاف ، وكانت ألوانه القزحية تتشكل بسبب تفاعل كيماوي مما أعطاه طابعاً معيناً أطلق عليه اسم البريق المعدني ، والخزف الرقي على أنواع وأشكال ، كثيرا مانراه مزينا بزخارف من الرقش او الكتابات الكوفية الفنية ورسوم طيور وحيوانات ذات بريق معدني ذي لون بني ، فوق طلاء شفاف مائل الى الخضرة . والصيغ الزخرفية هي غالبا نباتية وكتابية وذات شكل لولبي . ومن خزف الرقة قدور ذات زخارف بارزة ، وغيرها ذات زخارف متعددة الألوان برسوم آدمية وحيوانية

ونباتية . وليست الرصافة بأقل أهمية من الرقة ، فهي على الأقل توازيها بتقديم صناعة الخزف حاملا نفس النوع مما يجعل تميزه عن الرقي صعبا .

وينسب الى الشام نوع من الخزف ذي البريق المعدني على هيئة الاوعية الاسطوانية المعروفة باسم (البارللو) ، مزخرفة بأشرطة أفقية او حلزونية وكتابات دعائية . وفي المتحف البريطاني والمتحف الاسلامي بالكويت وفي باريس ثلاثة قدور رائعة كتب عليها أنها من صنع دمشق على يد فنان اسمه يوسف.

اما القطع الخزفية التي تعود الى العصر المملوكي فهي قريبة الشبه من الخزف الايراني . ولقد عرف منها ما يسمى بالغبي نسبة لخزف اسمه غبي التوريزي الذي أقام في الشام ثم في مصر وكان له أتباع ينسبون اليه ، امتاز انتاجه بالدقة والجودة واللون الازرق على أرضية بيضاء ، ومواضيعه الزهور والرمال والطائر ذو المنقار الطويل والوردة النجمية .

ان الخزف الذي نجده في محراب المسجد الكبير في القيروان والذي يعود الى القرن التاسع وهو المجموعة الرائعة من الكاشاني ذي البريق المعدني . هو انتاج محلي الا انه من الممكن ان يكون بعضه من مصدر عراقي . فالنص الذي يدلنا على عمر هذا الخزف يبين لنا ان بعضه كان قد استورد والبعض صنع محليا .

ويبدو في الواقع ان تونس قد مارست في القرن التاسع فن الخزف ، ففي مقر العباسية ، القصر الأغالبي ، يوجد الكثير من كسر الخزف ذي الزخرفة الزرقاء والبنية والخضراء .

وتبدو الخزفيات في الاندلس عارية او مطلية بالمينا مزينة بأداة حديدية او بواسطة رواسم ، وتشمل الخزف المعماري وذلك في فوهات الخزانات ، وهي عبارة عن قساطل واسعة تنغرس قاعدتها في كتلة معمارية ، يتألف تزيينها المطبوع او المنقوش من مقوسات وكتابات . وتعود الى نفس الصناعة ونفس الاسلوب جرار كبيرة تعلو كتفها اذنان مثلثتان تنتصبان على طرفي العنق ، كما يبدو ذلك ايضا في مزهريه قصر الحمراء.

وتصنف هذه الزهرية الشهيرة والقطع التي على شاكلتها ، مع اسرة القاشاني ذي البريق المعدني . وتعتبر مدينة مالقة مركزها المفضل . وفيها تصنع ليس المزهريات الضخمة

التزيينية فقط ، بل البلاط والصحاف . وفي بلنسية مشاغل استمرت ايضا حتى القرن السابع عشر . ثم انتقلت هذه الصناعة فيها بعد الى ايطاليا وفي نفس مقاطعة بلنسية كانت تصنع خزفا ملونا ذا صفة بدائية متميزة . ولقد انحصرت الالوان في اللون الاسمر والاخضر ، كما هي الوان القطع المصنوعة في مدينة الزهراء (القرن العاشر) والزخرفة التي تتضمن الاشكال الآدمية والحيوانية يمكن ردها الى ما قبل بداية القرن الرابع عشر .

ومن بين كل الفنون التطبيقية يعتبر الخزف بالنسبة للعهد العباسي الفن الاكثر ازدهاراً . وكانت سامراء والرقه والري قد شهدت انبعاث التقنيات القديمة لصناعة الفخار المموه بالميناء والتي كانت من مفاخر فارس في عهد الملوك العظام . ولقد عرفت بلاد الرافدين في عهد الخلفاء العباسيين الأواني الفخارية المجردة من الطلاء او التموه بالميناء ، والمزينة ببعض النقوش بارزة ملصقة بالطين ، او المزينة بريشة بلمسات متقابلة يحدها خط أسود يحول دون التداخل فيما بينها . وهو اسلوب مشابه لاسلوب « كويردا سيكا » (الحبل الجاف) مما سنشاهده في مقاطعات مختلفة من الارض الاسلامية ، اما الكاشاني المزين بالازرق والاخضر والاصفر فشواهدة وافرة . على أنه بين جميع تقنيات صناعة الفخار المزدهرة آنئذ نجد اكثرها جمالا وأكثرها غموضا في تحديد أصوله ، هو الكاشاني ذا البريق المعدني ، فعلى الخلفية البيضاء الموجودة على هذه القطع تقوم صيغ يتموج فيها اللون من الذهبي المضيء الى الاحمر القاتم الذي يحفل بانعكاسات تبعا لسقوط أشعة الضوء . ولقد حملت سامراء وباقي المراكز الآسيوية التابعة للعباسيين قسطها من الاعمال التي تمثل هذه الفئة ، إلا أن أروع المجموعات نجدها خارج هذا النطاق كتلك التي زينت إطار محراب الجامع الكبير في القيروان

يبدو لنا الجانب الأكبر من الخزف الفارسي في القرن العاشر والحادي عشر والثاني عشر امتداداً للخزف في عصر العباسيين العظام ، شأنه في ذلك شأن الزخرفة المعمارية المنحوتة بالجص . واستمرت مشاغل الري وجرجان في انتاج الكاشاني ذي البريق المعدني ،

مزينة سطح الاواني أو صفحات الصحون بأشخاص وحيوانات عفوية التخطيط . ولقد ابتكرت نيسابور أقداحا مزينة بكتابات سوداء على خلفية قشدية اللون .

وفي حفريات متأخرة اجريت في نيسابور ، عثر على مجموعة خاصة بهذا الموقع تختلط فيها بشكل ظاهر الاضطراب ، عناصر نباتية محورة وكتابات وهمية وصور حيوانات تذكرنا بالحيوانات الموجودة على الخزف الفارسي القديم

وثمة اشكال اخرى وجدت ايضا في جنوب روسيا في افراسياب (سمرقند القديمة) وفي مدن ماوراء النهر لاشكليزي بازار ، وتبدو هذه الاشكال شديدة القرب من خزف الشرق الاقصى اسرة تانغ

وعدا الزخرفة المدهونة فقد مارست بلاد فارس الطريقة المعروفة باسم « غبري » فترى الانية تكسى بطلاء من الغضار الابيض المصقول جزئيا والمغطس بمينا شفافة تسمح بظهور الرسم المنقوش تحت الطلاء الذي يحفل ببعض البقع اللونية .

في مصر في العهد الفاطمي ، فان مدينة الفسطاط التي كانت تنتج الخزفيات الجميلة جدا في عهد الطولونيين قد استمرت على انتاجها . ولم تكن هذه المشاغل قد ضيعت سر الخزف ذي البريق المعدني ، ولكن الزخرفة التي اعتمدت على الخط وعلى التزهير والكائنات الحية استمدت من الاسلوب الشائع .

ولقد انضاف الى هذه الصناعة المتمكنة الخاصة بالخزف البراق ، اساليب اخرى كانت مصر قد اخذتها من العراق وايران مما رأيناه سابقا ، كالخزف ذي الميناء المعروف باسم (كويردا سيكا) والخزف ذي الطلاء المنقوش تحت غطاء شفاف .

ولابد من الانتباه الى صناعة القلل ذات المصافي وهي من خصائص الفن الشعبي المصري ، ويحتفظ المتحف الاسلامي في القاهرة بمجموعة غنية جدا وهامة منها .

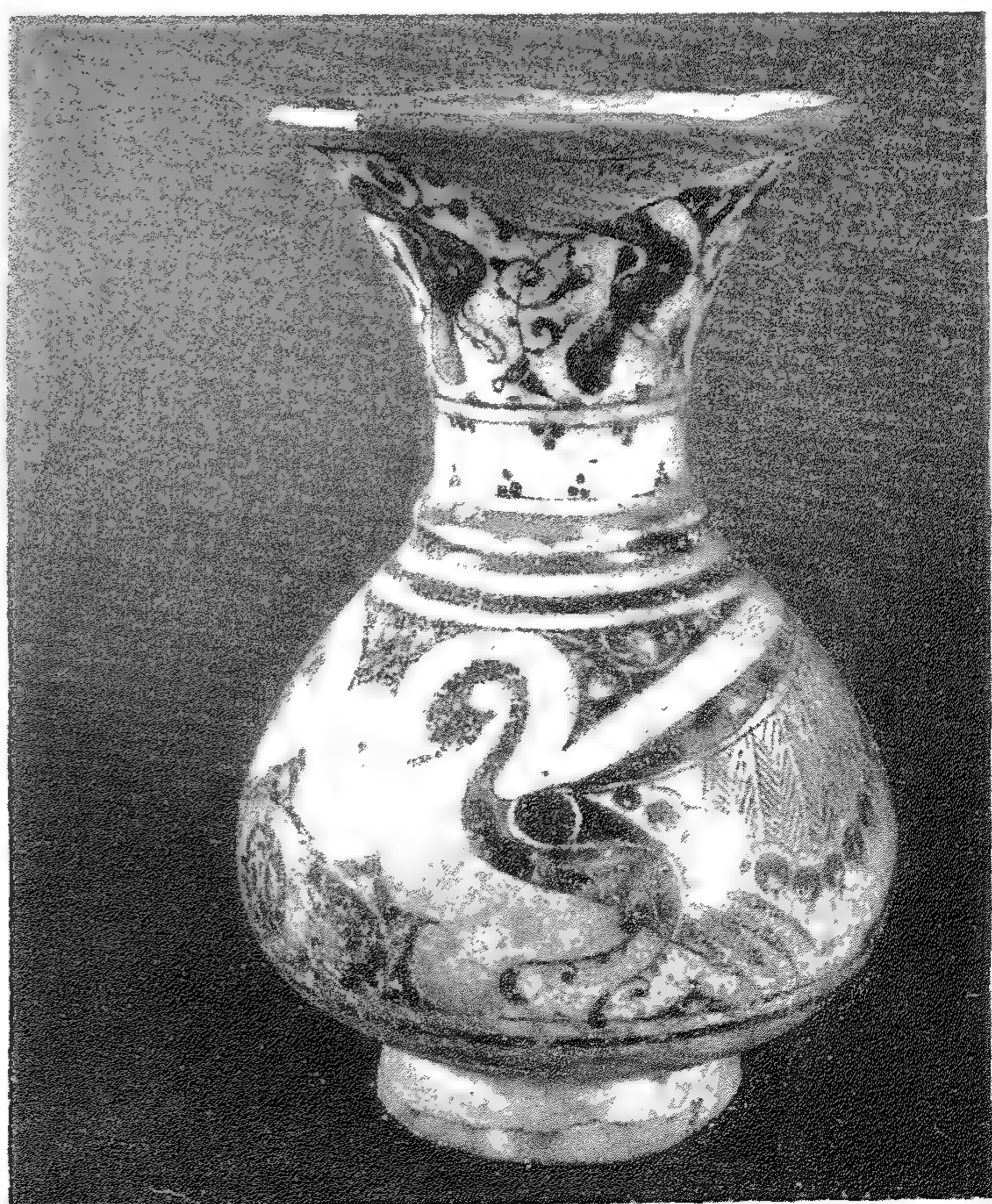
على انه مما يدعو الى الدهشة ان لا يكون من بين هذه الصناعات ، الخزف الملون ، ولكن ليس من شك أبدا من ان مصر كانت قد مارست هذا النوع الملون ، كذلك كانت البلاد التابعة للفاطميين في نفس الوقت تنتج منه بوفرة . ولقد قدم لنا موقع صبرة ، قرب



٣١٤ — اناء خزفي من العصر المملوكي — صنع دمشق .



١١٥ — مزهرية من المخار المرقوم — العصر المملوكي — متحف دمشق .



٣١٦ — مزهرية من الخزف الملون المملوكي — متحف دمشق .

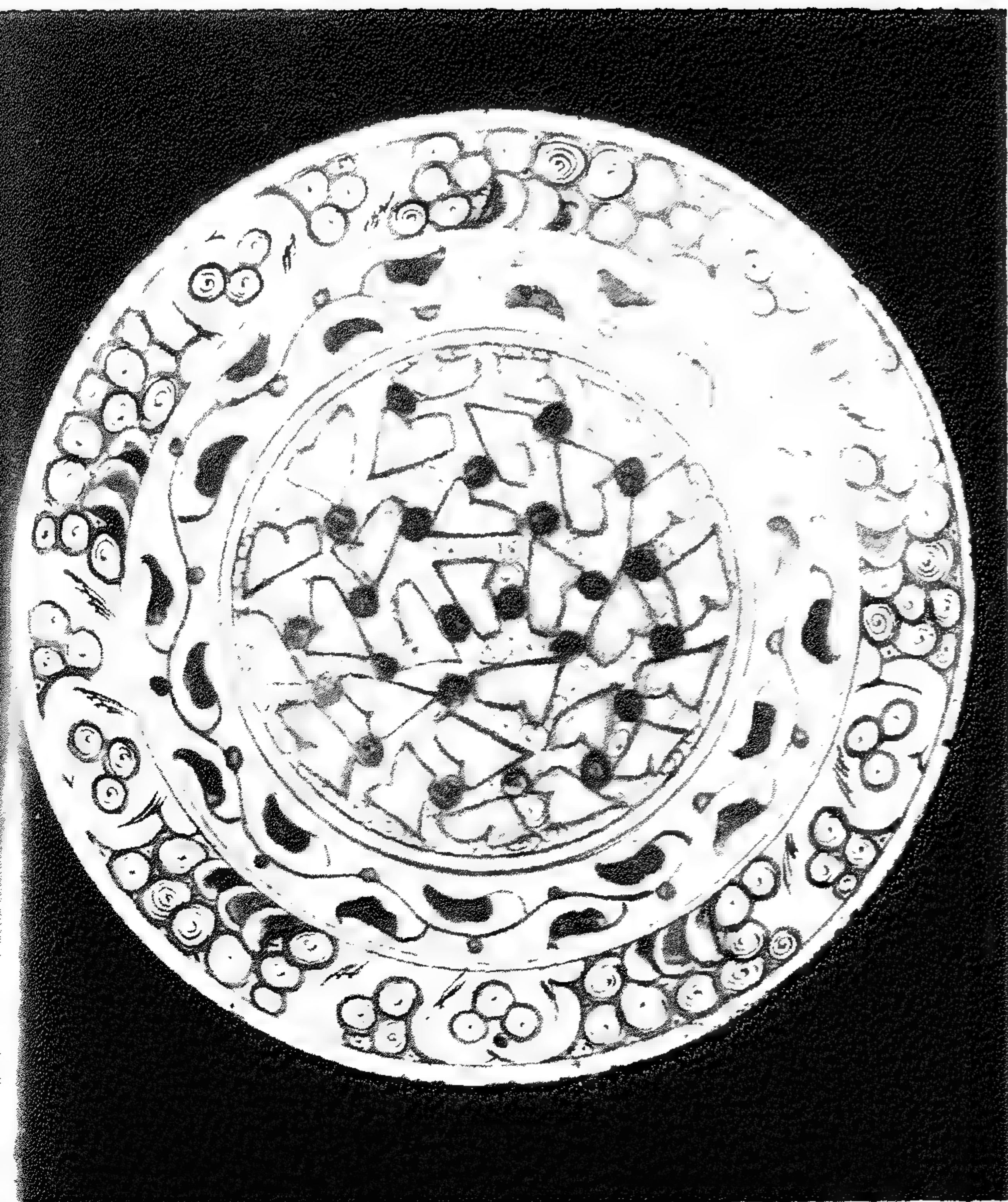
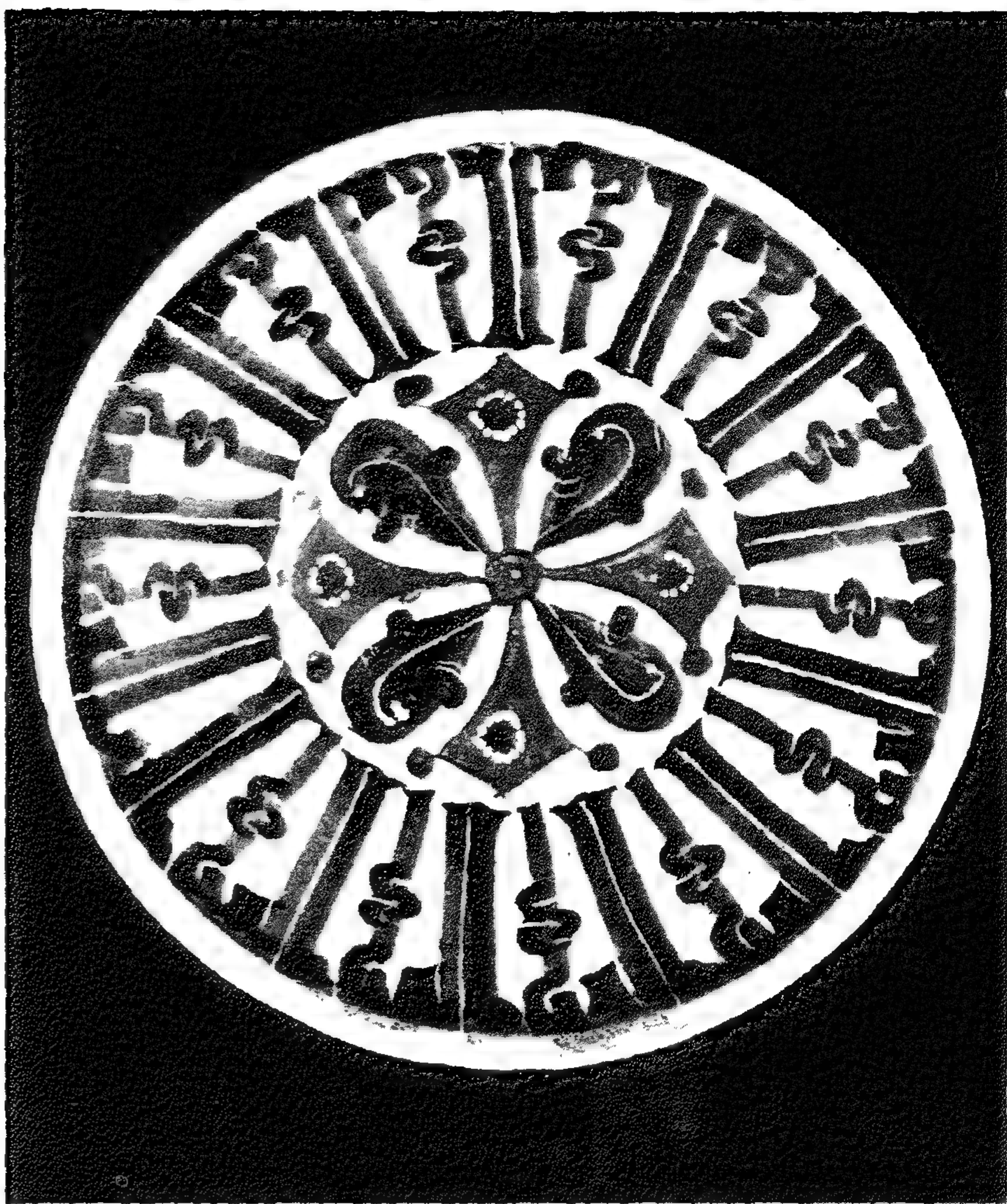
القيروان وقلعة بني حماد ومدينة بجاية فضلا عن صقلية عددا وفيرا من الكسر ذات الزخرفة السمراء والخضراء مضافا اليها أحيانا اللون الأصفر ، ثم اللون الأزرق في عهد لاحق . ولقد حفظت خرائب الفسطاط الكثير من كسر الخزف الذي ينتمي لاصول تقنية مختلفة ، وخاصة نماذج الكاشاني ذي البريق المعدني ، من بينها قطع معطوبة القى بها بمجرد خروجها من الفرن مما يؤكد صناعتها محليا . اما زخرفة هذا الخزف فهي مشابهة جدا لزخرفة خزف سامراء والرقعة والري .

وتبدو صناعة الخزف في مصر الطولونية بوضوح شأنها شأن جميع مظاهر العمارة والزخرفة المنحوتة على الجص والخشب ، من مستوردات الرافدين وإيران ، وهنا الموطن الحقيقي لفن الفخار .

إذا كان الخزف أحد مفاخر الفن التطبيقي في عصر الفاطميين فقد استمر إنتاجه في العصر المملوكي ، إلا أن الكاشاني ذا البريق المعدني كان قد زال في مصر . على أن أصول صناعة الخزف في المشاغل المصرية كانت ذات طابع أقل تنوعا ، فلقد ظهر في البداية الخزف المغطى ، إذ ترسم الزخرفة باللون الأسود والأزرق على الطينة أو على طلاء خاص ، ثم تحفظ بغطاء مزجج ، وتحمل هذه القطع المشغولة في القاهرة مواقع الفنانين الذين تنم أساليبهم التقنية عن أصلهم الآسيوي . ومن أبرز هؤلاء الفنانين (غيبي) الذي يقال أنه من أسرة سورية وكثير من الخزف المملوكي ينسب إلى دمشق والقاهرة . ان استعمال التغطيات الملونة ، حيث يبدو اللون الأخضر السلقوني الشاحب يعطي هذه الزمرة من الخزفيات ، طابع الشرق الأقصى بوضوح .

وثمة صناعة خزفية ثالثة نقلت من سورية إلى مصر هي صناعة الفخار المنقوش والمرسوم والملون مما نراه في الأواني والرنوك ان الخزف الكاشاني الذي استعمل مع العمارة بنجاح ككسوة رئيسية في عدد كبير من الابنية خلال القرن الثالث عشر والرابع عشر والخامس عشر يبدو انه كان من أكثر الفنون التطبيقية أهمية خلال هذا العصر نفسه ، ومن بين مراكز صناعة الخزف ، القائمة كلها في منطقة الشمال الغربي من إيران ، ومنها مدينة الري الواقعة قرب طهران التي كانت تفتخر بماض امتد زهاء أربعة قرون على الأقل ، وقد

٣١٧ — طبق من الخزف المزجج سمرقند القرن ١١ م مجموعة الصباح .
الكويت .



٣ — طبق مرسوم مع طبقة مزججة ازنيك تركيا — (القرن ١٦ م)
مجموعة الصباح — الكويت .

بقيت بصعوبة بعد اجتياح جنكيز خان وهولاكو وبالمقابل ظهرت مدن اخرى كانت المشاغل فيها وافرة الانتاج كسلطان آباد وصاوة وكاشان .

وتابعت الري انتاج الخزف ذي البريق المعدني من صفاح وأوان ذات خلفية بيضاء وزرقاء ، وأجمل كسوة براق مؤلفة من النجوم والصلبان كانت من انتاج كاشان في القرن الثالث عشر . وكانت الزخرفة الكثيفة تتضمن غالبا الاشكال الانسانية والحيوانات . وتنتج الري وكاشان قطعاً ذات زخرفة ملونة تحت تغطية شفافة . ويبدو الكاشاني ذو الالوان المحلاة بيقع ذهبية من خصائص كاشان . على ان صاوة والري تنتجان النقوش البارزة المشكلة او المقولبة . وكانت سلطان آباد تمارس انتاج هذه الانواع المختلفة والكاشاني البراق والكاشاني الملون والفخار ذي النقوش البارزة ، على ان التناغم في ألوان هذه القطع جميعاً أصم وقاتم بصورة عامة .

ولعل من المناسب هنا دراسة الصور البشرية في هذا الفن الخزفي . فالاشكال الانسانية ذات الشكل المستدير وذات الوجوه الطفولية والمخططة بصورة طليقة على الخزف كانت قريبة من الاعمال المشهورة الخاصة برسامي المنمنات المعاصرين . وقد يكون مقبولا ان نتبين فيها تأثيرات مغولية وتأثيرات من الشرق الاقصى .

من الملاحظ ان الخزف الفارسي في القرنين السادس عشر والسابع عشر مطبوع بطابع الاناقة والذوق الرفيع الذي يميز الفن الصفوي . ونلاحظ ايضا تأثير الشرق الاقصى الواضح ، وينكشف هذا التأثير في مادة الصنع التي كان عليها البورسلين ، وفي الالوان حيث ظهر اللون الأخضر الرمادي ، وفي الزخرفة وقد اختلطت العناصر الفارسية بالاستعارات الصينية . ان قائمة امكنة صناعة الخزف تتضمن في المقدمة اسماء مراكز الفن التي أشرنا اليها وهي كاشان ويزد وتبريز وأصفهان وشيراز ، ونستطيع ان نضيف اليها هنا اردبيل وكوباشي في جبال داغستان .

ويأخذ خزف الكسوة اهمية ملحوظة في زخرفة المنشآت العثمانية . وتحوي مساجد وقصور استانبول من هذا الخزف مجموعات رائعة ، وينسب هذا الخزف بصورة خاصة لمشاغل آسيا الصغرى ، مثل مشاغل إزنيك وكوتاهية التي كانت ناشطة كما يبدو .

والزخرفة النباتية الموجودة في هذه الالواح ، وزخرفة مصابيح المساجد وزخرفة الصحن المصنوعة من قبل نفس الخزافين الاناضوليين ، ملونة بألوان يمتاز منها الأزرق والأخضر المضيء ويزيد في بهائها اللون الأحمر . وثمة مجموعة أخرى تتألف من صحن ذات زخرفة نباتية ورسم حر رشيق ، ولكن بألوان أقل إشراقا . وتعتبر هذه المجموعة سورية المنشأ صنعت في دمشق في القرن السادس عشر أو السابع عشر . وأخيرا شهد القرن الثامن عشر تدهور صناعة الخزف في الشرق الأدنى في مشاغل استانبول وكوتاهية حيث أصبحت المنتجات أصغر حجما وذات رسوم قبيحة وألوان قليلة البهاء

رغم استمرار صناعة الخزف في فاس ، فقد اختفى البريق المعدني ، فالخزف الذي يزين الصحاف والقصعات والواني الكبيرة ذات الغطاء أو الطبلات الفخارية ، كان يكتفي باللون الأزرق أو يستعمل فضلا عنه البني والأخضر والأصفر الليموني بالإضافة إلى الأزرق . وتتألف عناصر الزخرفة المغربية الراسخة في البلاد منذ العصر الوسيط أو المنقولة بواسطة الاندلسيين اللاجئين ، من عناصر جميلة جدا مشتقة من الخط الكوفي . أما شكل المركب ذي الشراع المنتفخ فانه مستوحى من النهضة الإيطالية أو الإسبانية . وليس المشرق غريبا عن هذه القائمة التزيينية فعنه اقتبس التزهير الفارسي والسعفيات المقوسة في الكشمير الهندي . غير ان تعداد التأثيرات المتتابعة لا يعني ان الكاشاني المغربي عديم الاصاله . ولعل المجموعات الجميلة المحفوظة في متحف فاس والرباط كافية لتأكيد مكانته المشرفة في تاريخ الخزف الاسلامي .

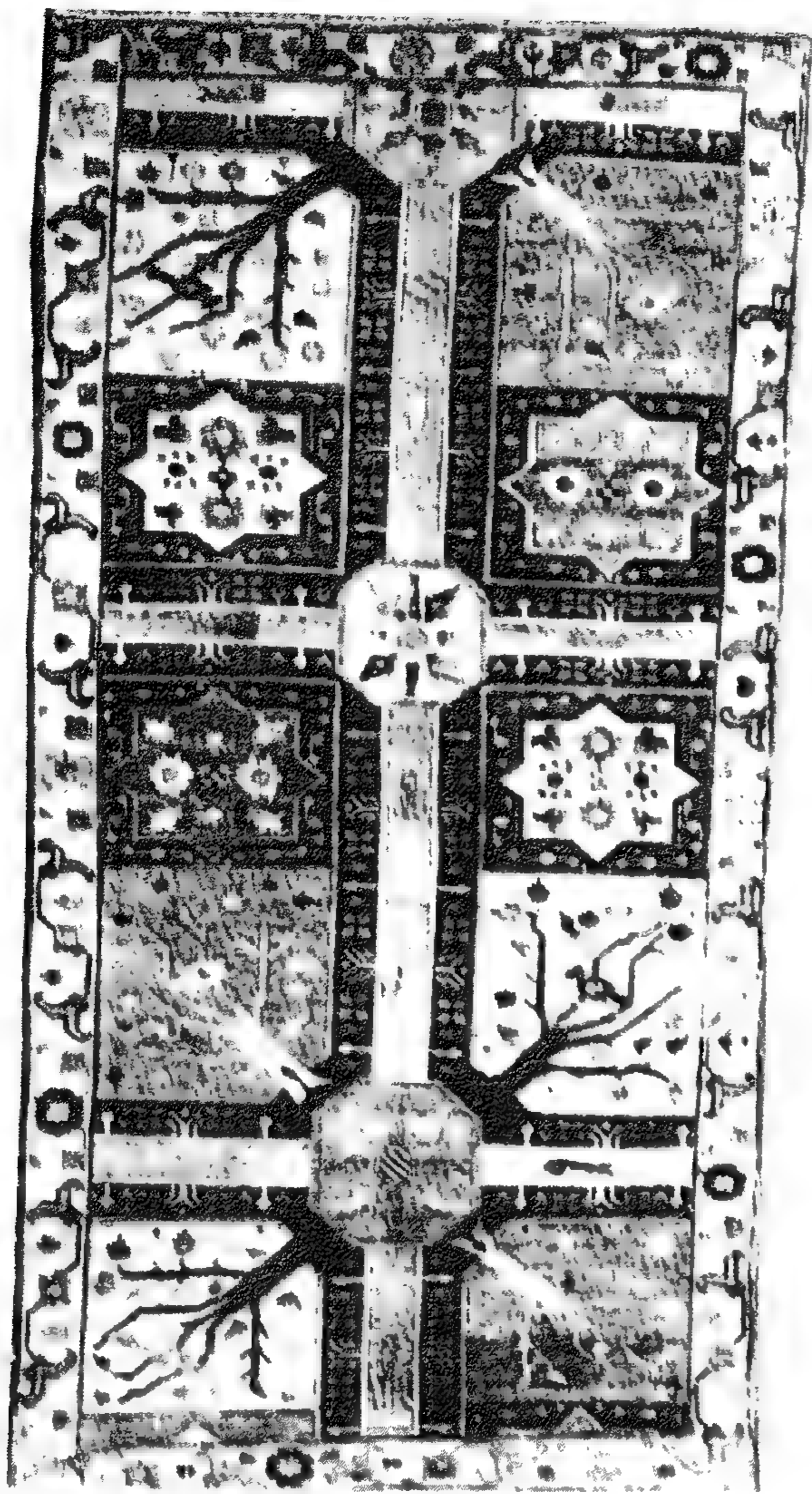


النسيج والسجاد

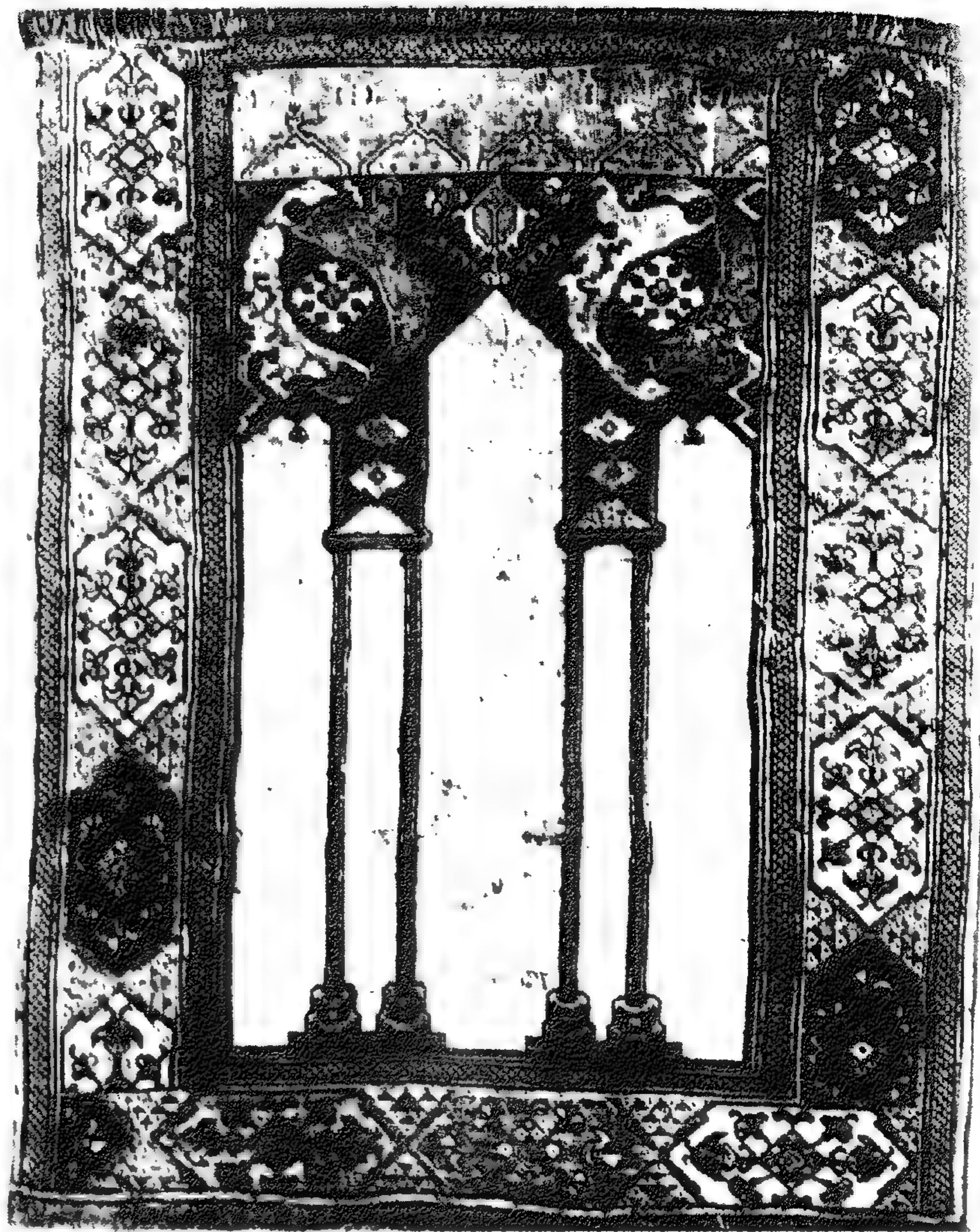
ان تحديد تاريخ النسيج امر سهل ، بل ان بعضه محدد التاريخ بدقة ، ومثال ذلك قطع (الطراز) . فكان يلحق بقصر الخليفة « دار الطراز » حيث تخرج القطع حاملة اسم الخليفة الذي كان يخلعها على الاجانب المرموقين او على الخاصة في الدولة . وكان الطراز موجودا عند الامويين في دمشق ، اذ كان من امتيازات السلطة الملكية كحق صك النقود ، غير اننا لانملك الا قطعة واحدة تحمل اسم احدهم بينما نملك مئات القطع التي تحمل اسماء الخلفاء العباسيين . وهذه الاسماء مصحوبة بتمنيات السعادة بأحرف كوفية ، تشكل اشربة طويلة مذهبة او ملونة تبرز على الصقيل من النسيج الكتاني او الحريري .

كان سكان هذه البلاد انفسهم قد احتفظوا بتقاليد صناعة النسيج الجميل . وماذكرناه من قبل عن الطراز لدى العباسيين ، ينطبق على هذا المقام . ففي مصر كانت المشاغل الرسمية والخاصة تشتغل لحساب خلفاء بغداد وتحت رقابة ولائهم ، وكانت تفوق جميع المشاغل نشاطا . او هذا مانستنتجه من القطع التي تحمل اسم الخلفاء مما وصلنا اليوم ، والتي تحمل اشارة الى منشئها المصري ، وأحيانا يذكر مكان صنعها بدقة في مدائن الدلتا مثل تينيس والاسكندرية ، او دمياط .

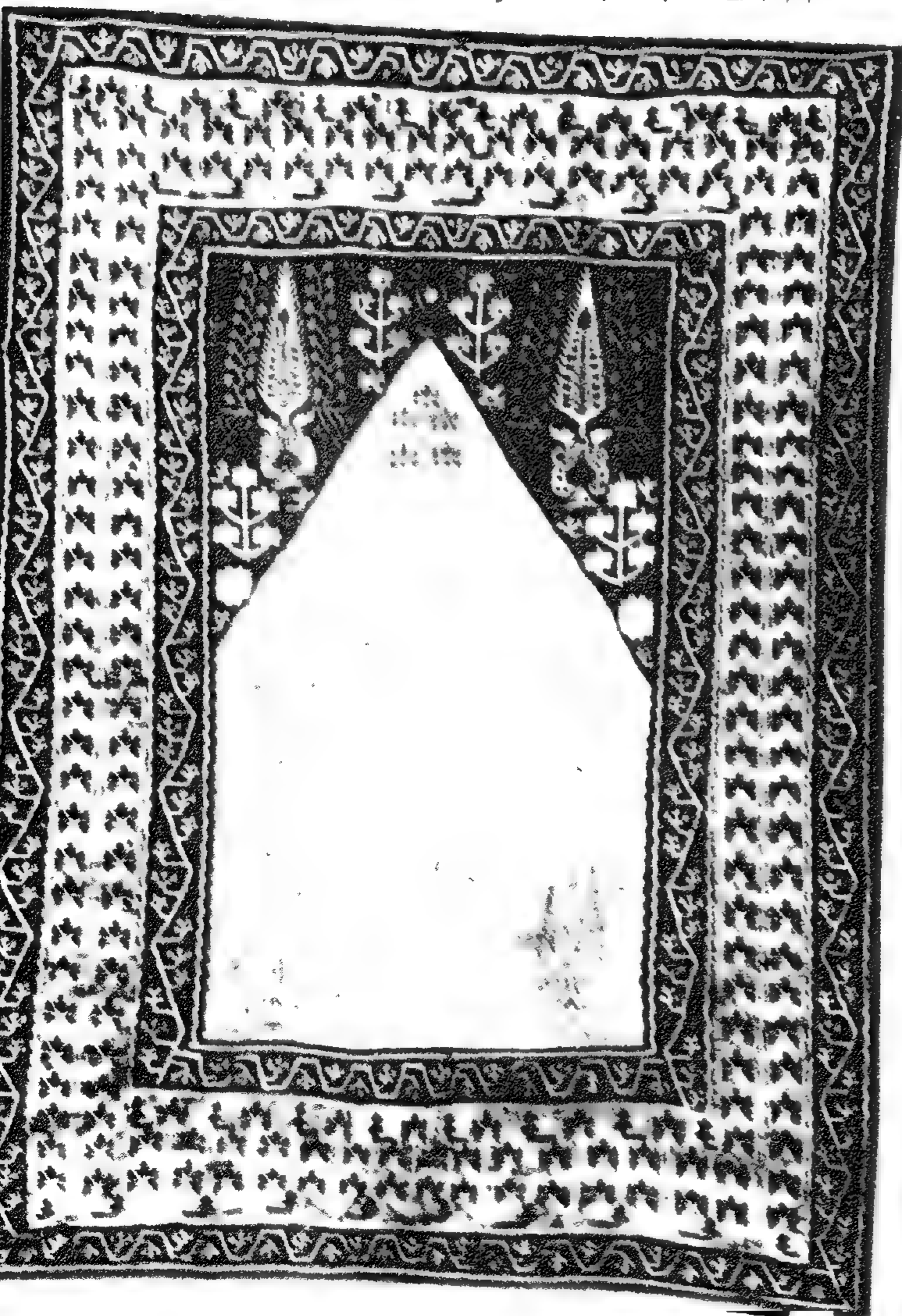
ان الشغف بالترف ورهافة الذوق اللذين يغلبان على الحضارة الفاطمية ، قد تجلت في فن النسيج اكثر من غيره . وتابعت مشاغل (الطراز) في الدلتا العمل لحساب حكام مصر . وفي الواقع فان القطع النسيجية التي تحمل اسماء الحكام العباسيين ، وهذه القطع تضم زخارف متعددة الالوان يدخل فيها غالبا اللون الذهبي ، وتمتاز عن تلك التي سبقتها



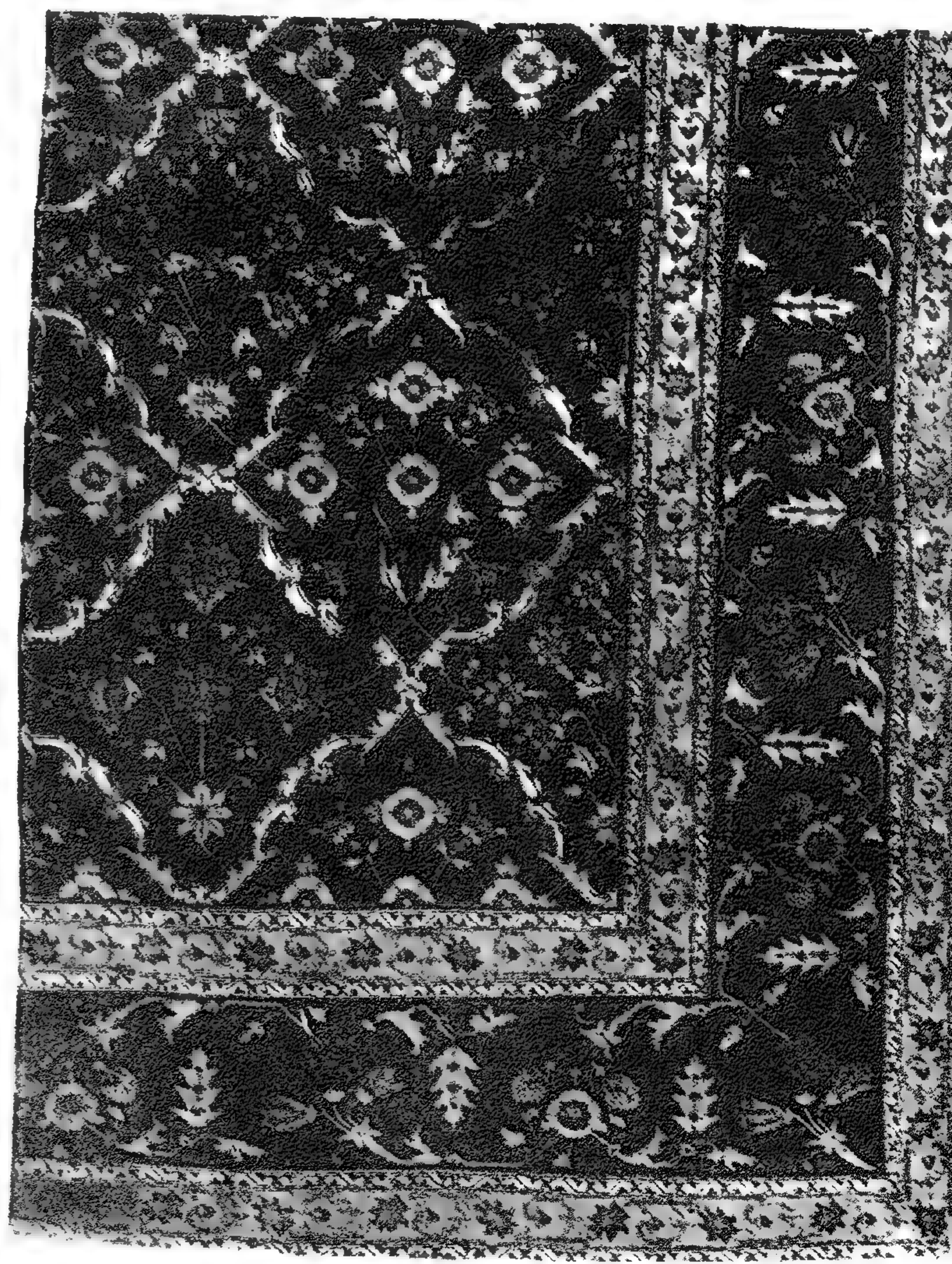
٢١ - سجادة بستان کرمان فی ١٧ - ٣٢١



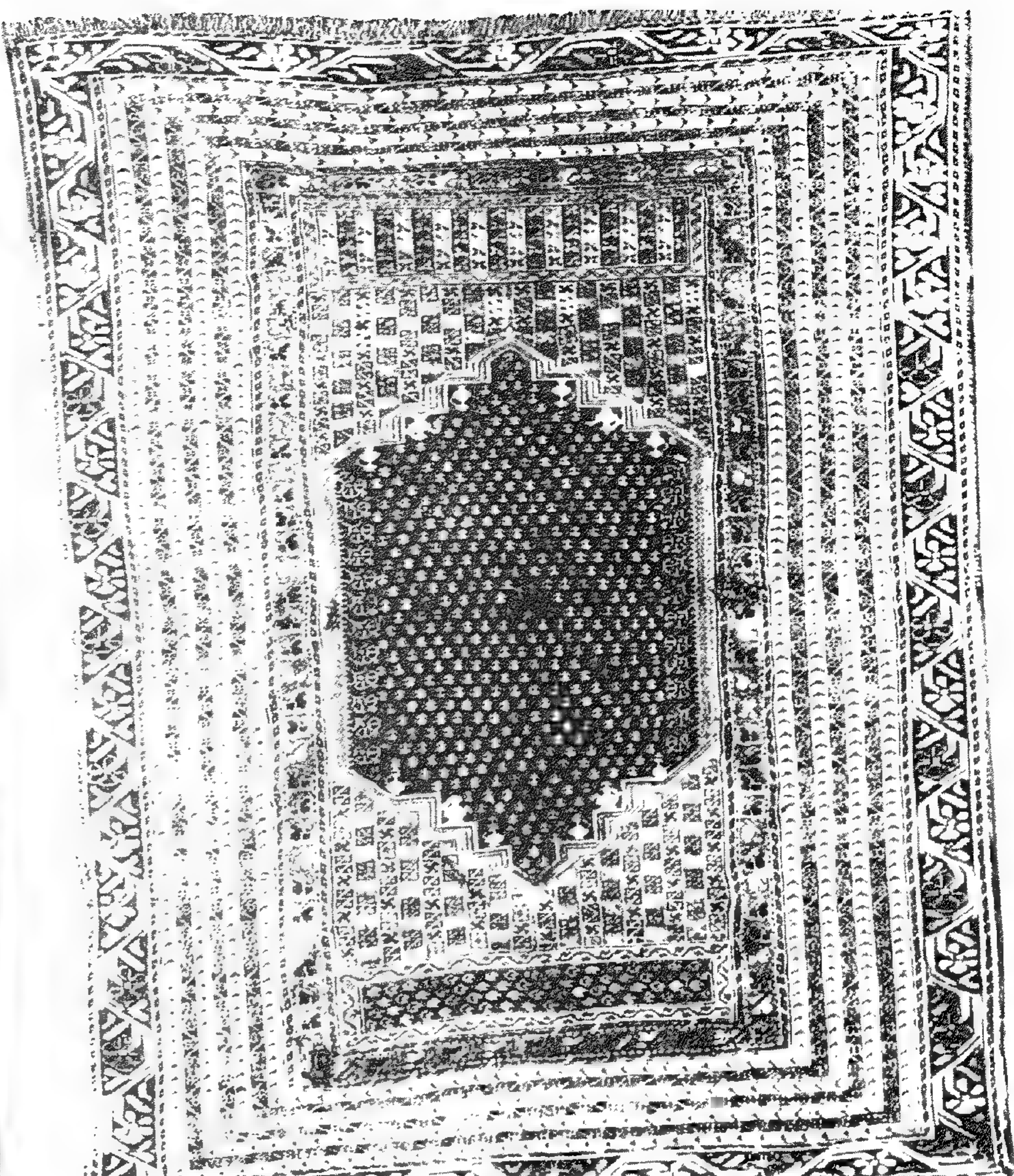
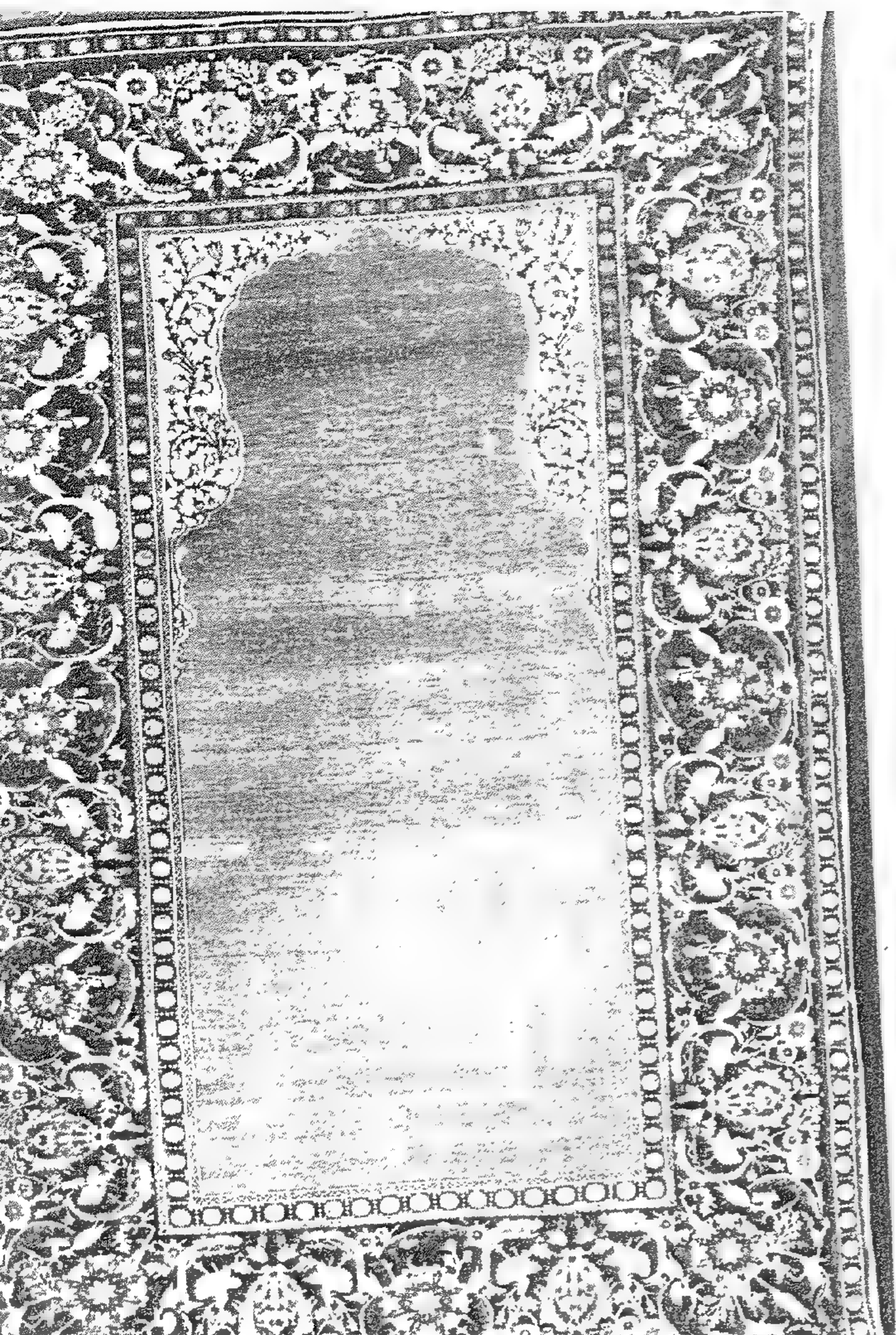
٣٢٠ - سجادة صلاة - الاناضول فی ١٧ - ٣



٣٢٣ - سجادة صلاة - آسيا الوسطى فی ١٨ م - ٠

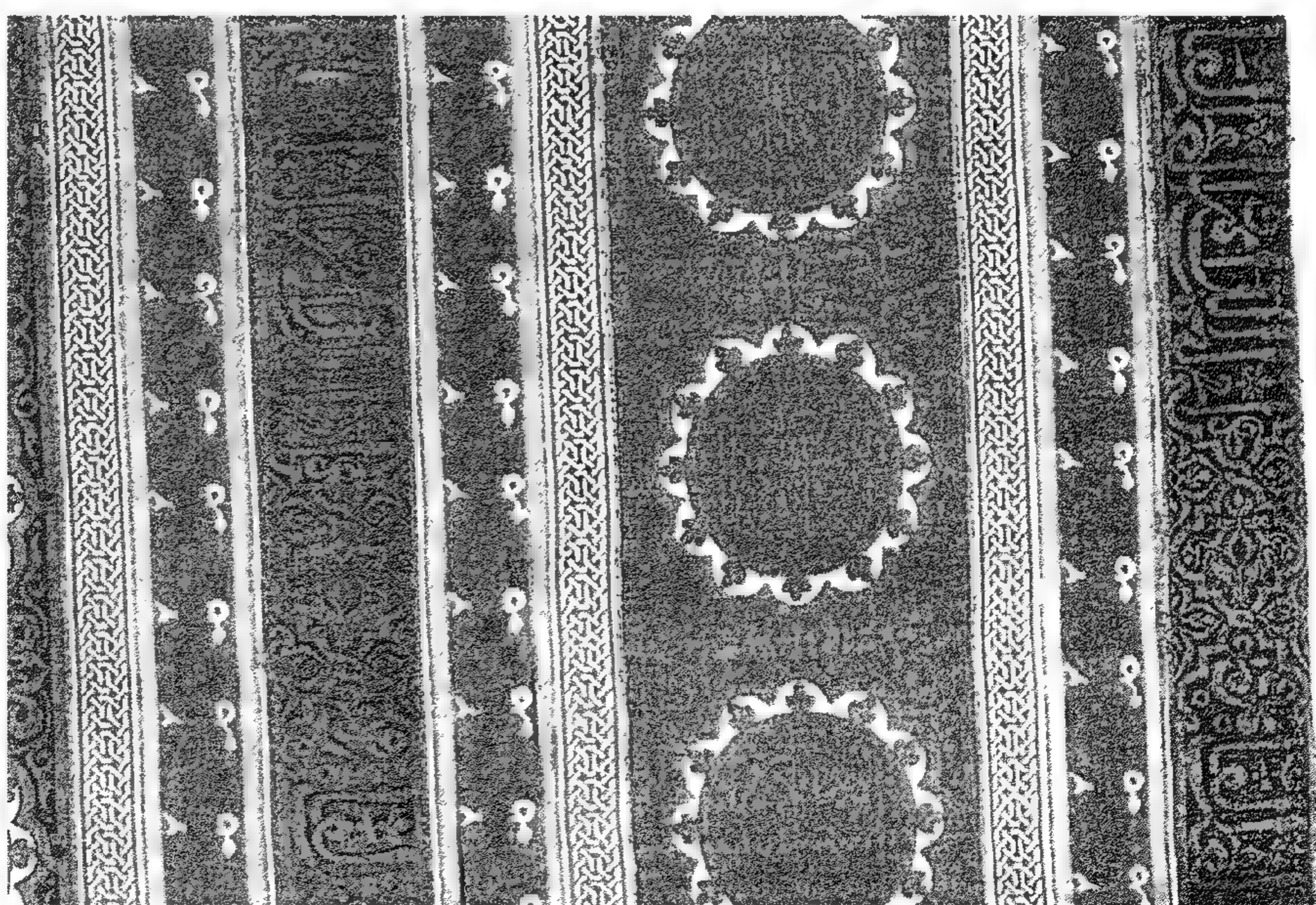


٣٢٢ - قطعة سجادة من الحرير - شمالي الهند فی ١٧ م - ٠



٣٢٤ — سجادة صلاة — اسيا الصغرى — ق ١٨ .

٣٢٥ — سجادة صلاة — آسيا الصغرى — ق ١٨ .



٣٢٦ — نسيج حريري — غرناطة — (القرن ١٤ م) مجموعة الصباح .

بدقة الرسم وبانسجام دقيق في الالوان . وتلعب الحيوانات ولاشك دورا هاما في الموضوع . وبعض القطع المستعملة كأكفان بقيت سليمة في قبور الفسطاط .

ومع ان زخرفة قماش الساتان والمحمل والبروكار المحلى بخيوط معدنية ، مما كانت تصنعه تبريز ويزد اوكاشان ، مستعارة من عناصر الفن الصيني ، الا انها تستوحي ايضا من المفهوم الايراني ، وفي هذه الصور يحتل الأشخاص المرتدون اللباس الفارسي مكانا واسعا في مواضيع التقاء العشاق ومشاهد الصيد ، كما ان صور طيور البلاد ومواشيها تتحرك فيها ، اما الزخرفة النباتية فهي زاخرة بالسرو والاشجار المزهرة والورد والتوليب والقرنفل والسوسن ، وهي هنا في بيئتها الطبيعية .

السجاد

من المؤكد ان صناعة السجاد قديمة العهد في آسيا . وتحدثنا النصوص عن السجاد الذي كان يزين قصور الساسانيين والعباسيين والسلاجقة والمغول . بل إننا لنملك بعض الشواهد منها . على ان القطع المحدد تاريخها بصورة صحيحة ، لا ترجع الى ما قبل القرن السادس عشر ، اذ ان عام ١٥٢٢ هو أقدم تاريخ ترجع اليه هذه الآثار . ويبدو ان المراكز الرئيسية لصناعة السجاد كانت في الشمال الغربي من فارس وبصورة خاصة في تبريز وكاشان . وفي الشمال الشرقي وخاصة في هراة واصفهان .

وبصورة عامة يزين قطع السجاد الكبيرة إطار عريض يحيط بحرة . وتشغل مركزها جامة بشكل مغزلي او نجمي وهي ذات أرضية حمراء غالبا قائمة او بنية كامدة ، او حافلة بعناصر كنا رأيناها في النسيج ، تمثل صراع الحيوانات ومشاهد الصيد التي تصاحبها الغيوم والطيور والكؤوس والفرسان ، وكلها متوضعة على عروق دقيقة دون تنظيم ، ولكن بايقاع محكم . ولنلاحظ بصورة خاصة نمط (سجاد البساتين) حيث تتمثل قنوات مستقيمة فيها أسماك ويط تحد اجزاء مزروعة بالورود ، ولعل النموذج الاكثر شيوعا لهذه السجاجيد هو الذي نراه في البلاد التركية ، السجادة الصغيرة المخصصة للصلاة ، وفيها المركز المزهر محاط باطار يذكرنا بالمحراب .

لقد كان الايرانيون يصبغون خيوط السجاد بالألوان النباتية والحيوانية قبل نسجها .
والسجاد الايراني له حميلة مستقلة عن رقعة .

ويرجع جمال السجاد الايراني وشهرته الى ابداع ألوانه وتناسقها وحسن توزيعها ، والى متانة الصناعة والعناية بالصوف ، حتى لقد كانت الغنم تربي خصيصا ويعني بنظافة صوفها لينسج منه السجاد ، كما أن الحرير وخيوط الذهب والفضة كانت تدخل في صناعة السجاجيد الشاهانية النفيسة ، ان صناعة السجاد الايراني تطورت ببطء في العصر الاسلامي ، ولم تبلغ أوج عزها إلا في القرن العاشر الهجري (١٦ م) ثم بدأت بالاضمحلال منذ بداية القرن الثاني عشر الهجري (١٨ م) .

وأقدم المعروف من السجاجيد الايرانية القديمة سجادة طولها ١١ر٥١ متر وعرضها ٣٤ر٥ وهي تحفة فنية نادرة المثال ، محفوظة الآن في متحف فكتوريا وألبرت بلندن . وكانت قبل ذلك في مدينة أردبيل بضرخ الشيخ صفي الدين جد ملوك الأسرة الصفوية . وكانت أهم المراكز لصناعة السجاد في ايران ، أصفهان وكاشان وتبريز وكرمان وهراة وقرباغ وشيراز وممدان ويزد .

ومن الممكن تقسيم السجاجيد الى أنواع مختلفة بحسب زخارفها ، كما يمكن نسبة بعض هذه الأنواع الى مصانع بعض المدن الايرانية المعروفة .

هناك مجموعة من الأبسطة ذات الرسوم المزهرة والمساحات المختلفة ظلت تنسب لفترة طويلة الى دمشق . وبتحف المتروبوليتان مجموعة جيدة منها . ويزين أبسطة هذا النوع تفريعات نباتية رشيقة ومراوح نخيلية وأوراق رحيمة مقوسة ، وبزاعم زهرية من بينها السوسن والقرنفل والسنبل البري .

وتوجد أنواع من الأبسطة التركية المختلفة تنسب الى مدينة عشاق بالاناضول . وتتكون زخارف أحد هذه الأنواع من اشكال نجمية كبيرة وتفريعات من الزهور والزخارف النباتية .

السجاد المملوكي

في العصر المملوكي ازدهرت صناعة السجاد في مصر وسورية ، ولقد اشتهر في سورية نوع من السجاد أطلق عليه اسم سجاد دمشق ، انتشر هذا النوع من السجاد في اوروبا خلال القرن السادس عشر وخاصة في البندقية « مرفأ الشرق » ، اذ تردد اسم سجاد دمشق في سجلات الاسرات العريقة وكانوا يستعملونه كأغطية وستر .

وفي متحف الفن والصناعة في فيينا مجموعة من السجاجيد الدمشقية تعتبر من أجمل مابقي من هذا النوع. وسجاد دمشق يمتاز برسومه الهندسية المترابطة كبلاطات منسقة عدا عن العروق والاشجار والعناقيد ذات الألوان الحمراء والزرقاء والخضراء والصفراء . والسجاجيد المعروفة حتى الان ذات أرضية حمراء خمرية واطارها ذو لون أزرق أو أخضر مصفر ، ولكل لون درجات وأطياف مما يجعل الرسوم ذات أبعاد وأعماق .

وسجاد دمشق مصنوع من خيوط الصوف والسداة من الصوف أيضا . وفي فيينا سجادة واحدة مصنوعة من خيوط الحرير . وبعض نماذج هذا النوع من السجاد موجود في متحف المتروبوليتان . وثمة سجادة كبيرة بقياس ٩×٦ م موجودة في متحف فيكتوريا والبرت في لندن ، وكانت ولاشك مخصصة لمكان رحب قد يكون مسجدا او قصرا ، وهي بلون أحمر خمري وفيها أشكال هندسية زرقاء مع بعض الاشكال المعينية المخططة شطرنجيا ، وفي مركز السجادة جامعة كبيرة وتبدو في السجادة اشارات مميزة ، وهي نموذج من الوسم العربي ، الذي قد يرجع الى العهد الاموي . وتعتبر هذه السجادة من أجمل ماتحويه المتاحف من سجاد دمشق . وفي بيروت سجادة ملك هنري فرعون من صنع دمشق . كما يحوي متحف الكويت الاسلامي سجادة صنع القاهرة او دمشق وهي لدى الشيخ ناصر الصباح .

ولقد اشتهرت سورية بالبسط ذات الوبر ، ولقد ذكر المقرئزي ان القصر الفاطمي كان يضم بسطا من صناعة القلمون « محافظة دمشق » كما ان متحف المتروبوليتان يحتفظ ببساط من الحصر صنع طبريا « فلسطين » يرجع الى القرن العاشر الميلادي .

اما السجاد المصري فانه لا يختلف كثيرا عن سجاد دمشق ، بل كثيرا مايقع المختصون والمتحفون في خطأ تحديد هوية السجاد العربي ، اذ أن أسلوب دمشق والقاهرة والمغرب والاندلس اسلوب مستمد من مفاهيم الفن العربي الذي يجنح نحو الاشكال الهندسية او الرمزية او النباتية المحورة او الكتابات ، مبتعدا مأمكن عن الرموز والاشكال الحيوانية ، على عكس السجاد الفارسي الذي اهتم بالاشكال البشرية والحيوانية .

والواقع ان السجاد المصري والدمشقي استمد أيضا الزخارف الهندسية من الزخارف المنقوشة على القطع المعدنية والجلدية والخزفية المملوكية التي تحمل نفس الطابع ، ولعل السجاد التركي كان وريث التقاليد المملوكية هذه .

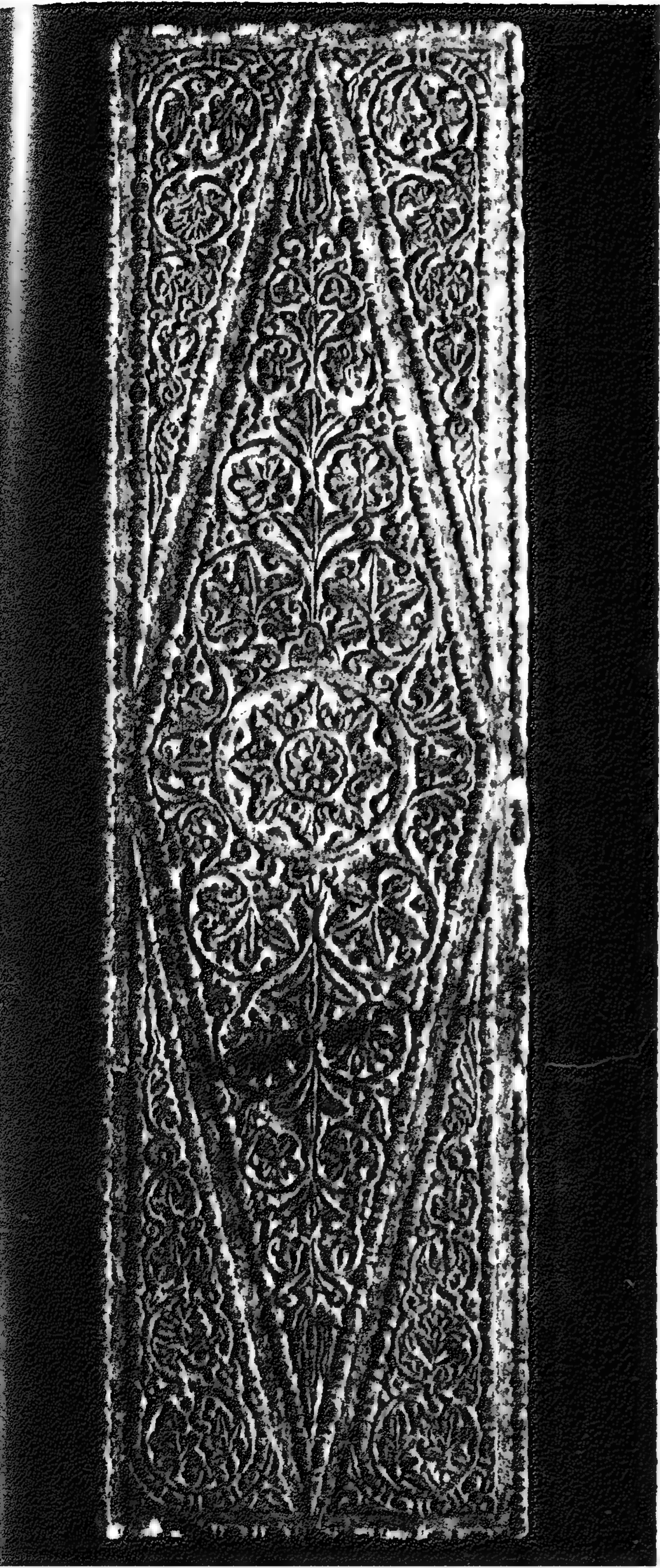
ويتشابه سجاد القاهرة مع سجاد دمشق في لونه الأحمر الخمرى الذي يهيمن على الخلفية ، على أن خيوط هذا السجاد هي من الحرير ، وبعض السجاجيد مصنوع كله من خيوط الحرير .

اما في تونس ، وخاصة في القيروان حيث بدت صناعة السجاد مزدهرة منذ بداية القرون الوسطى وخلال القرون الاخيرة ، فقد كان شكل السجاد يقوم على تقليد سجاد بورديز وقولا ، وفي المغرب يعود السجاد الى مصدر مختلف ، فأن كان السجاد المصنوع في الاطلس الاعلى والاسط في منطقة مراكش لايتضمن الا الزخرفة الهندسية والالوان القائمة التي ترجع الى أصول النسيج البربرية القديمة ، فأن ماتصنعه المدن وبصورة خاصة مدينة الرباط والمؤلف من تلوين منسجم يقترب من الطرز الواردة مباشرة من مصر وسورية ويتجمع التقليد المغربي والتأثير الاوروبي والمشرقي في البروكار الرائع المخصص للاحزمة والمنسوج في فاس . ويوجد هذا التجمع ايضا في مطرقات الحرير التي تضع فيها النسوة في القصور ذوقهن الزخرفي ومهارتهن اليدوية . ويفسر تنوع اصول العمال وتطور فنهم في نطاق مغلق التنوع المحلي والمحافظة المدهشة على الاساليب .

وتعتبر أشكال العصابات الجميلة ذات الزخرفة المتنوعة ، إسبانية مغربية وردت من شيشاوين (في المغرب الاسبانية) وتشبه الستائر المطرزة من قبل النسوة في أزموور . ويتشابه السجاد العربي في الاندلس ومصر ودمشق ، ومن روائع السجاد الاندلسي سجادة موجودة

في القسم الاسلامي في متاحف الدولة في برلين . وهي ذات ارضية حمراء خمرية واطارها أبيض فيه زخرفة كوفية . وتتألف السجادة من شكل هندسي قنديلي متكرر وفوقه شكل مقام او بناء . وبعض السجاد الاندلسي من القرن الخامس عشر يحوي رسوم الاسرات الملكية ، مما يساعد في تحديد تاريخ هذه السجاجيد عدا ماتحويه الكتابات الكوفية من تواريخ ، ويمتاز السجاد الاندلسي بطوله ، ذلك لانه كان يستعمل للممرات في المعابد او لعل الانوال كانت ضيقة . وتحفل الاديرة الاسبانية والكنائس اليوم بالعديد من السجاجيد الاندلسية التي ترجع الى القرنين الخامس عشر والسادس عشر .

لقد استقدم السلطان سليمان الثاني في منتصف القرن السادس عشر من تبريز الى تركيا الكثير من حائكي الحرير . وان اشهر هذه المنسوجات وأكثرها جدارة بالبقاء هو من انتاج بورصة ومنها على الأخص عصائب عريضة من المخمل نرى فيها التزهيرات الفارسية مثل زهر السنبل (التوليب) والقرنفل والياسمين وزهر النسرين . ولقد قلدت هذه القطع المنتشرة بوفرة في عالم البحر الأبيض المتوسط ، من قبل المشاغل الإيطالية في البندقية وجنوة . وبقيت صناعة السجاد ناشطة في الأناضول ، وقد حل الصوف فيها مكان الحرير وكانت مدينة اوجاك وقولا وبورديز تصنع السجاد المعقود ، بقياس أصغر بصورة عامة من النماذج القديمة الفارسية ، وحيث تحيط العناصر النباتية والخطية حدود قاسية مما يسهل تنفيذها ، ولكنها بقيت ذات تلوين منسجم الى ان استعلت الصباغات المعدنية . ولقد صدرت هذه البسط الخاصة بآسيا الصغرى وخاصة سجاجيد الصلاة الى جميع انحاء العالم التركي فغرقت بنماذجها المشاغل الموجودة في افريقيا الشمالية .



٣٢٨ — لوح من المرمر عليه زخرفة من العصر الأموي ٢٧١٥ م — متحف دمشق .



٣٢٧ — نقش نافر جصي من العصر العباسي ٨٣٥ م — الرقة — القصر ب — ٨٣٥ م — متحف دمشق

الصناعات الخشبية

لقد اعتمد الخشب لممارسة النقش الرائع عليه منذ العهود الاسلامية الاولى ، ومازالت الحشوات في المسجد الأقصى من أقدم الشواهد الخشبية . وفي متحف بناكي في أثينا باب خشبي يعود الى نهاية العصر الأموي ونستطيع اعتبار هذا الباب من أوائل شواهد الـرقش العربي النبائي ، مع نجمة ثمانية كبيرة . ومن العهد الفاطمي في مصر ، شواهد خشبية كثيرة موزعة في متاحف العالم ، منها باب ذو مصراعين محفوظ في متحف القاهرة الاسلامي وهو من الأزهر (١٠١٠ م) . وثمة سياج خشبي فاطمي صنع لكنيسة أبي سيفين في القاهرة . وفي ضريح السلطان قلاوون روائع الحفر على الخشب تغطي الافريز العلوي للجدران وهي ترجع بأسلوبها الى العصر الفاطمي أما محراب السيدة رقية في القاهرة فإنه شديد الشبه بمحراب جامع الحلوية الرائع في حلب . وفي دمشق كتابة رائعة خشبية من العهد الفاطمي محفوظة في المتحف الوطني . وفي متحف القاهرة الإسلامي كثير من النماذج الخشبية الرائعة التي تعود الى عصور مختلفة .

يحفظ متحف القاهرة من العصر الطولوني الواحا من الرسم المبسط ذات اقسام عريضة اكتشفت في أرض الفسطاط ، او في مقبرة (عين السيرة) . وهذه الألواح تماثل الألواح التي اكتشفت في سامراء ان لم تفقها . وعلى كل حال فان صناعة الخشب ترتبط في مصر بتقاليد قديمة جدا كانت قد حفظت عند الأقباط .

وتبدو هذه الزخرفة بجلاء اكثر على الخشب المتمثل في منبر الجامع الكبير في القيروان

الذي شيد عام ٨٦٣ بأمر من الامير الاغليبي ابو ابراهيم . وهو من خشب التيك المستورد من الشرق . وهذا المنبر الرائع يعتبر اقدم منبر مؤرخ وصل الينا

وكان هذا المحراب مطابقا للشكل القديم الذي يأخذ شكل العرش أكثر من شكل المنبر ، وهو يتضمن مقاما مرتفعا يتصل بالارض باحدى عشرة درجة . وهذا السلم يقوم بين مسندين هابطين وحاجزين يشكلان لوحين تجمع بينهما مفاصل قائمة ومعتضة . ويتألف هذا المحراب من اجزاء عديدة ، الالواح والاعتاب والمجلس والمسند ، وكلها مزينة إما بالمشبكات الهندسية او بأشكال نباتية . ويختلف هذان النوعان من العناصر عن بعضهما كلياً بخصائصهما ، وذلك بسبب اختلاف منشأ مبدعيها ، او باختلاف مصادر استيحائهم . اما المشبكات الهندسية والمؤلفة من اشربة حادة او لينة مشتقة من مشبك او من ضفيرة ، فهي تزين اكثر الالواح . ويمكننا اعتبارها مرتبطة بتقاليد محلية ، اما الزخرفة النباتية فانها لاتستخدم غير الكرمة ، ولكن هذه البساطة النسبية في النبات الزخرفي مغلفة بتنوع وغنى التحوير الذي يزيد في تنوع المظهر . ان تنوع زخرفة هذا المنبر يسمح بتصور تعاون ما او اشتراك في العمل بين الافارقة والمشرقيين

وفي المسجد الكبير في القيروان اقدم مقصورة ، هي حاجز مخصص لصلاة الحاكم . مؤلف من هيكل وتاج من الخشب المنحوت ومن مشبك من الخشب المبروم (وهذا احد الامثلة الاولى التي وصلتنا عن المشرية) . وهذا العمل الذي يتعادل فيه غنى الزخرفة الخطية والنباتية مع الكمال التقني ، يحمل كتابة ننسبها الى عهد الامير المعز من بني الزير (١٠١٦ — ١٠٦٢ م) .

وكان المعز حاكم مملكة مزدهرة وهو حاكم مصلح وفنان اصفى على مسجد القيروان العظيم شكلا جديدا ، مما لم يهتم له الفاطميون الاوائل . وعدا عن المقصورة وتخشيبات الممر الذي يؤدي اليها ، فلقد اعاد كليا تصوير السقف والحرم ، كما زاد من انارة المسجد بصورة وافرة فأضاف الفوانيس والثريات واكثرها مازال في مكانه . وكما هو الأمر في العمارة ، فان صقلية في العهد النورماني كانت قدمت لنا امتدادا

للفنون التطبيقية المغربية. فالخشب المنحوت والملون الذي يأخذ شكل المقرنصات اوالمجمع بشكل مشبكات . كان مسيطرا على الزخرفة الداخلية .

تتجلى الوحدة الوثيقة بين مصر وسورية في العصر المملوكي في حال مجال الفنون التطبيقية بصورة خاصة ، فالخشب الذي يحتاجه النجارون كان يأتيهم من لبنان او من الهند ، وكان السوريون والمصريون يستعملونه بصورة متشابهة . فبعد ان ينجز على شكل قضبان يجمع ويصالب ليشكل مشبكات هندسية ، فيملأ لوحاتها المضلعة الفراغات . وكنا رأينا أن هذه الصناعة ظهرت في العهد الفاطمي . ثم قدم الخشب عناصر الشباك التي كان قد عرفها ايضا العصر الفاطمي (في مقصورة القيروان ، وفي منبر الخليل) ولقد أخذ هذا النوع من الصناعة في مصر شكلا فريدا في شرفات البيوت المشبكة (المشرفية) واستعمل الخشب مقطعا ومخروطا ومبروما او منقوشا في أضرحة بشكل صندوق يغطي القبور ، كما في قبر الشافعي او السلاطين الممالك ، او في المنابر ذات الادراج والتي يسبقها باب ذو مصراعين تعلوه مظلة . ومن اجمل هذه المنابر ، منبر قايتباي المحفوظ في متحف فيكتوريا والبرت في لندن . وبالإضافة الى هذه الاستعمالات نذكر ايضا الكرسي المخصص لوعاظ المساجد ، وهو بشكل المقعد المنخفض وأحيانا يرفق بمسند للقرآن .

لقد كان لنقاشي الخشب الذين صنعوا المنابر الموحدية الرائعة في مراکش خلفاء جديرون بهم ولاشك ، وتؤكد ذلك السواكف والمساند والحواشي المصنوعة من خشب الارز في مدارس فاس . ويبين لنا منبر مدرسة بوعنانية براعتهم في تشكيل الالواح ومهارتهم المدهشة في تنفيذ الزخرفة النباتية بمقاييس صغيرة جدا .

وفي الاندلس فان النحت على العاج وهو ذو صلة وثيقة بالنحت على الرخام يمثل أحد أمجاد فن عهد الخلفاء وملوك الطوائف . فقرطبة حيث كانت توجد مشاغل رسمية ، وبعد ذلك كوينكا كانتا تنتجان صناديق صغيرة وأجملها محفوظ في كاتدرائية مامبيلون ، علبا اسطوانية مخصصة للعطور او الحلي . ويحيط قاعدة الغطاء كتابة كوفية تحمل غالبا تاريخ اسم المالك الأمير . وتمثل الزخرفة المقسمة بصورة عامة رصائع فيها أشكال ذات تأثير مشرقى ،

المساجد الأولى

رقم الصورة	موضوع الصورة
١	دمشق — الجامع الأموي الكبير ٧١٠ — ٧١٥ م .
٢	دمشق — الجامع الأموي الكبير — قبة الخزانة أو بيت المال ٧١٠ — ٧١٥ .
٣	القدس — قبة الصخرة — ٦٩١ — ٦٩٢ .
٤	القيروان — الجامع الكبير — الصحن والمئذنة ٨٣٦ .
٥	القيروان — الجامع الكبير — مدخل الصحن ٨٣٦ .
٦	القيروان — الجامع الكبير — القبة أمام المحراب ٨٣٦ .

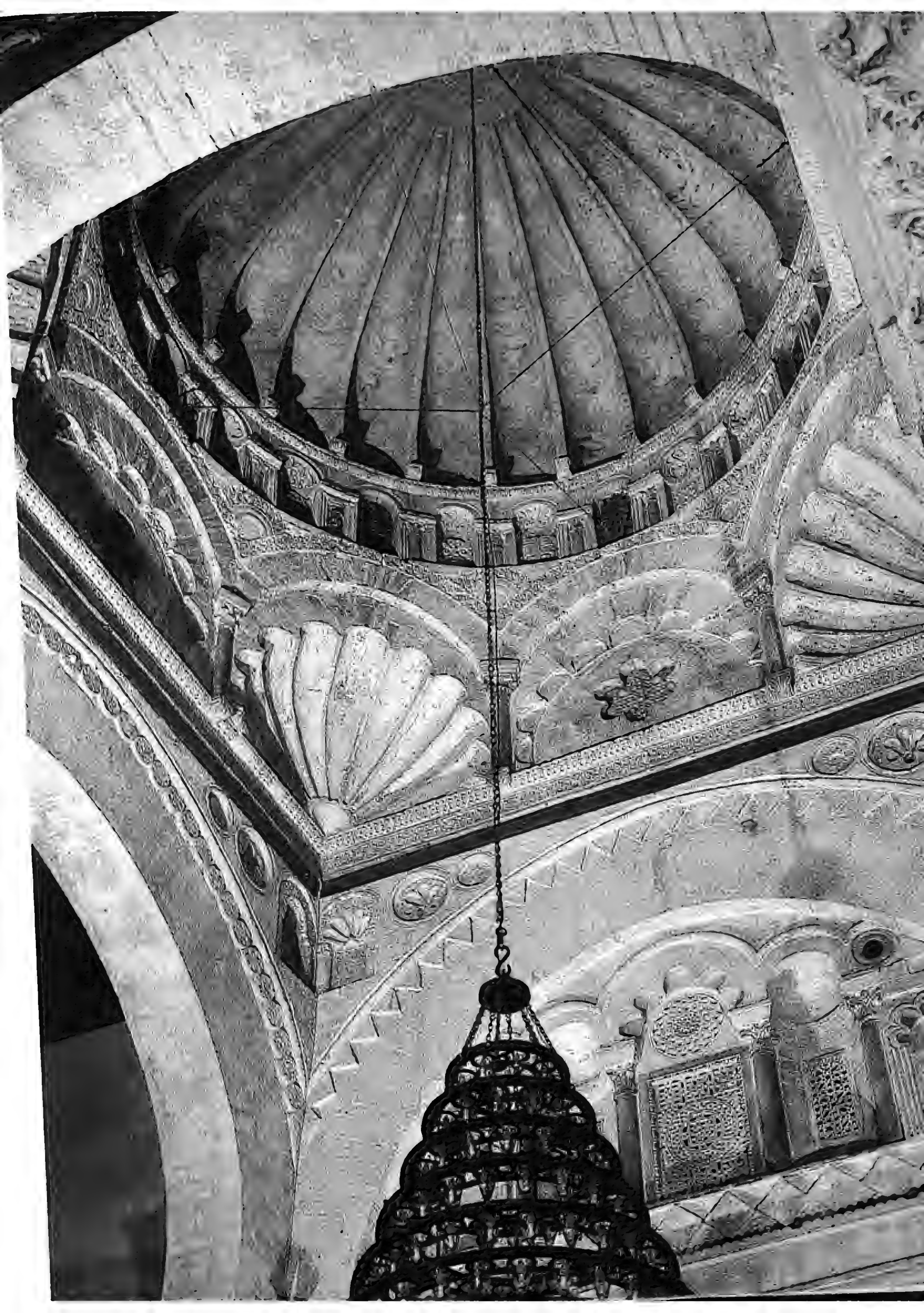










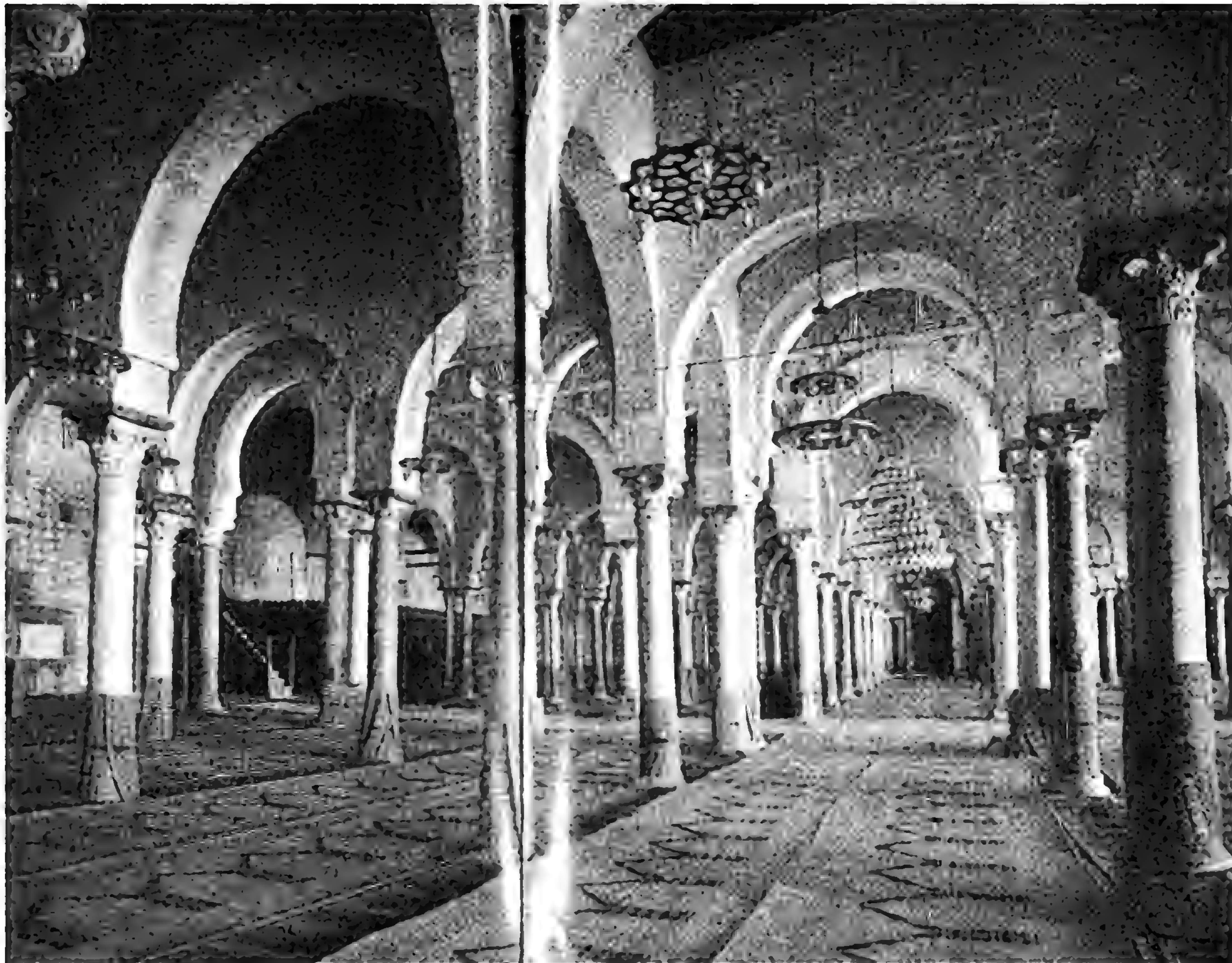


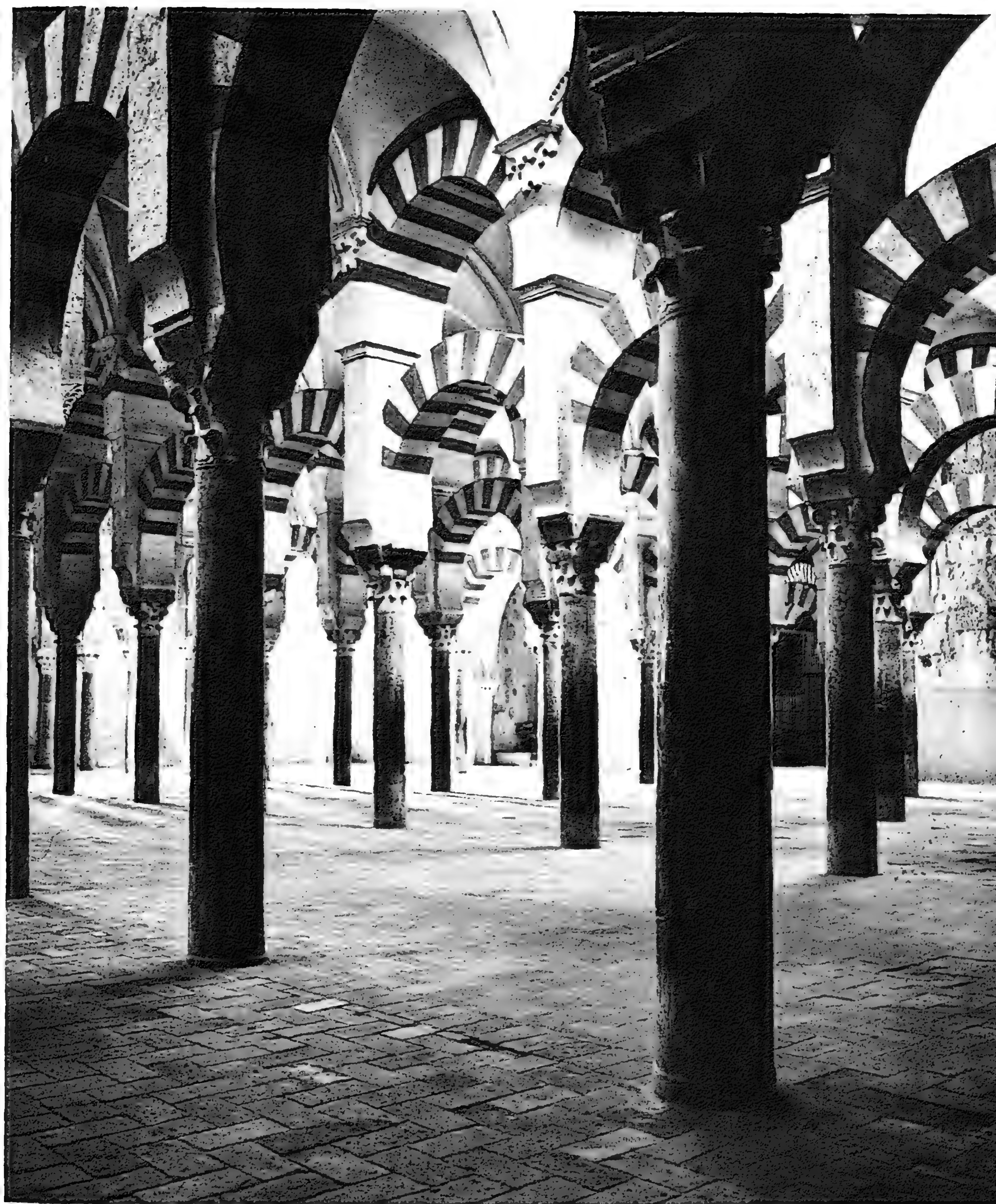
المساجد الأولى

رقم الصورة	موضوع الصورة
٧	سامراء — مسجد أبي دلف — الصحن والمئذنة ٨٦٠ — ٨٦١ .
٨	القاهرة — مسجد ابن طولون — الصحن والمئذنة ٨٧١ — ٨٧٩ .
٩	القيروان — الحرم ٨٣٦ .
١٠	قرطبة — الجامع الكبير — الحرم ٧٨٦ — ٧٨٨ .
١١	سامراء — الجامع الكبير — المئذنة الملوية ٨٤٨ — ٨٥٢ .
١٢	تلمسان — الجامع الكبير — الحرم . ١١٣٦ .







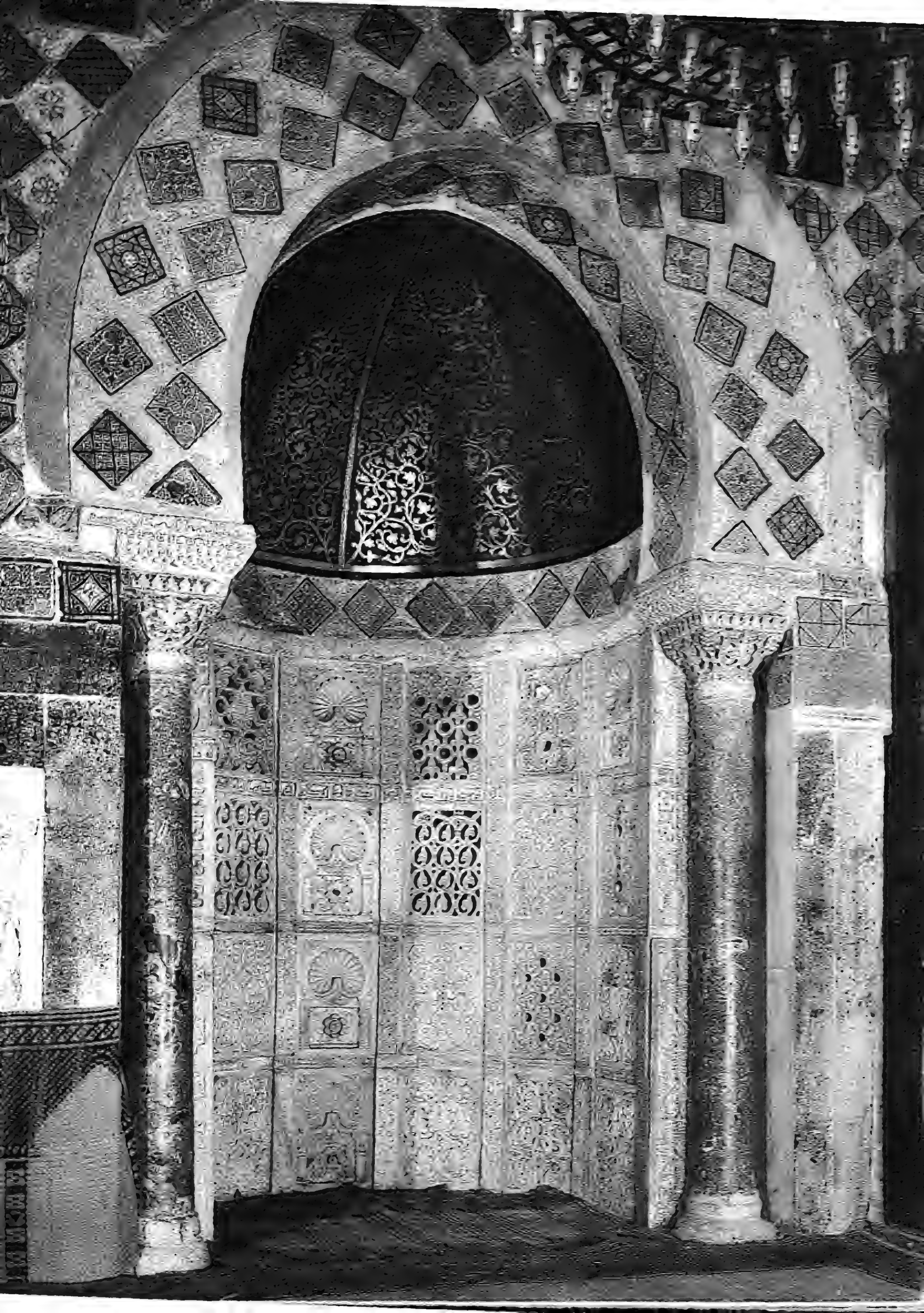


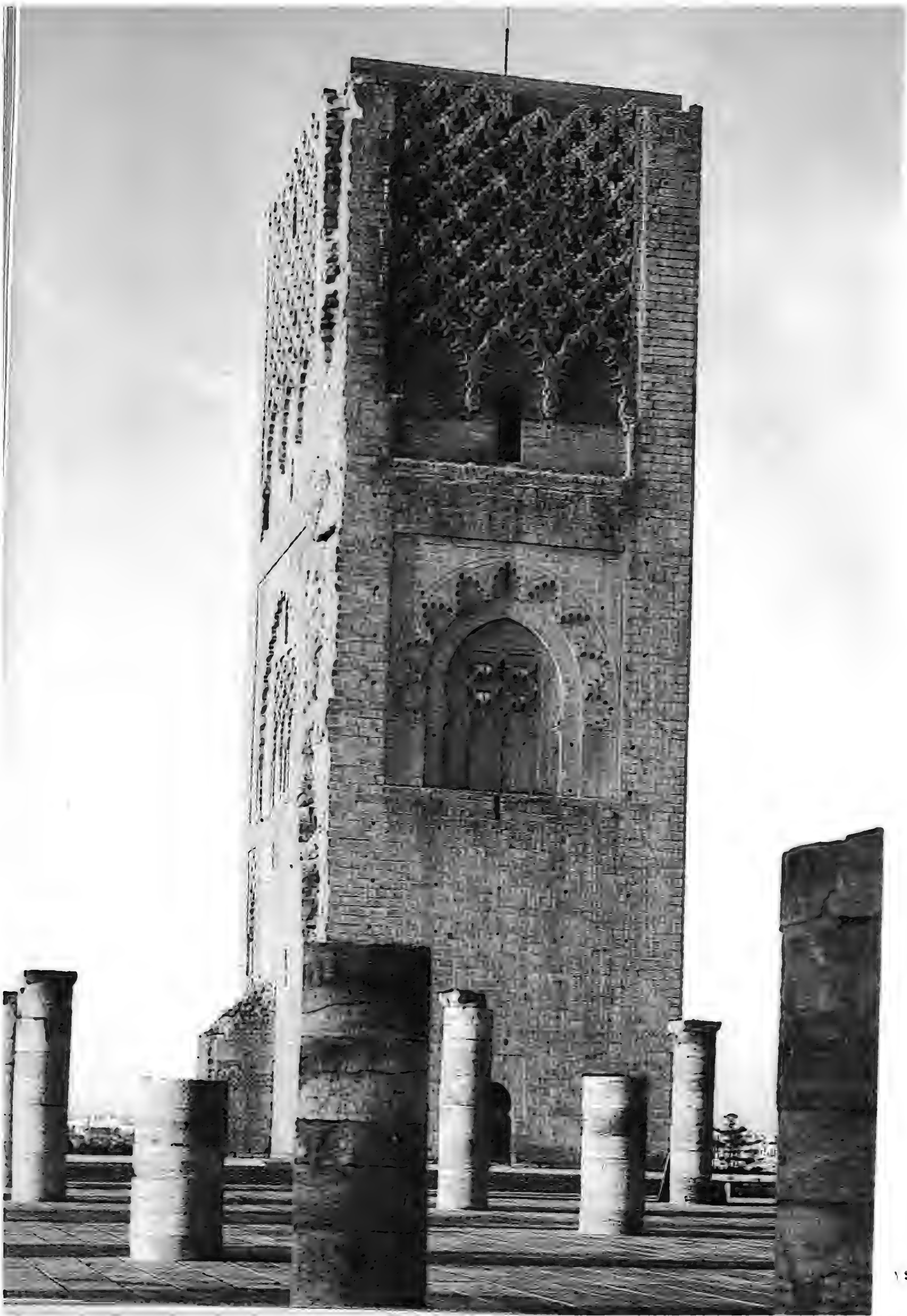




المساجد الأولى

رقم الصورة	موضوع الصورة
..... ١٣	القيروان — الجامع الكبير — المحراب — ٨٣٦ .
..... ١٤	الرباط — مئذنة حسان ١١٩٥ — ١١٩٦ .
..... ١٥	قرطبة — صالة المحراب ٩٦١ — ٩٦٦ .
..... ١٦	القاهرة — جامع الأزهر — الصحن ٩٧ — ٩٧٢ .
..... ١٧	القاهرة — مسجد الصالح طلائع — الزخرفة النجمية ١١٦٠ .
..... ١٨	القاهرة — مسجد السلطان محمد بن قلاوون — الصحن ١٣٣٥ .







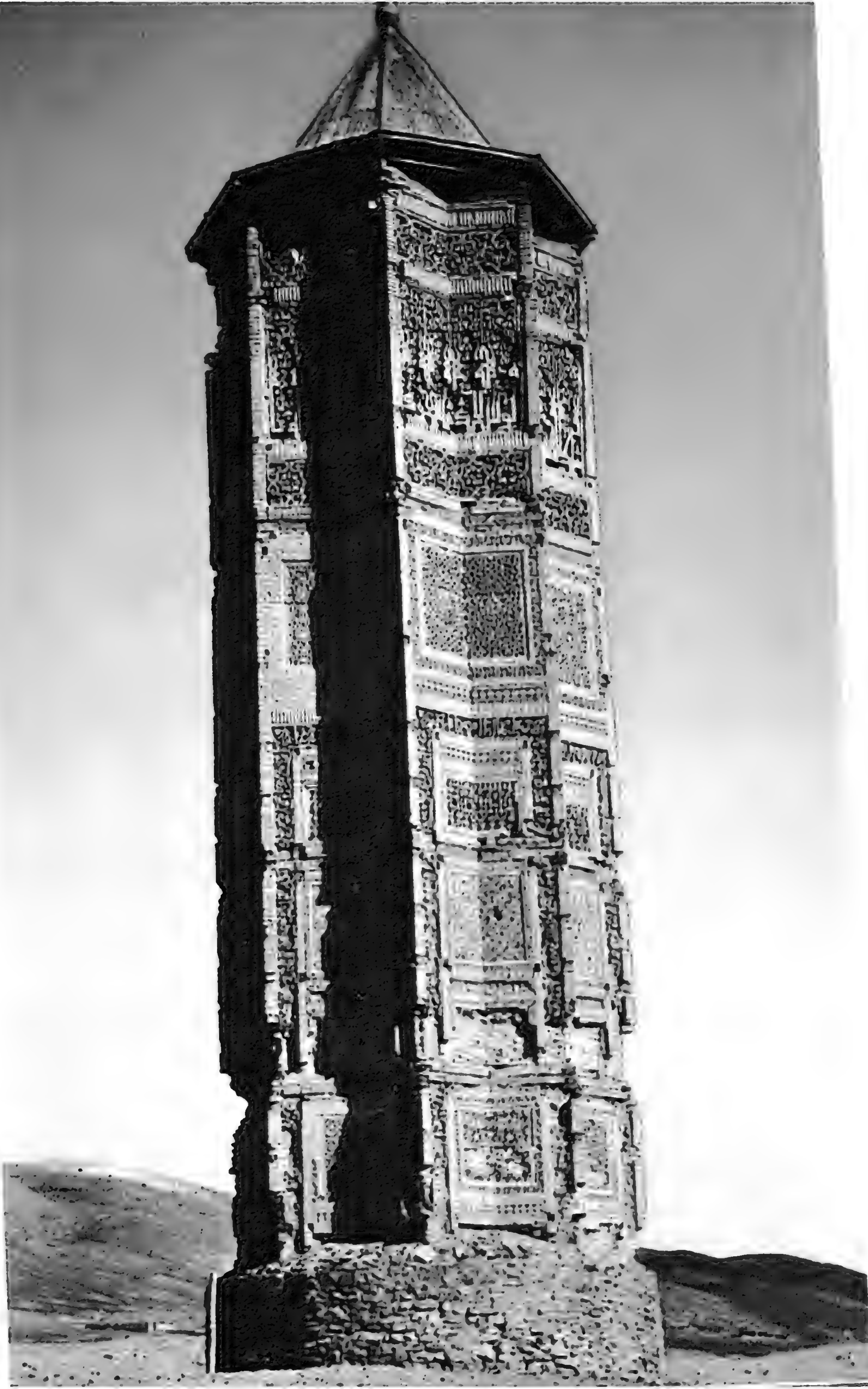






المساجد

رقم الصورة	موضوع الصورة
١٩	غزنة — برج مسعود الثاني — ١١١٤ — ١١١٥ .
٢٠	الموصل — الحدياء مئذنة الجامع النوري ١١٧٢ .
٢١	بخارى — مسجد كيلاان — المئذنة ١١٢٧ — ١١٢٩ .
٢٢	هراة — مسجد الجمعة المدخل — نهاية ق ١٥ .
٢٣	بلغ — مسجد أبو نصر برصة نهاية ق ١٥ .
٢٤	أصفهان — مسجد الجمعة — الأيوان ١٠٨٨ — من الخزف — مرم .
٢٥	مسجد جوهرشاد والمئذنة ١٤١٠ .













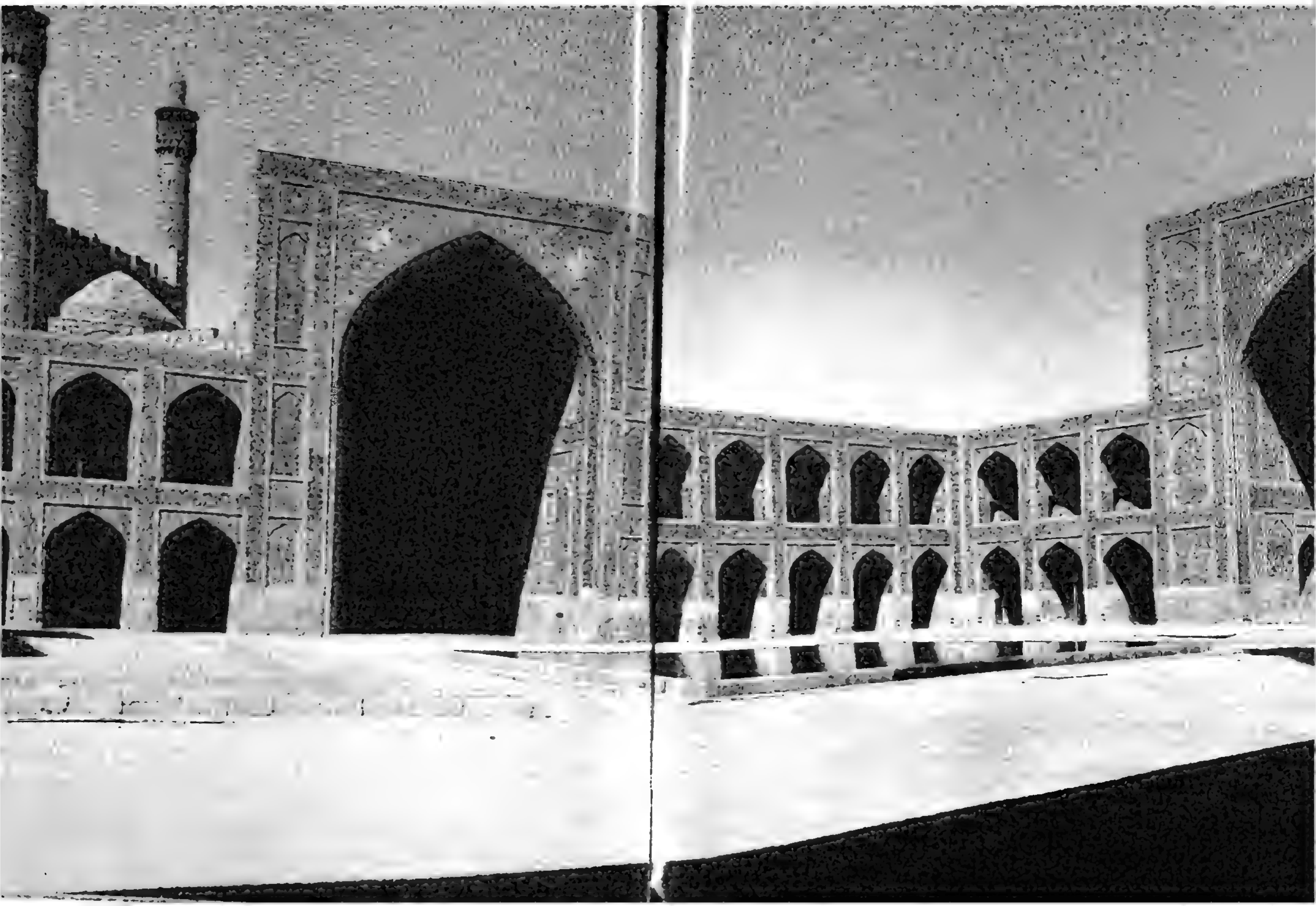


المساجد

رقم الصورة	موضوع الصورة
..... ٢٦	لاهور — مسجد باد شاهي ١٦٧٤ .
..... ٢٧	أصفهان — مسجد الشيخ لطف الله — الايوان ١٦٠٢ — ١٦١٩ .
..... ٢٨	أصفهان — مسجد الشاه — الايوان الشمالي والغربي ١٦١١ — ١٦٢٦ .
..... ٢٩	استامبول — السلیمانية ١٥٥٠ — ١٥٥٧ .
..... ٣٠	ادرنة — مسجد السليمية — الحرم ١٥٦٩ — ١٥٧٥ .
..... ٣١	استامبول — المسجد الأزرق (السلطان أحمد) الحرم ١٦٠٩ — ١٦١٦ .













العَمارة المَدنيّة

رقم الصورة	موضوع الصورة
..... ٣٢	سوسة - الجامع الكبير - الزاوية الشمالي الشرقية من الصحن - ٨٥١ .
..... ٣٣	سوسة - الرباط - الصحن - البرج - القرن ٩ .
..... ٣٤	حلب القلعة - القرن ١٣ .
..... ٣٥	سرقسطة - قصر الجعفرية . محراب المسجد النصف الثاني ق (١١) .
..... ٣٦	بغداد القصر العباسي - الواجهة على الصحن ١١٧٩ .
..... ٣٧	بغداد القصر العباسي - النحت المقرنص ١١٧٩ .







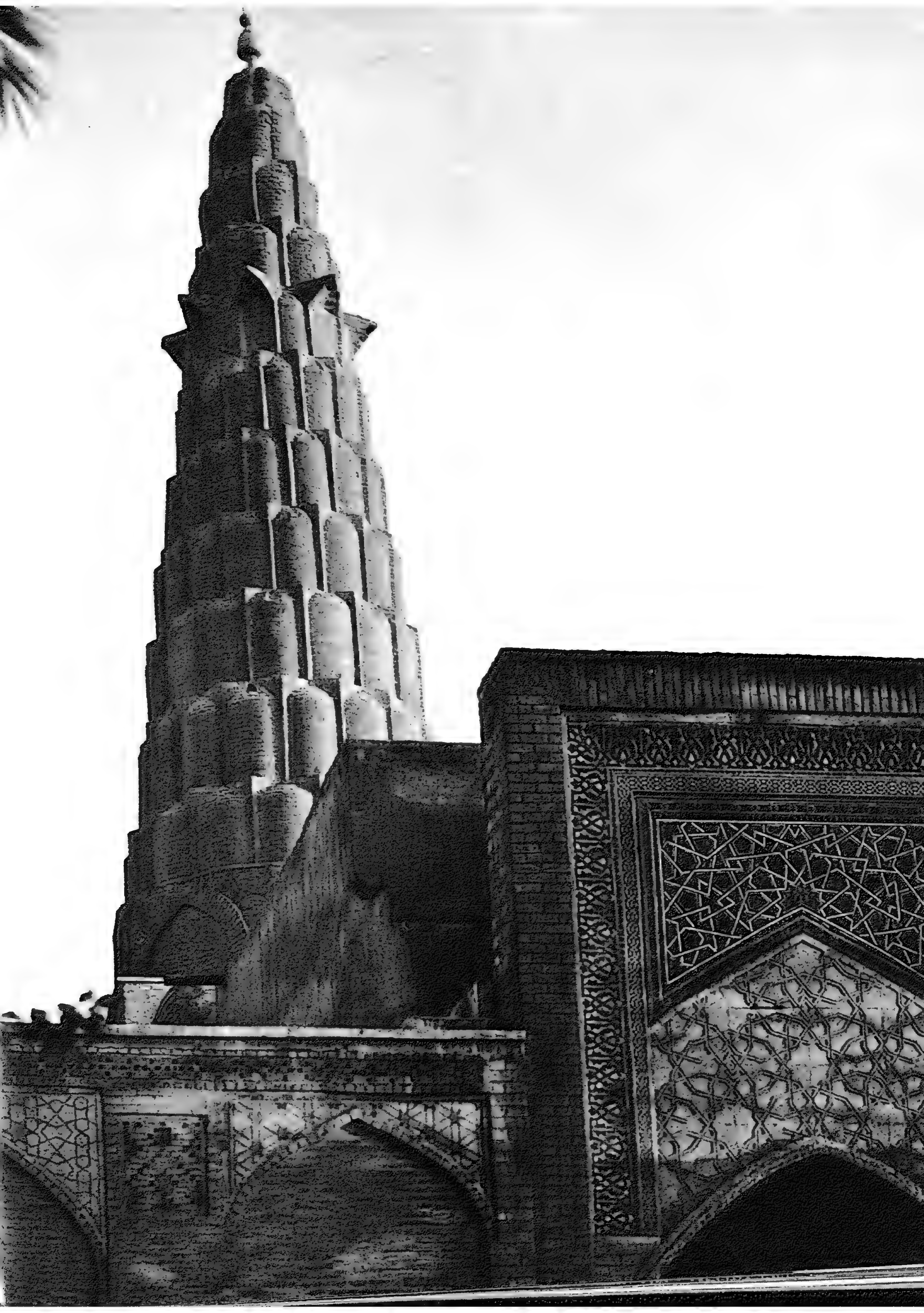




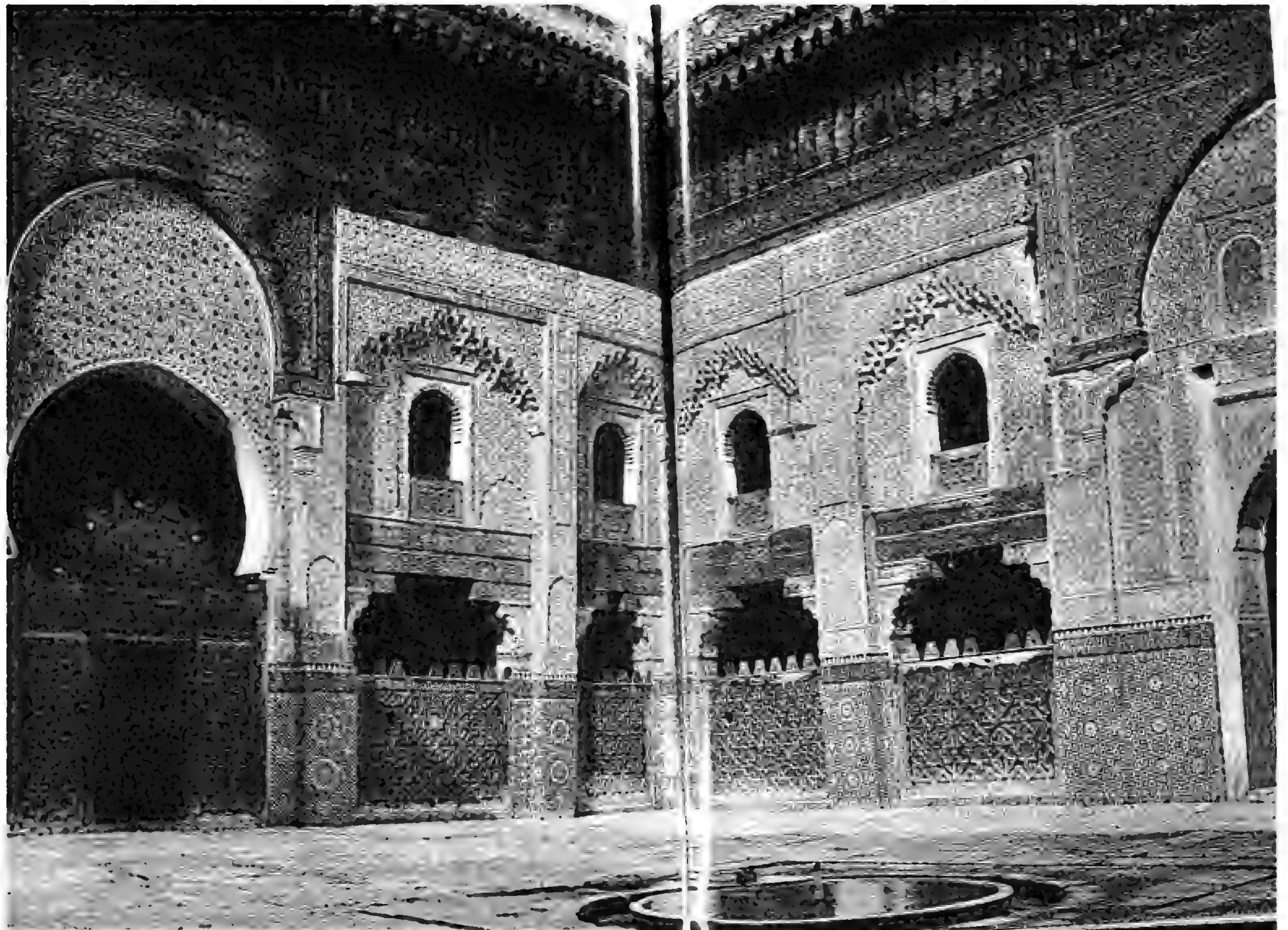


العمارة المدنية

رقم الصورة	موضوع الصورة
..... ٣٨	بغداد — مدفن عمر السهروردي ١٢٣٤ .
..... ٣٩	فاس — جامع القرويين — الصحن والمئذنة ١١٣٥ — ١١٤٣ .
..... ٤٠	فاس — مدرسة بو عنانية — الصحن . ١٣٥٠ — ١٣٥٧ .
..... ٤١	غرناطة — الحمراء ، فناء الأسود ، النصف الثاني من ق (١٤) .
..... ٤٢	اشبيلية — القصر صالة السفراء ١٢٦٤ — ١٣٦٦ .
..... ٤٣	القاهرة — مدرسة السلطان حسن — واجهة ومدخل ١٣٦٣ .

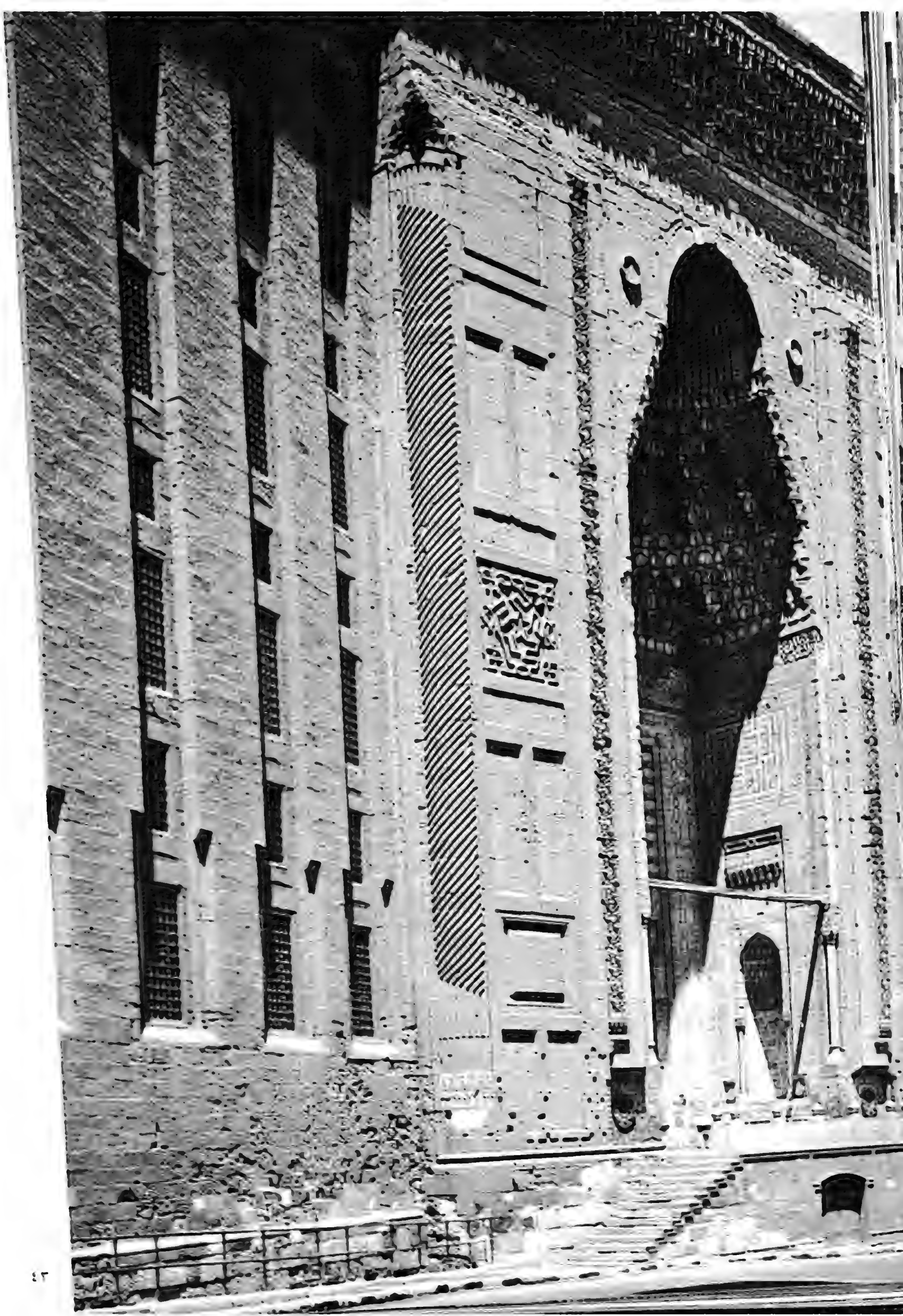










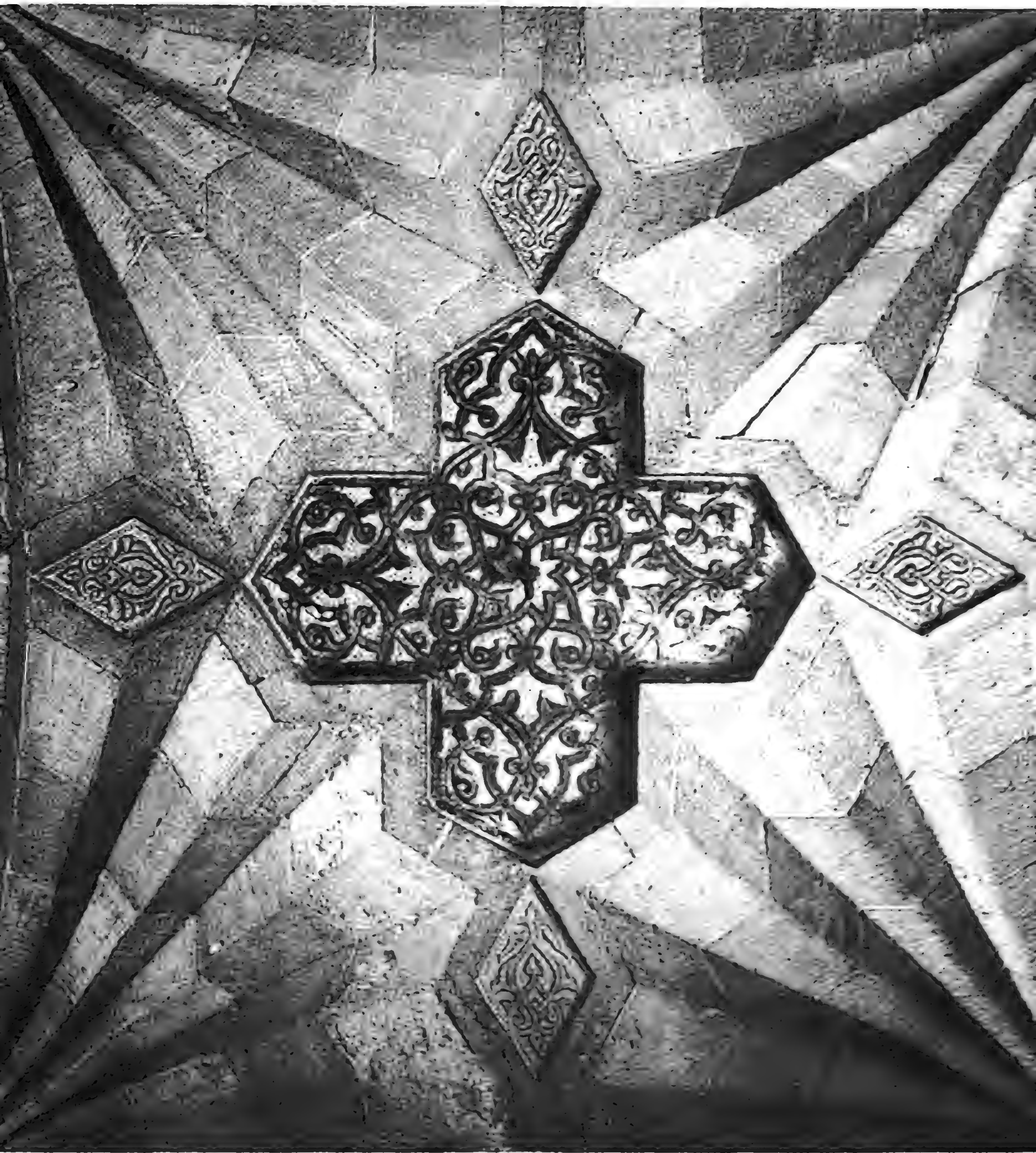


العمارة المدنية

رقم الصورة	موضوع الصورة
٤٤	غرناطة — الحمراء الصحن وخلفه برج القمارين النصف الأول من ق (١) .
٤٥	القاهرة — مدفن السلطان بريق — الصحن . ١٣٩٩ — ١٤٩ .
٤٦	القاهرة — مدفن السلطان قايتباي — القبوة ١٤٧٢ — ١٤٧٤ .
٤٧	القاهرة — مدفن الخلفاء ، قبة السلطان برسباي ١٤٣٢ .
٤٨	القاهرة — مدفن الأمير خايريبيك وإلى يسارها مئذنة الجامع الأزرق ١٥٠٢ .
٤٩	سمرقند — يبي هانم — المدخل ١٣٩٩ — ١٤٠٤ .
٥٠	سمرقند — مدرسة شيردور — ١٦٤٦ — ١٦٤٧ .

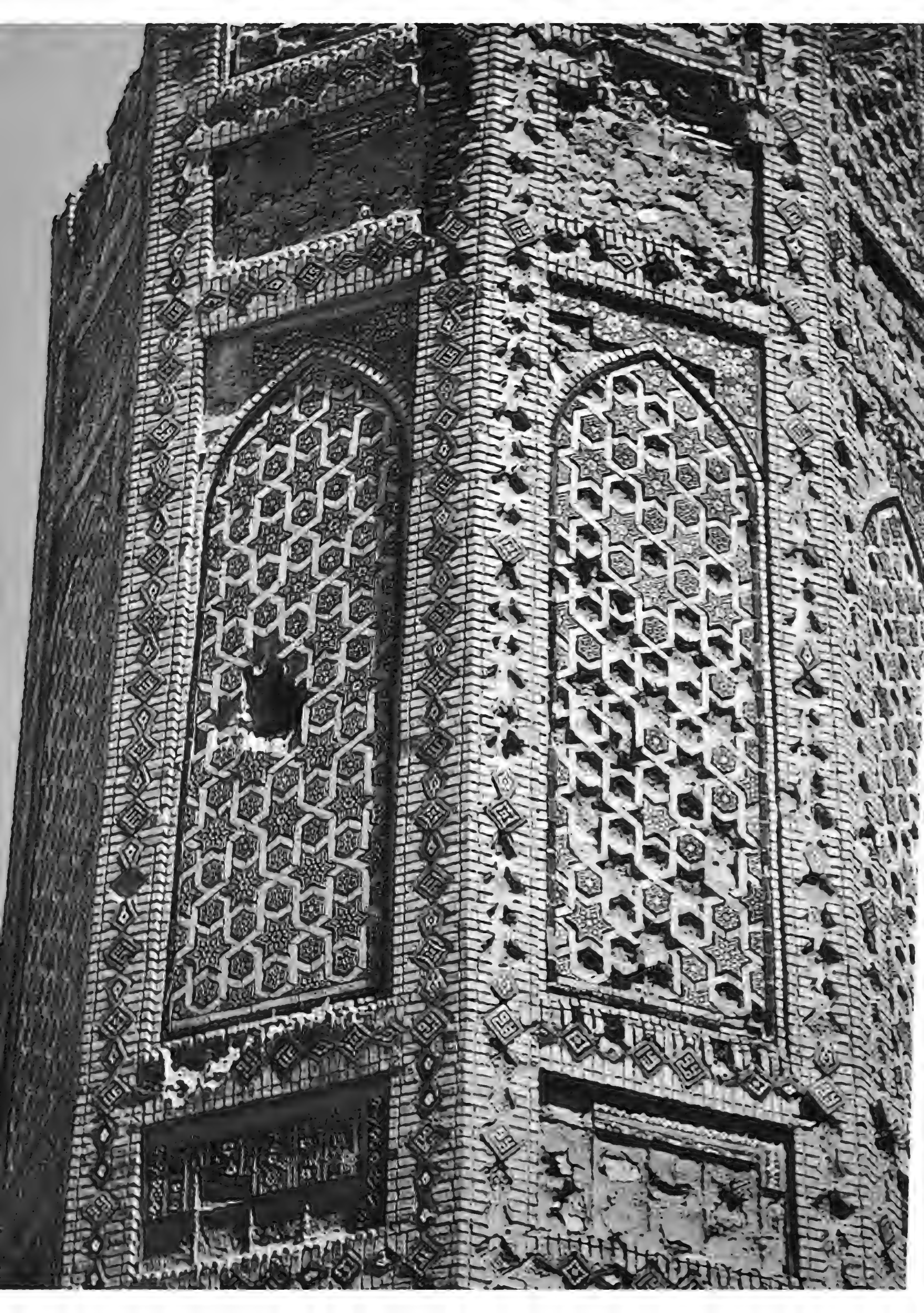










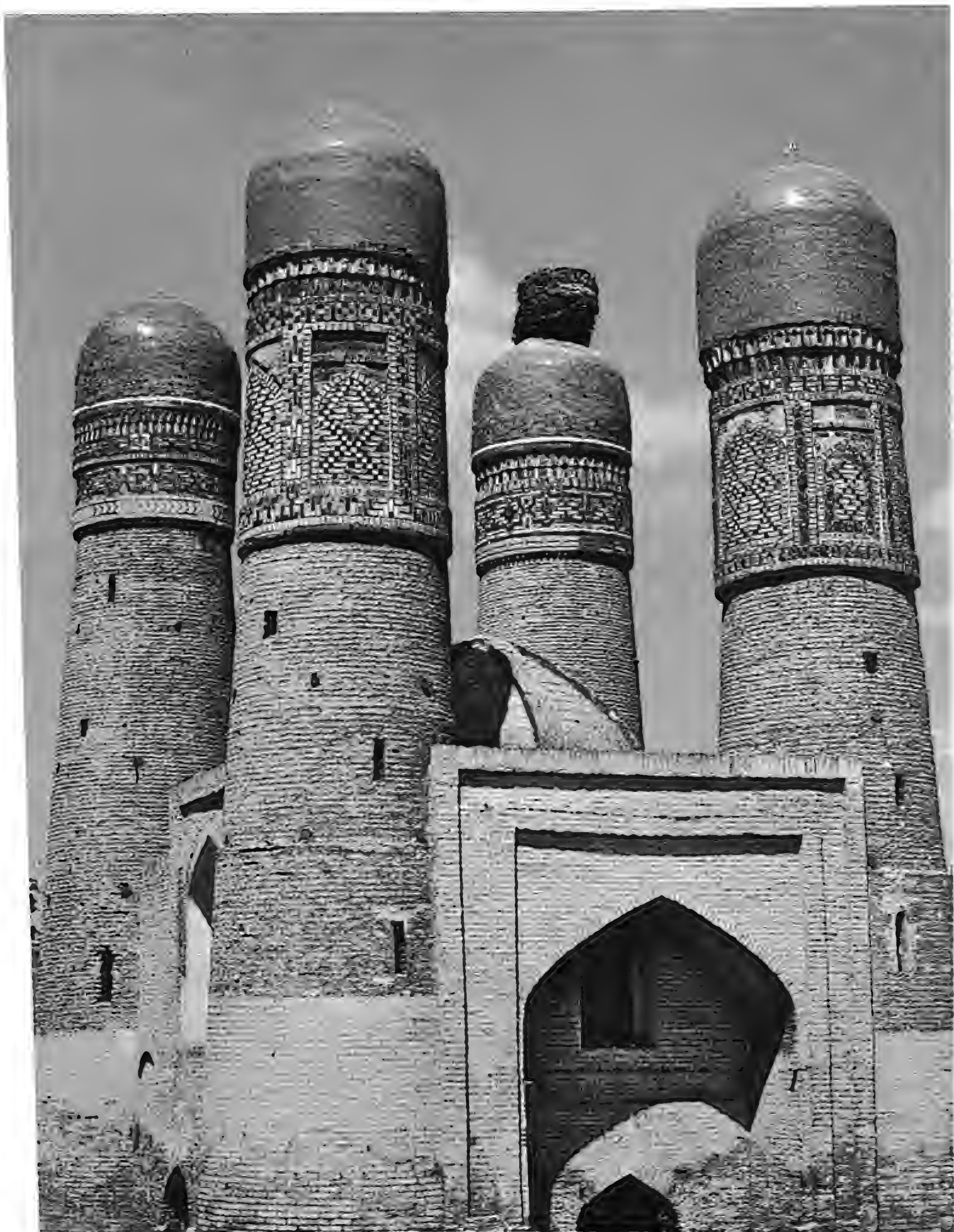


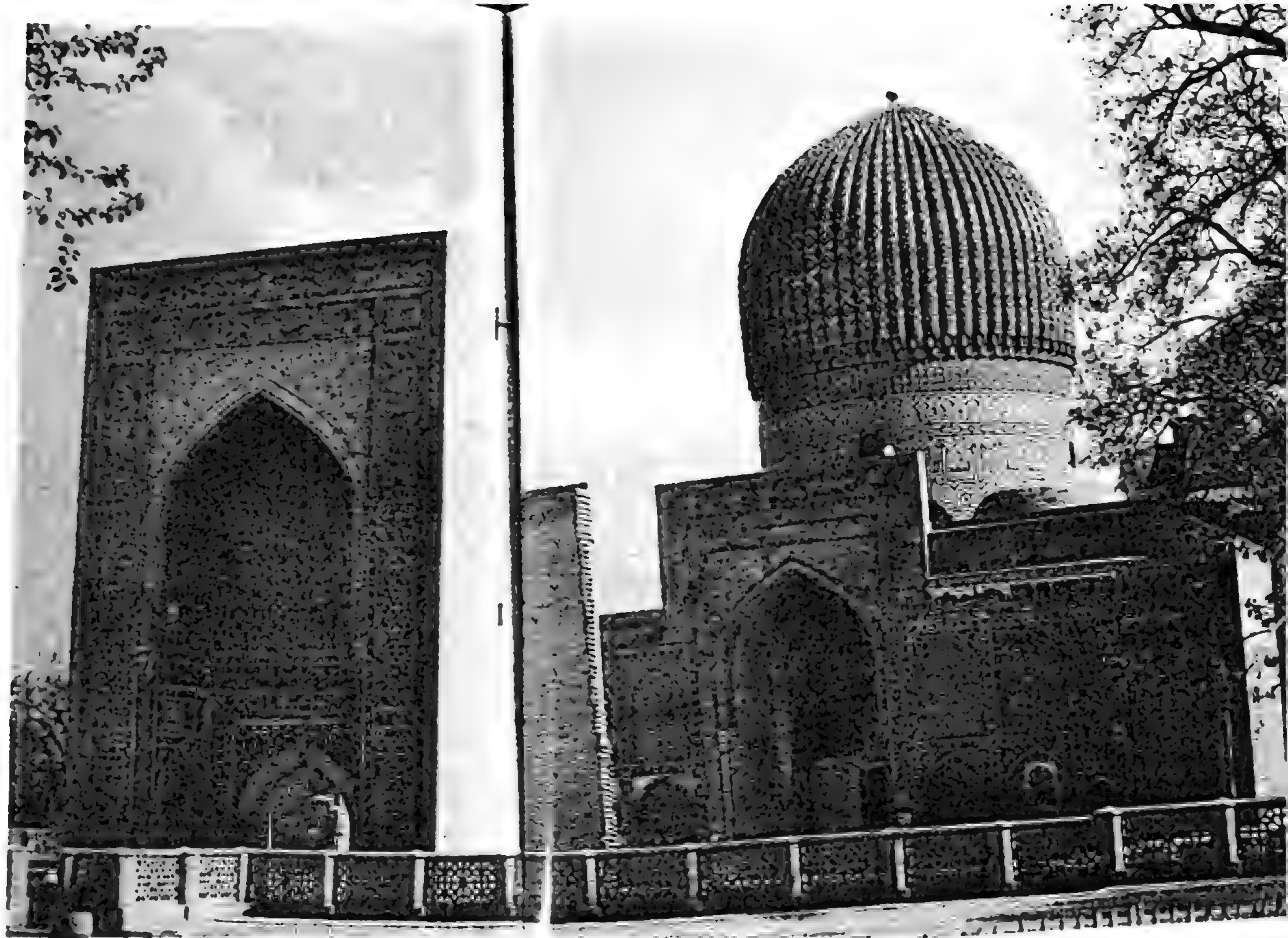


العمارة المدنية

رقم الصورة	موضوع الصورة
..... ٥١	أصفهان — مدرسة مادر الشاه ١٧٠٤ — ١٧١٤ .
..... ٥٢	بخارى — مدخل مدينة الأمراء المحصنة .
..... ٥٣	سمرقند — مدفن تيمورلنك (غورامير) المدخل ١٤٠٤ .
..... ٥٤	سمرقند — مدفن تيمورلنك (غورامير) المدفن ١٤٠٤ .
..... ٥٥	دهلي — ديواني خاص ق ١٧ .
..... ٥٦	دهلي — مدفن همايوني ١٦٦٥ .
..... ٥٧	اغرا — تاج محل — ق ١٧ .













التصوير

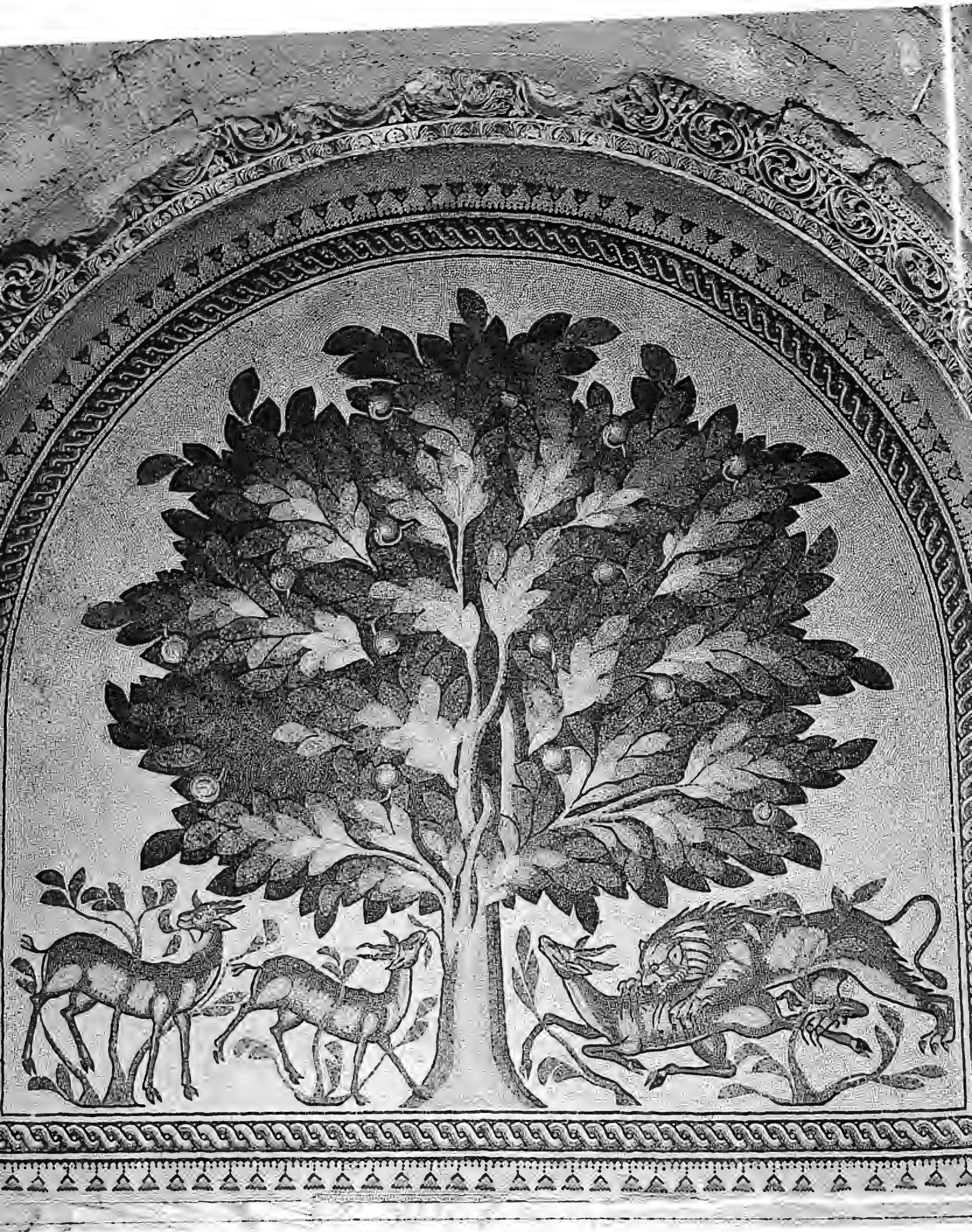
رقم الصورة	موضوع الصورة
..... ٥٨	القدس — قبة الصخرة . الفسيفساء ٦٩١ — ٦٩٢ .
..... ٥٩	دمشق — الجامع الأموي الكبير — فسيفساء الأروقة ٧١٠ — ٧١٥ .
..... ٦٠	قصر الحير الغربي — تصوير أرضي . الربع الثاني من القرن السابع — المتحف الوطني بدمشق .
..... ٦١	شاب ويده كأس — صورة جدارية في بيت عريق في القاهرة القديمة ، القرن ١١ .
..... ٦٢	قصير عمره — تصوير جداري — دبة تعزف على آلات موسيقية وحيوانات أخرى . الربع الثاني القرن السابع .
..... ٦٣	قصر خربة المفجر — الفسيفساء الأرضي لصالة العرش . الربع الثاني للقرن السابع .
..... ٦٤	قرطبة — الجامع الكبير — القبة أمام المحراب ٩٦١ — ٩٦٦ .











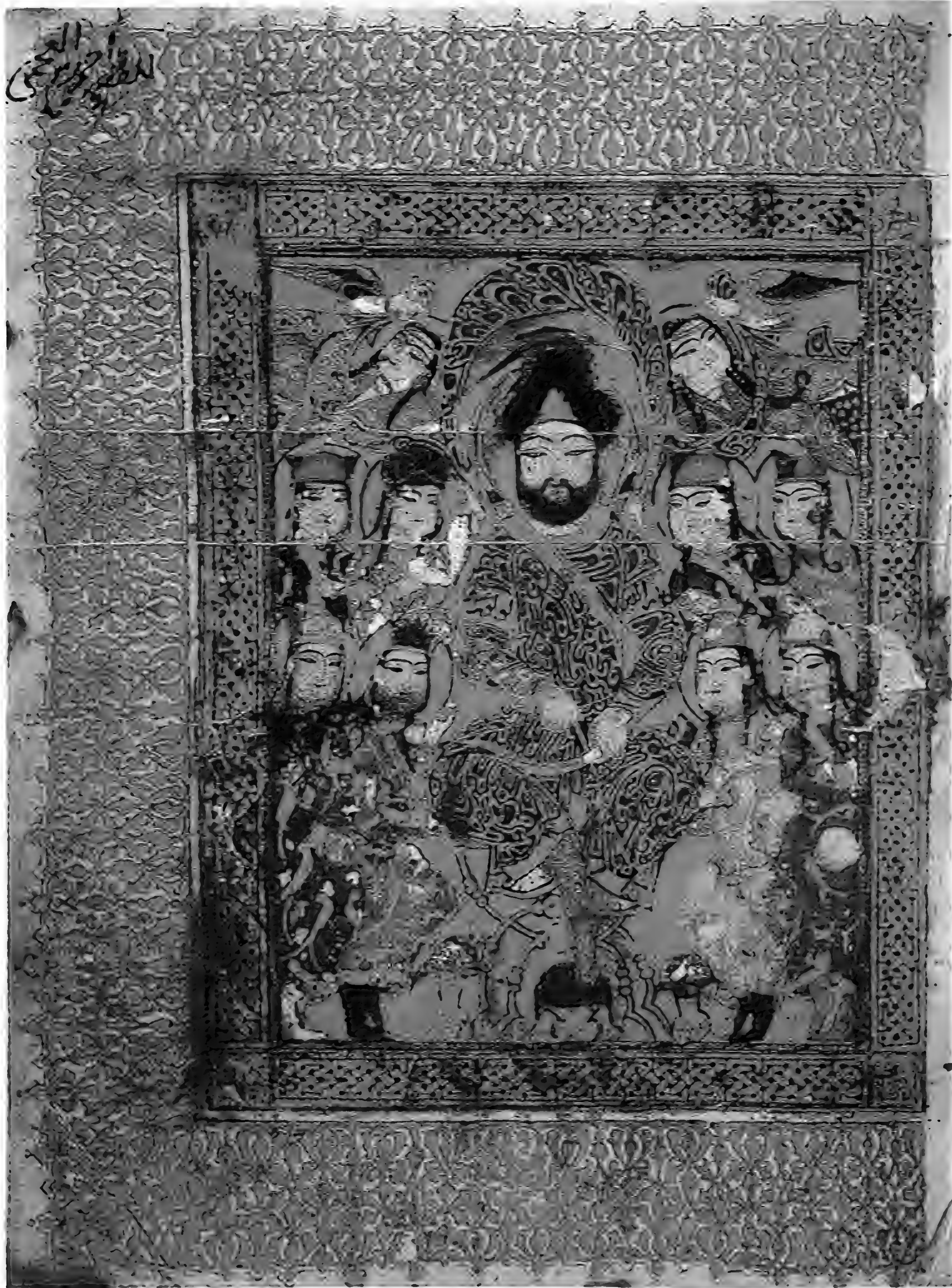


الترقين

رقم الصورة	موضوع الصورة
..... ٦٥	كتاب الترياق — الغلاف الداخلي — شمالي الرافدين — ١١٩٩ — محفوظ في المكتبة الوطنية بباريس رقم (٢٩٦٤ — ٣٧) .
..... ٦٦	كتاب الأغاني — ملك متوج محاط بأتباعه — غلاف داخلي — الموصل ١٢٢٠ محفوظ في استامبول — مكتبة ميللت .
..... ٦٧	مقامات الحريري — واسط — الحان . بغداد ١٢٣٥ — محفوظ في لينغراد في المعهد الشرقي لأكاديمية العلوم .
..... ٦٨	مختار الحكم ومحاسن الكلم — سولون والتلاميذ — سورية — النصف الأول للقرن ١٣ مكتبة متحف طوب كاني — استامبول .
..... ٦٩	مقامات الحريري — الحارث وأصدقائه قبل انفصالهم — رسم الواسطي — بغداد — ١٢٣٧ المكتبة الوطنية في باريس .
..... ٧٠	مقامات الحريري — طيبة — وداع أبي زيد والحارث — ٥٨٤٧ — ٤٦ المكتبة الوطنية في باريس ١٢٢/٢٩٢٩ .
..... ٧١	مقامات الحريري — رملة ، قافلة باتجاه مكة — رسم الواسطي — بغداد ١٢٣٧ باريس ٥٨٤٧ — ٩٤ .
..... ٧٢	مقامات الحريري — أبو زيد والحارث — مصر ١٣٣٧ — موجود في مكتبة بولدون . ٨٥/٤٥٨ .
..... ٧٣	مقامات الحريري — أبو زيد وأبنه . مصر ١٣٣٤ — المكتبة الوطنية في فيينا ٦/٩ .
..... ٧٤	مقامات الحريري — أمير وكأس في يده — مصر ١٣٣٤ — المكتبة الوطنية في فيينا .



الى الحسن بن الامام المفيد



الحلوا التكان عرسا وابدوا الابدية عند ما فاقبت اقبال الجماعه اليها وكرت الهوى سديني
 التاجيد



٦٧

صوره سواوز علي الصفه المذكوره وثلا ملبه



٦٨



وَكَاذِبُ عِزِّ الْجَمَالِ الثَّمَرِ وَانْشَدَ
مَا لِحَجِّ سُبُكَّ نَاوِيًا وَادِلَا جَا وَلَا اِعْتِيَا مَلَا اَجْمَالًا وَاجْدَلَا



الحج سبك ناوليا وادلا جا ولا اعتيا ملا اجمالا واجدلا
الحج سبك ناوليا وادلا جا ولا اعتيا ملا اجمالا واجدلا
الحج سبك ناوليا وادلا جا ولا اعتيا ملا اجمالا واجدلا

الْحَجَّ أَنْ تَقْصِدَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ عَلَى تَحْرِيرِ الْكَلْحِ لَا تَغْيِبُهُ جَا جَا
وَسُطْحِي كَأَمْرِ الْإِنْصَافِ مُنْجِدًا رَدَّ عَالِ الْهَوِيِّ هَادِيًا وَالحَقِّ مُنْهَاجًا

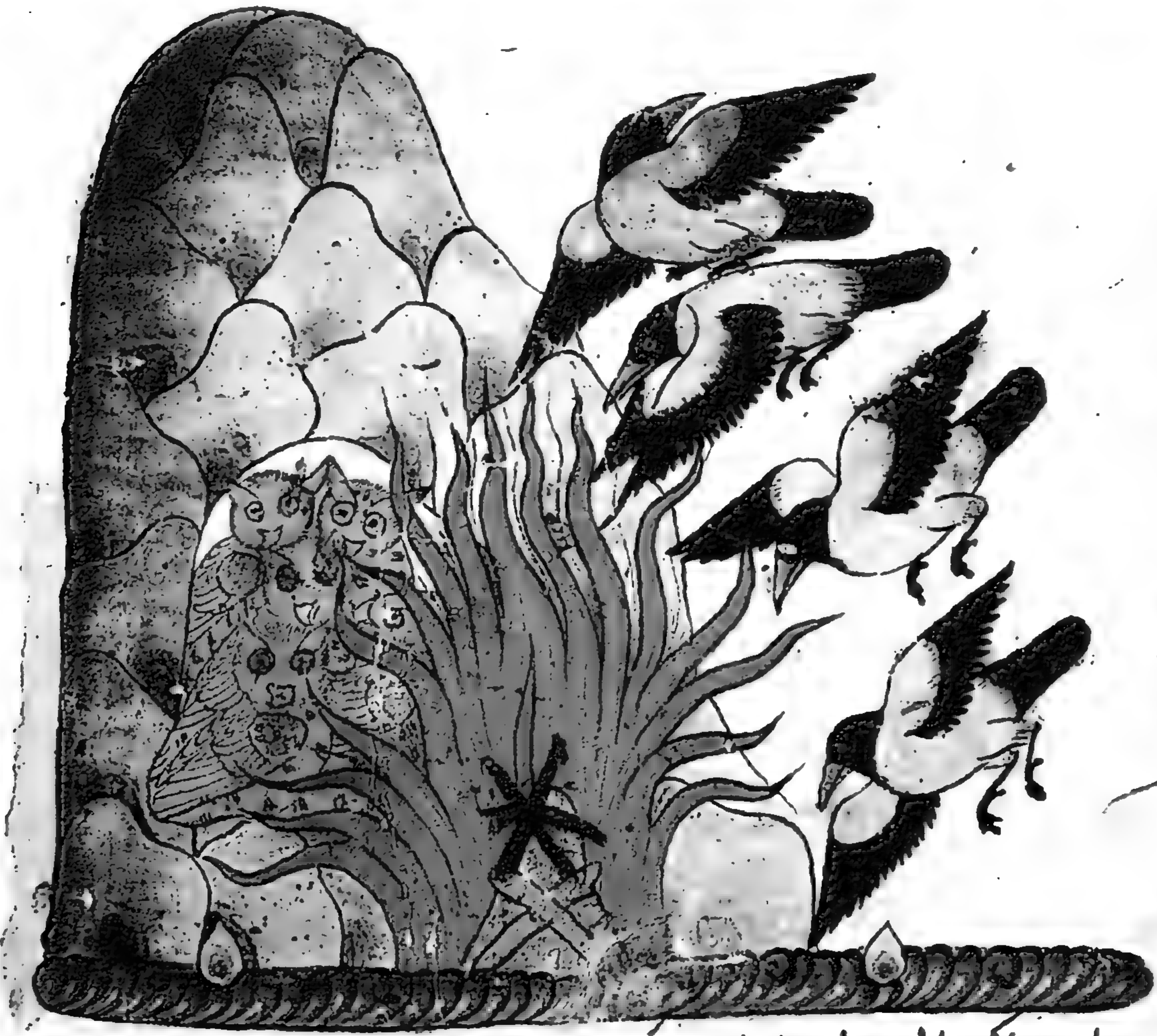
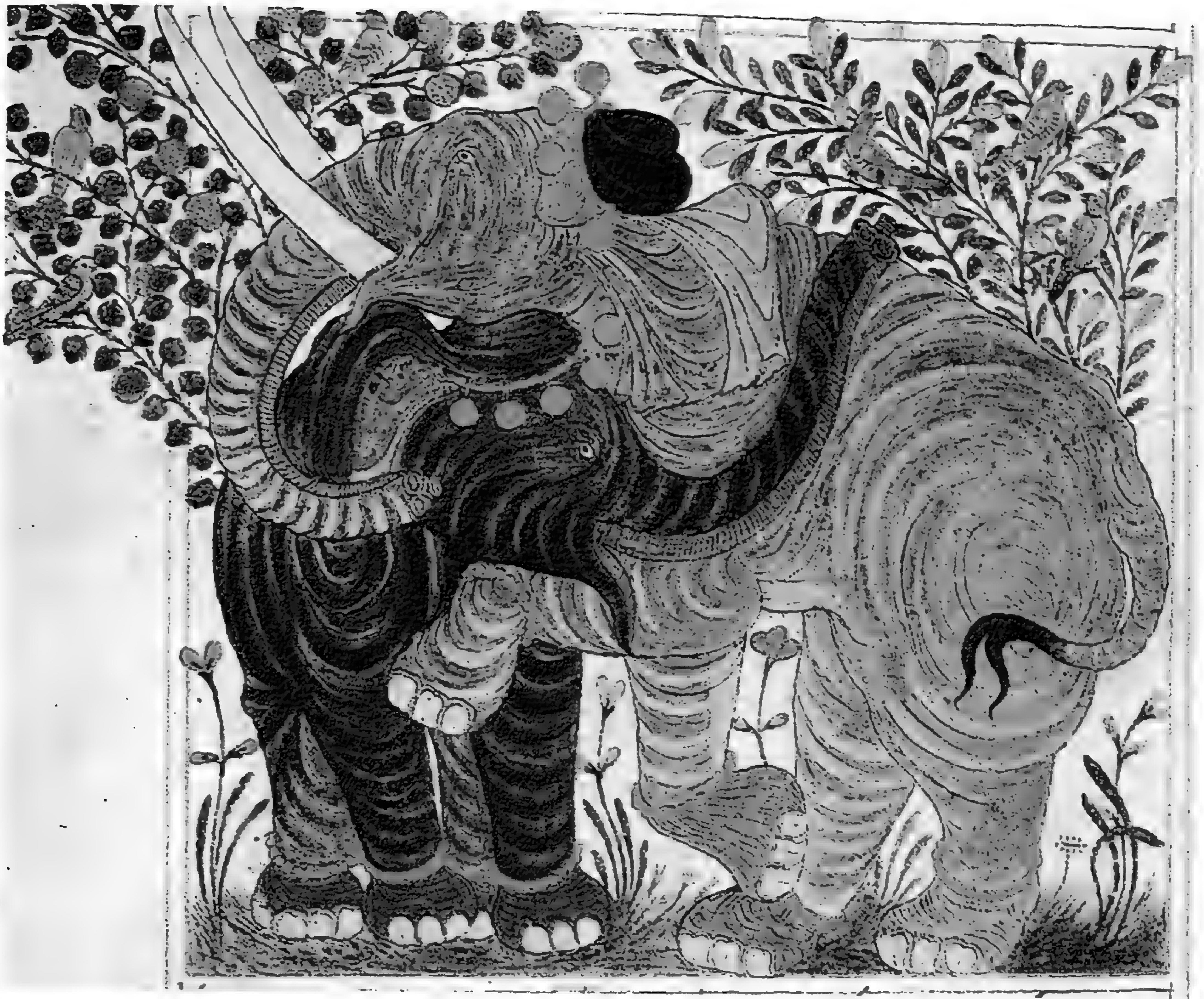
الحج سبك ناوليا وادلا جا ولا اعتيا ملا اجمالا واجدلا





الترقین

رقم الصورة	موضوع الصورة
..... ٧٥	ابن یختیشوع — منافع الحيوان . مجموعة من الفيلة — مراغة — ایران ١٢٩٤ — ١٢٩٩ — مكتبة مورغان نیویورك — ١٣/٥٠٠ .
..... ٧٦	ییدبا — كليلة ودمنة . الغریان تسكب النار علی البوم . سورية ١٣٢٥ — ١٣٥٠ . باريس ٧٨/٣٤٦٧ .
..... ٧٧	الفردوسي — الشاهنامه . الاسكندر الأكبر . تبریز ١٣٢٠ متحف فریر واشنطن .
..... ٧٨	مختارات الاسكندرية — شیراز ١٤١ — لشبونة — غولبنکیان .
..... ٧٩	الفردوسي (الشاهنامه) فی جبال البروز — تبریز ١٣٧٠ ، موجودة فی متحف طوب کابی — استامبول .
..... ٨٠	خواجا کیرماني — شعر . هومي وهمايون فی بستان . ایران القرن ١٥ متحف الفنون الزخرفية فی باريس .
..... ٨١	كليلة ودمنة قصة القرد والسلحفاة — المدرسة التيمورية ١٤١٠ مكتبة غولستان ، طهران .
..... ٢/٨١	كليلة ودمنة — الثور فی البرية — المدرسة التيمورية ١٤١٠ مكتبة غولستان — طهران .
..... ٨٢	الفردوسي (الشاهنامه) — هراة — ١٤٤٠ . محفوظ فی الجمعية الآسيوية الملكية — لندن ١٦٥/٢٣٩ .

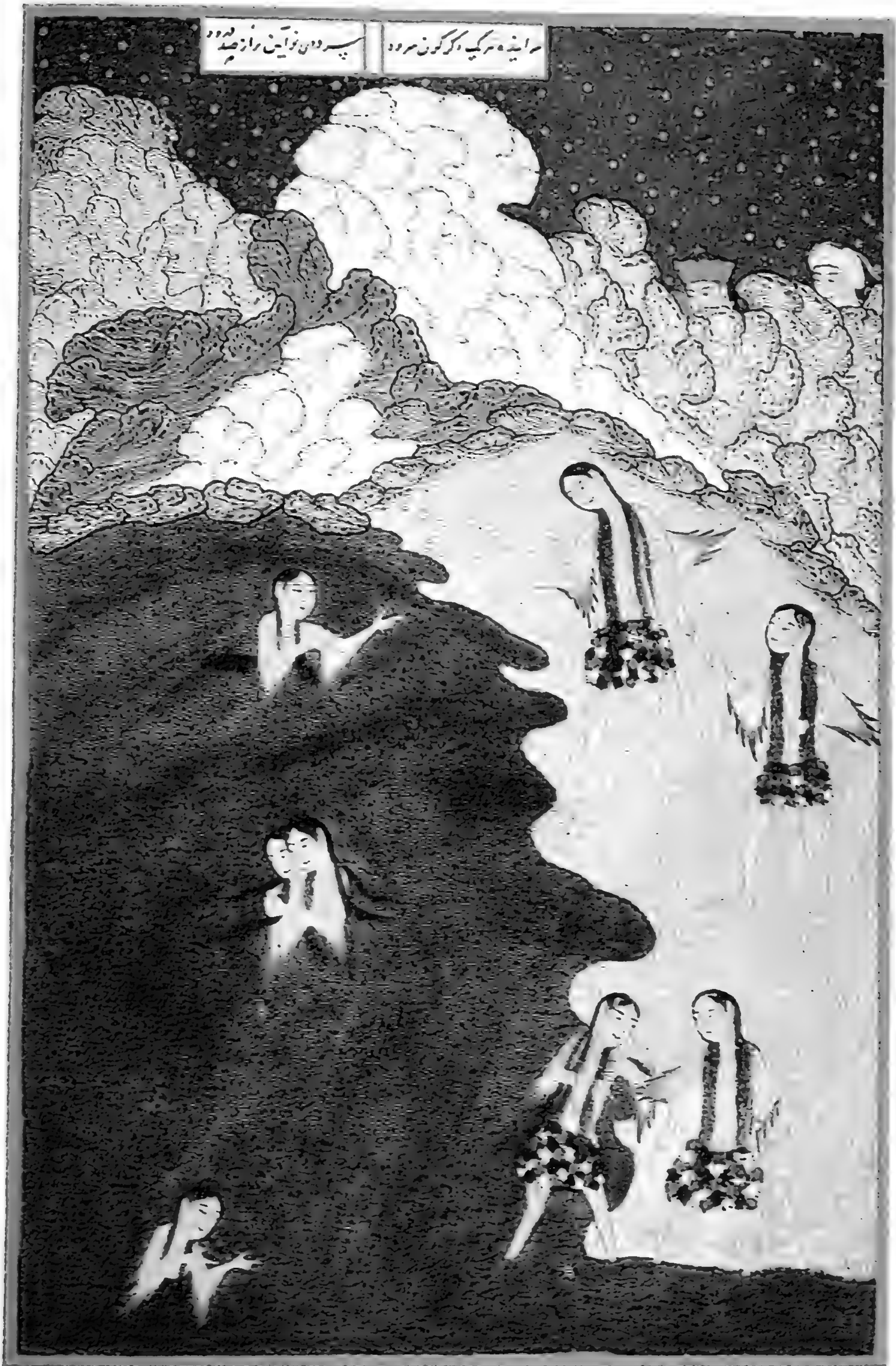


صورة اليوم مخبر من النار والعربان طائر



پسران نوآیین را از حد

مرایزه برگزیدگان کون مرود





ادکدنای از نادر و بدیر خود رسیدن مهر شاه و هزار سال
خاور و سرخس و ایامی و مای و

در حکمت کدی

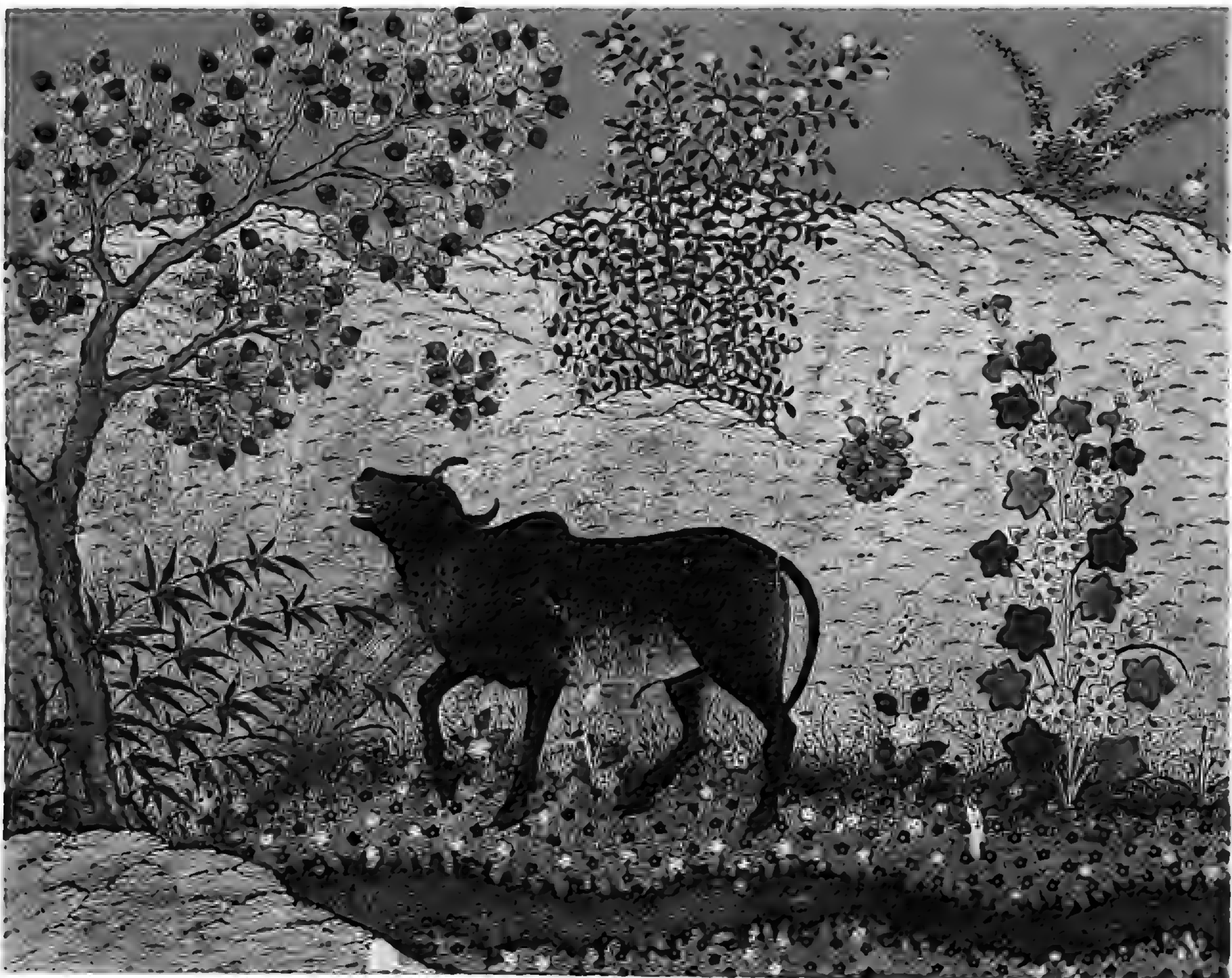
میان تو یک موی و از موی که
چو بندوی زلف تو بر آیم
من از نسیم چو موی و در موی که
ز خورشید و موی تو را آیم
دختر رخت بنجو دیده ام
چه نشتی که مثل تو شنیده ام



نشین مای بارشای محبت

اندک نای بارگاه نصیر و رسیدن مهر شاه
A. 77. 37. 38

ادکدنای از نادر و بدیر خود رسیدن مهر شاه و هزار سال
خاور و سرخس و ایامی و مای و



<p> شاهان گن پسته باین یا این غن و آن خانی گن نه زین نیکه در پشته آب کی باو شده آبرو بر پسته ز نامون کردن برادرش </p>	<p> کندش باز و دیر باین ز زین از بر زین گنجا و گن در اکا خوش آمد و جان بر اگوش از دود خسته زین کن دیر و برداشش </p>
---	---



المنمات

رقم الصورة	موضوع الصورة
..... ٨٣	فارس مطارذ — صورة جدارية ساسانية . نيسابور — قصر بوشان . متحف ايران بستان — طهران .
..... ٨٤	الفردوسي (الشاهنامه) رسم يرفع افرزياب — شيراز ١٤٣٥ مكتبة بولدان — اكسفورد ٦٣/١٧٦ .
..... ٨٥	ابن حسام — خورنامة — الخليفة يقاوم الشياطين — شيراز ١٤٨٠ ، متحف الفنون الزخرفية — طهران .
..... ٨٦	ابن حسام — خورنامة — الخليفة يقاوم التنين — شيراز ١٤٨٠ متحف الفنون الزخرفية — طهران .
..... ٨٦	سعدى — البستان . تصوير بهزاد — دارا ملك الفرس — هراة ١٤٨٨ — المكتبة الوطنية — القاهرة .
..... ٨٧	سعدى — البستان — تصوير بهزاد — يوسف وامرأة .
..... ٨٨	نظامى — الخماسية شيرين وصورة خسرو .
..... ٨٩	هراة ١٤٩٤ — المكتبة البريطانية — لندن ٣٩/٦٨١٠ . الفردوسي (الشاهنامه) البستان — شيراز ١٤٧٠ — لندن .

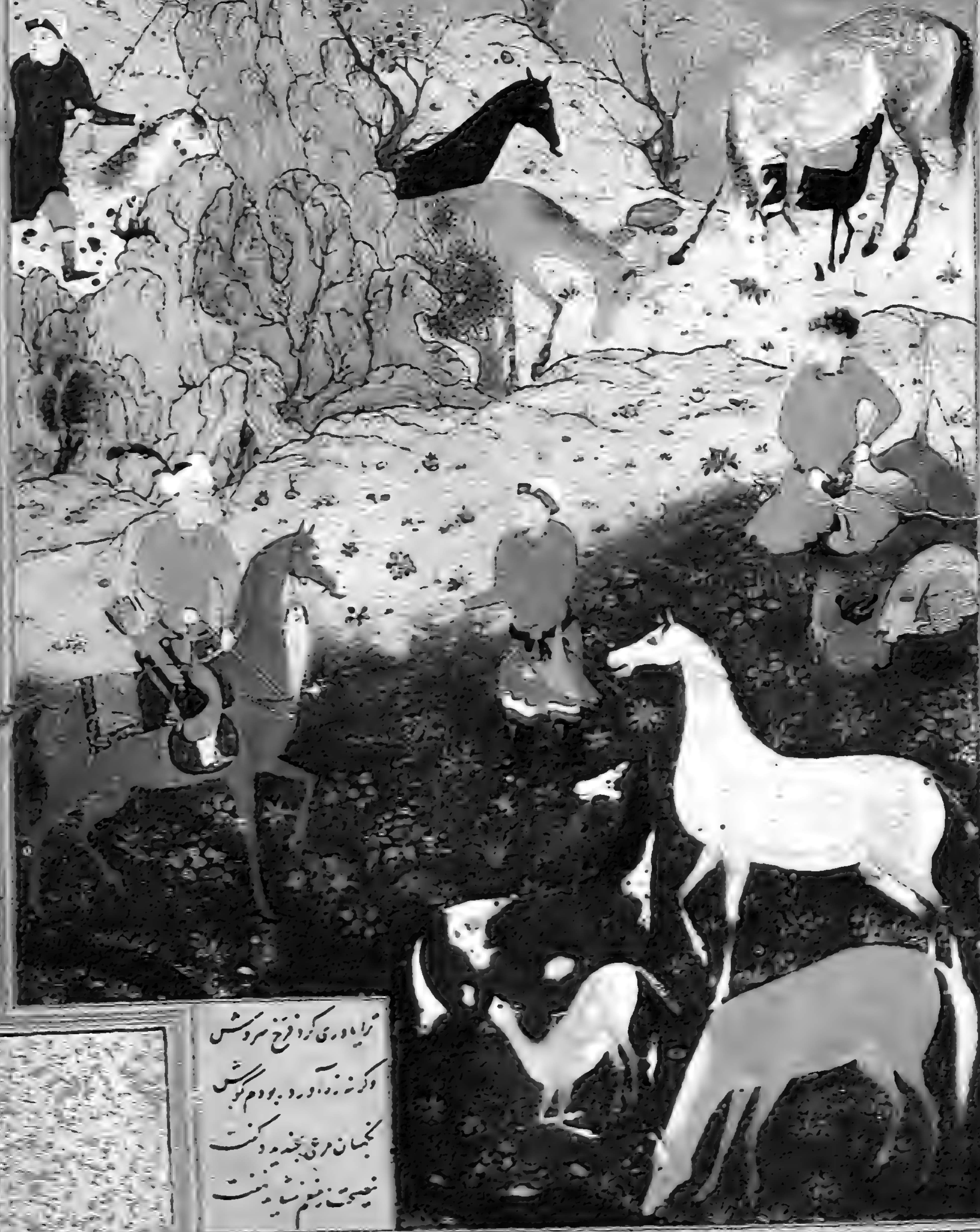




✓



مکت زاده زنده بجای
بخندید و گفت ای گوید زای



ترایوری کرد و فرخ سرودش
و کرد زنده آورد و بودم گوش
نجمان مرقد بخندید و گفت
نیستی زنده شایسته

بر آن صورت بخت کزین
 بر سر بزمی بر آن بزم نشین
 عروسان ز نامشویی ندین
 بکارین ازین غم و رازین

به سان سپید بر شاخ و غنچه
 گنجه شاد و که که شاد بستانند

و از آنجا که بر سر شاد نایبند
 که از کلاه کلاه بچرخند

رسیدند تا کای و زمان پایدار
 که از نفع طهر و رخسند



سودش زخشان پادشاهان
دودت انداخته و دزد بر سرش
میزدش بر خاک سپاره کرد
دوی را بمان چاره چنان کرد

بر آتش می کشید زخشان
مان نیز دزدان بر پشت انداخت

جوشان شد پستم بر جانک
جهان دید بر شیر تارکی و تارک

گرفت که با شیر کن کارزار
کنه کی پنهان کرد ز کار
تقریب خواب خوش آمد پستوه
میرفت بایت بر غیر خیر

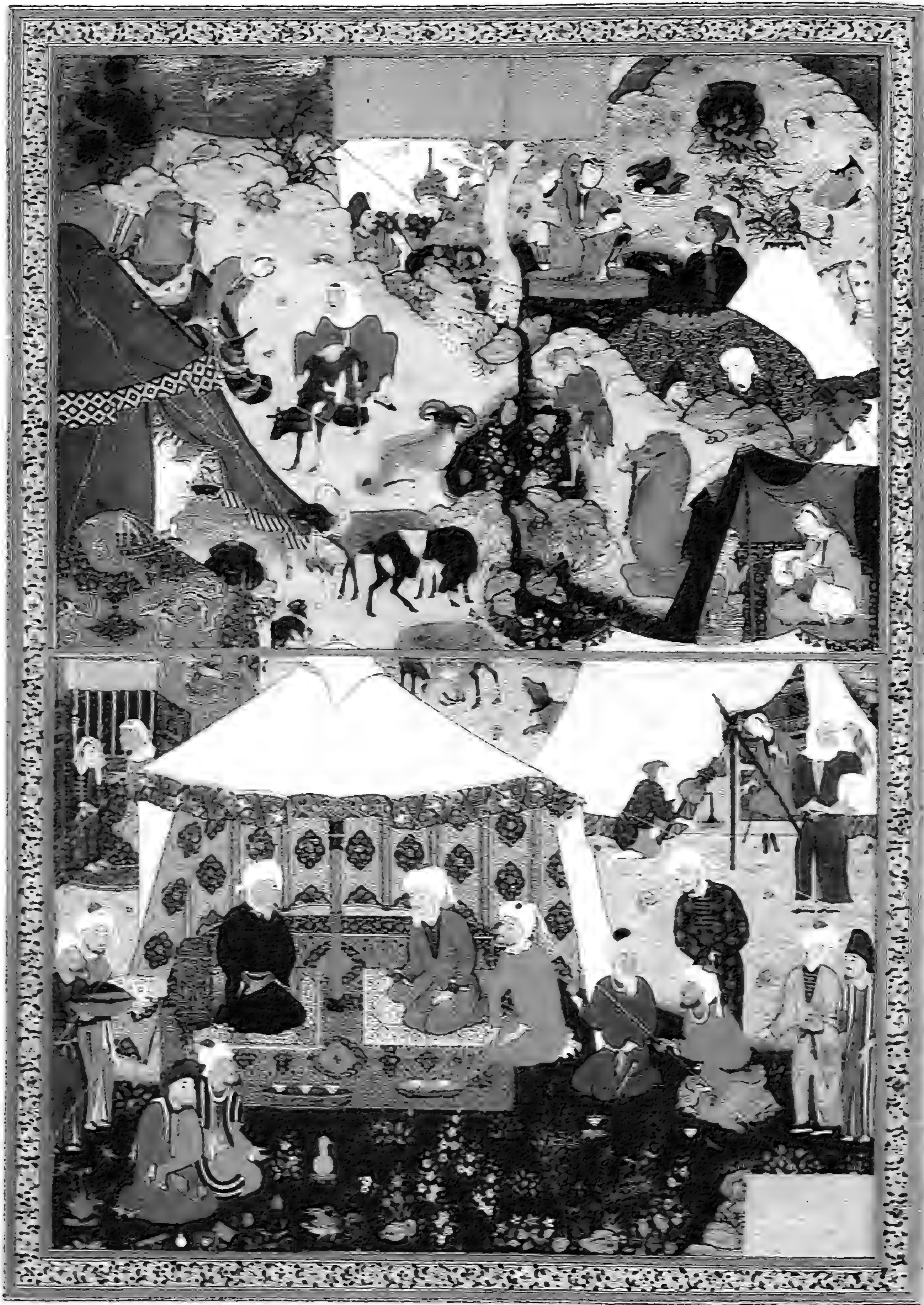
من این میزد این فقر جگت عوی
بگونه کشیدی باز دزدان
تو غور کشیدی بر سر ز تیر کوه
یک راه پیش آمدش تا گریز

چنین گفت کانی زین ناموشیان
لکریه که کشته بدست او
سرم کرد خواب خوش آمد شدی
تو زخشان بر دین بر نساو

المنمات

رقم الصورة	موضوع الصورة
..... ٩٠	نظامي — خسرو وشيرين . ايران ١٥٤٠ المتحف الملكي الاسكتلندي ادنبره .
..... ٩١	ميرسيد علي — مشاهد من العسكر — ايران ١٥٤٠ — متحف فوغ كمبردج .
..... ٩٢	مير علي شير ناواي — سبع سيارة . بخارى ١٥٥٣ — مكتبة بولدوين اكسفورد . ٣٤/٣١٨
..... ٩٣	جامي — التيجان السبعة — قزوين وهره — ١٥٥٦ — متحف فريز واشنطن . ٢/٤٦
..... ٩٤	دار بارجا هنغير . الهند القرن ١٧ — متحف الارميتاج — ليننغراد .
..... ٩٥	الشاهنامه . ولادة رستم — الهند نهاية القرن ٦١ متحف نيودلهي .
..... ٩٦	محمدي — العشاق ١٩٧٥ — متحف بوسطن .
..... ٩٧	عاشقان . رسم رضا عباسي — العهد الصفوي ١٦٢٠ متحف سياتل .
..... ٩٨	الفردوسي — الشاهنامه . البستان/ايران ١٦٤٨ مكتبة وندسور .
..... ٩٩	لقاء جاهنغير — رسم رضا عباسي — الهند بداية القرن ١٧ — متحف طهران . ١٥٢
..... ١٠٠	الشاب والقهوة — رسم رضا عباسي — اصفهان القرن ١٧ — متحف الفنون الزخرفية — طهران .





تپسبان در و بسیارانی
 شوق شیند کینور ویدانی
 ویدی شنه پرده تاشیدانی عال
 اولتر ووب بر پسین دل چاکال

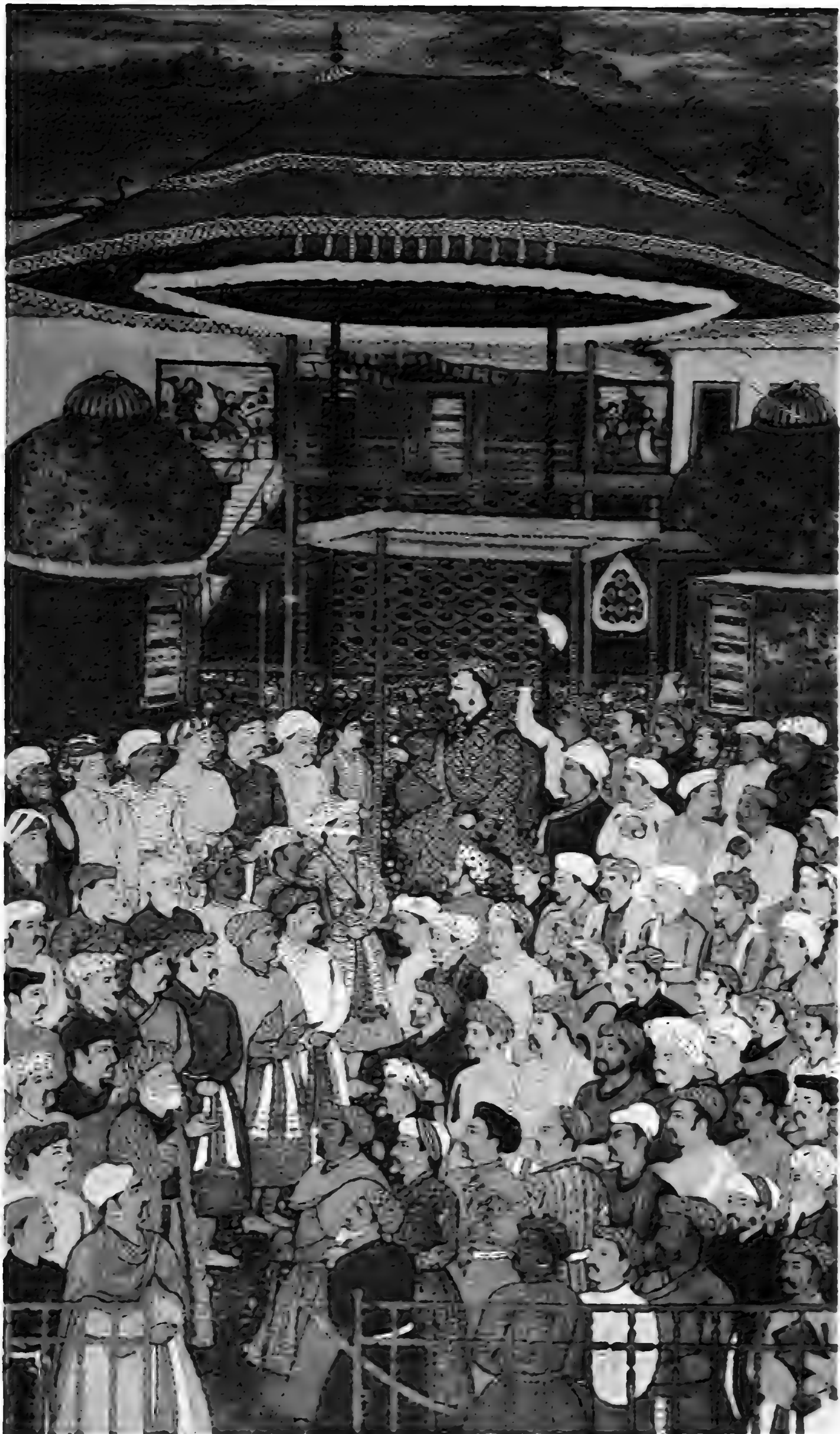
در و بسیارانی
 شوق شیند کینور ویدانی
 ویدی شنه پرده تاشیدانی عال
 اولتر ووب بر پسین دل چاکال



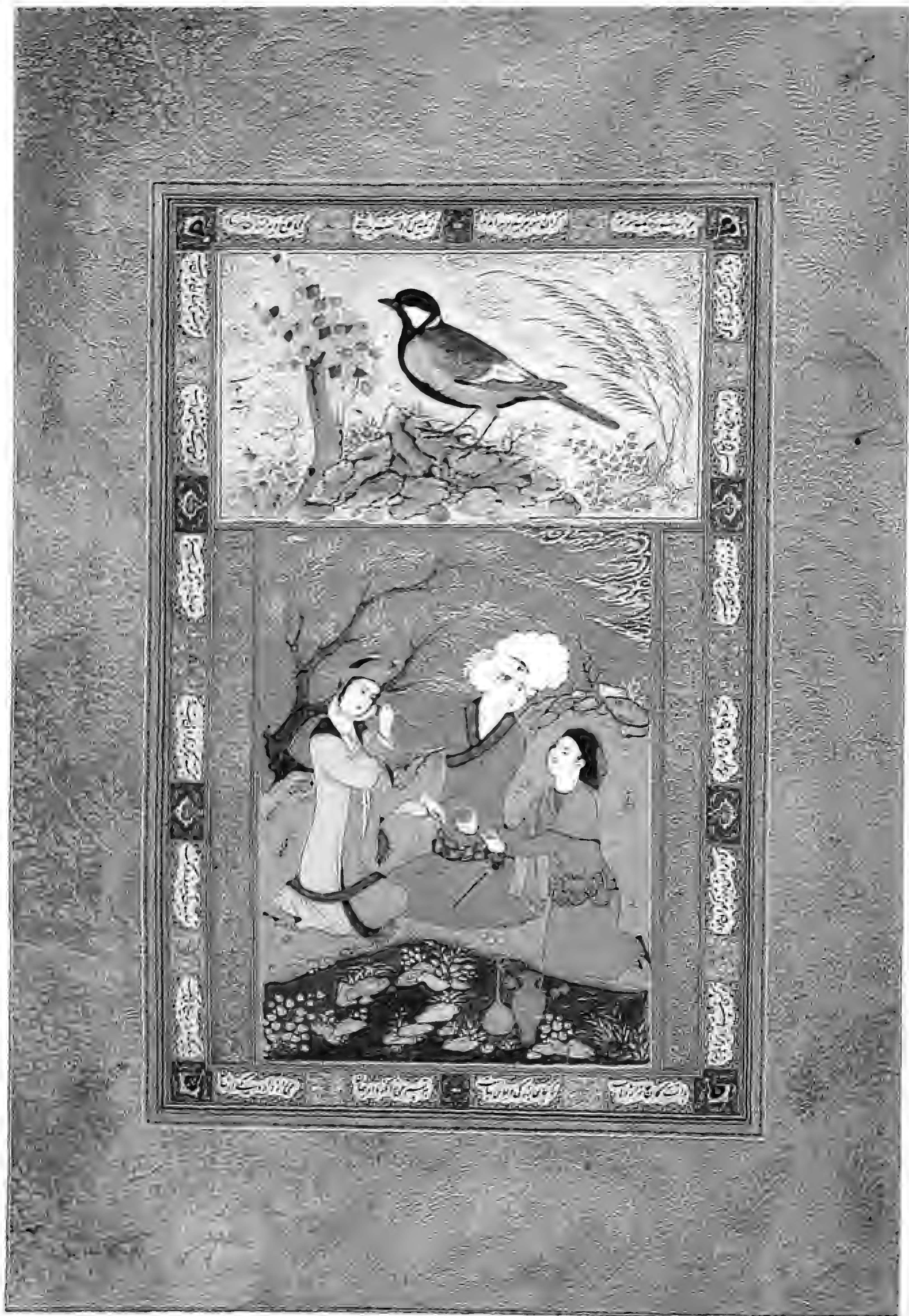


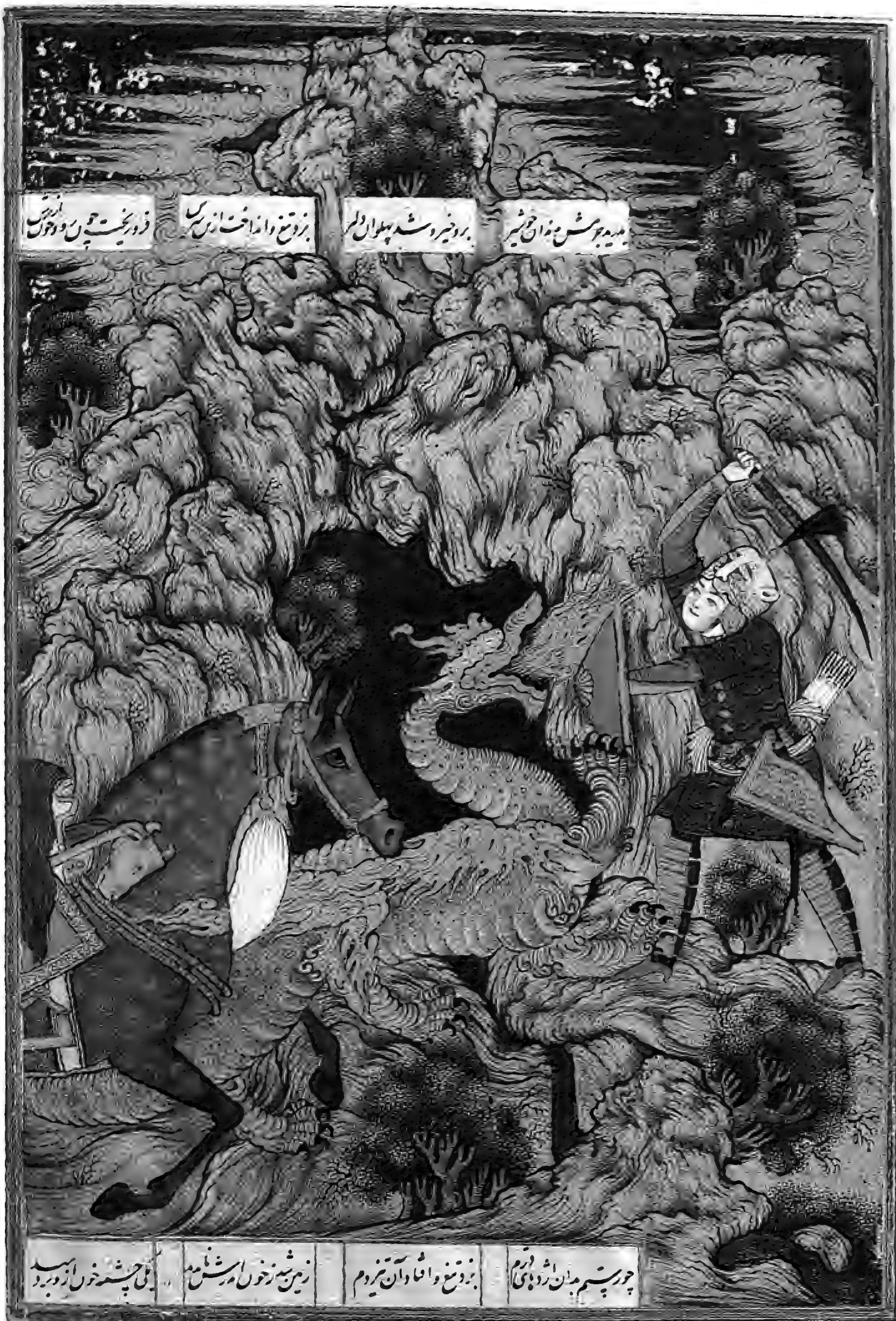
و خود بر سر درویش / مرکب از نور زبانی گشت / پشت بر کن سجده کرد / در دین همه غمبار کرد

با دل پست خوش خف و رجا / گشت کای کرم روان با کجا / بر آن تکه پسته او را روی آید / از درون زعفران شیش نشیند
مژده دادند که پسندید / پست در همه یکے تا ز کمر / نرا بس پند ما کجا گشت / بدین قبله اسرار نهاد
نست ما کان زبده روی آید / بر آن تکه پسته او را روی آید / کمرش از خون جگر تریک / با دو آتش کمر میسک











۱۱۲۵

ایوینان کوه پادشاه | باستان روی کار آمد | منت شاه به ضلع سنا | منقل شدو ایسی سنا | ایچ دانی که بهلج منق | اورد از کوه سر کوه منق

ایوینان کوه پادشاه | باستان روی کار آمد | منت شاه به ضلع سنا | منقل شدو ایسی سنا | ایچ دانی که بهلج منق | اورد از کوه سر کوه منق



ایوینان کوه پادشاه | باستان روی کار آمد | منت شاه به ضلع سنا | منقل شدو ایسی سنا | ایچ دانی که بهلج منق | اورد از کوه سر کوه منق

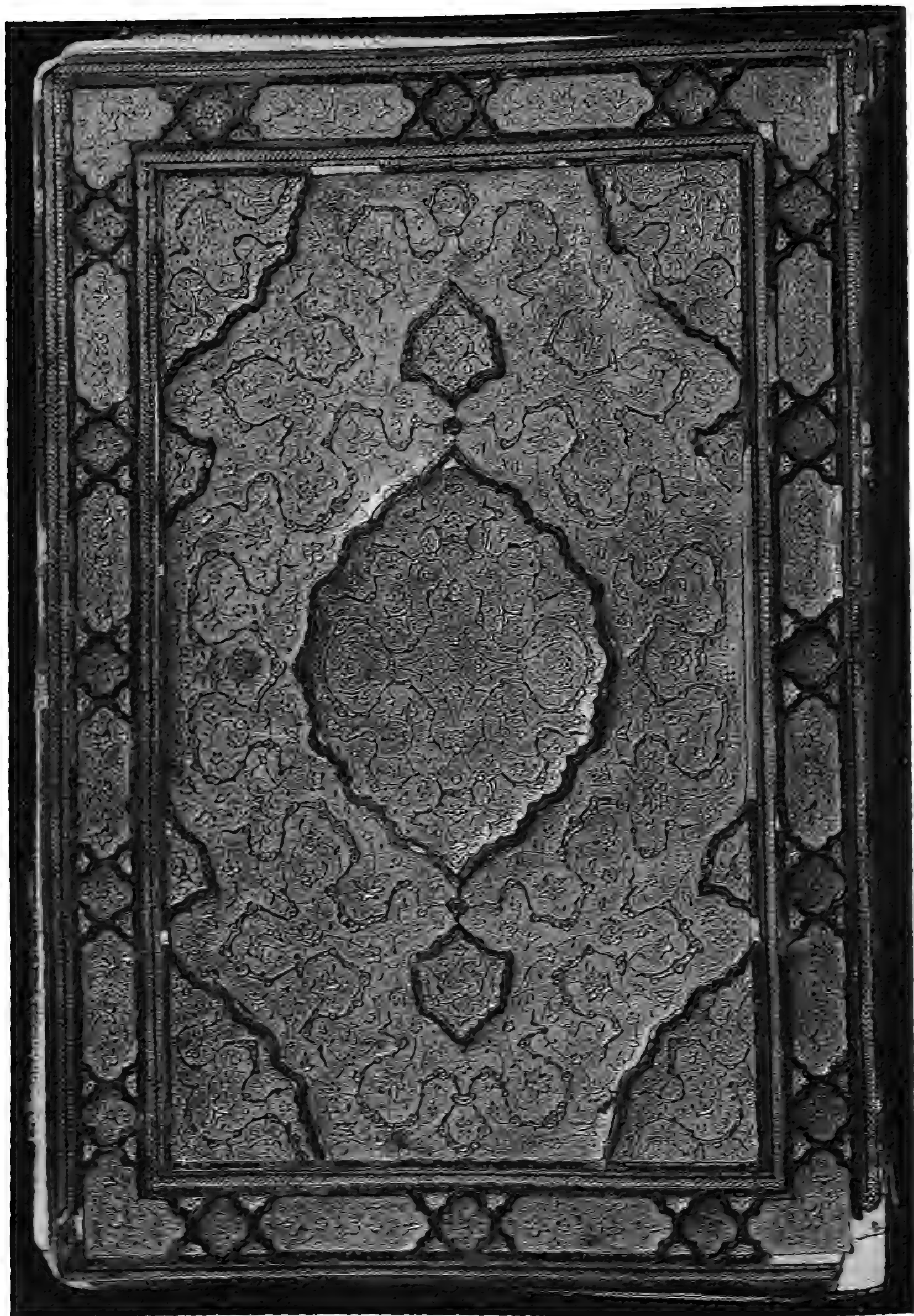
ایوینان کوه پادشاه | باستان روی کار آمد | منت شاه به ضلع سنا | منقل شدو ایسی سنا | ایچ دانی که بهلج منق | اورد از کوه سر کوه منق

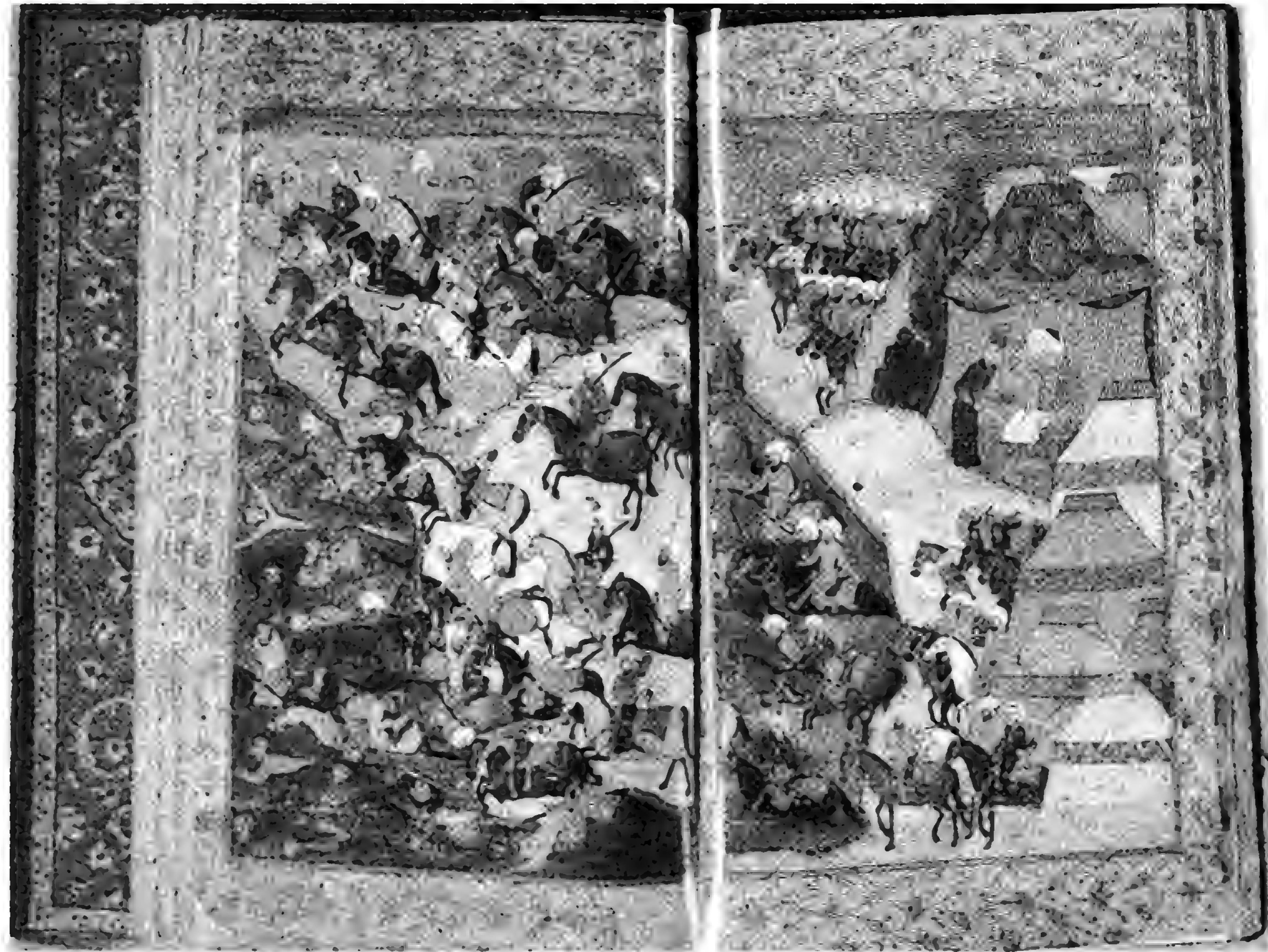
ایوینان کوه پادشاه | باستان روی کار آمد | منت شاه به ضلع سنا | منقل شدو ایسی سنا | ایچ دانی که بهلج منق | اورد از کوه سر کوه منق

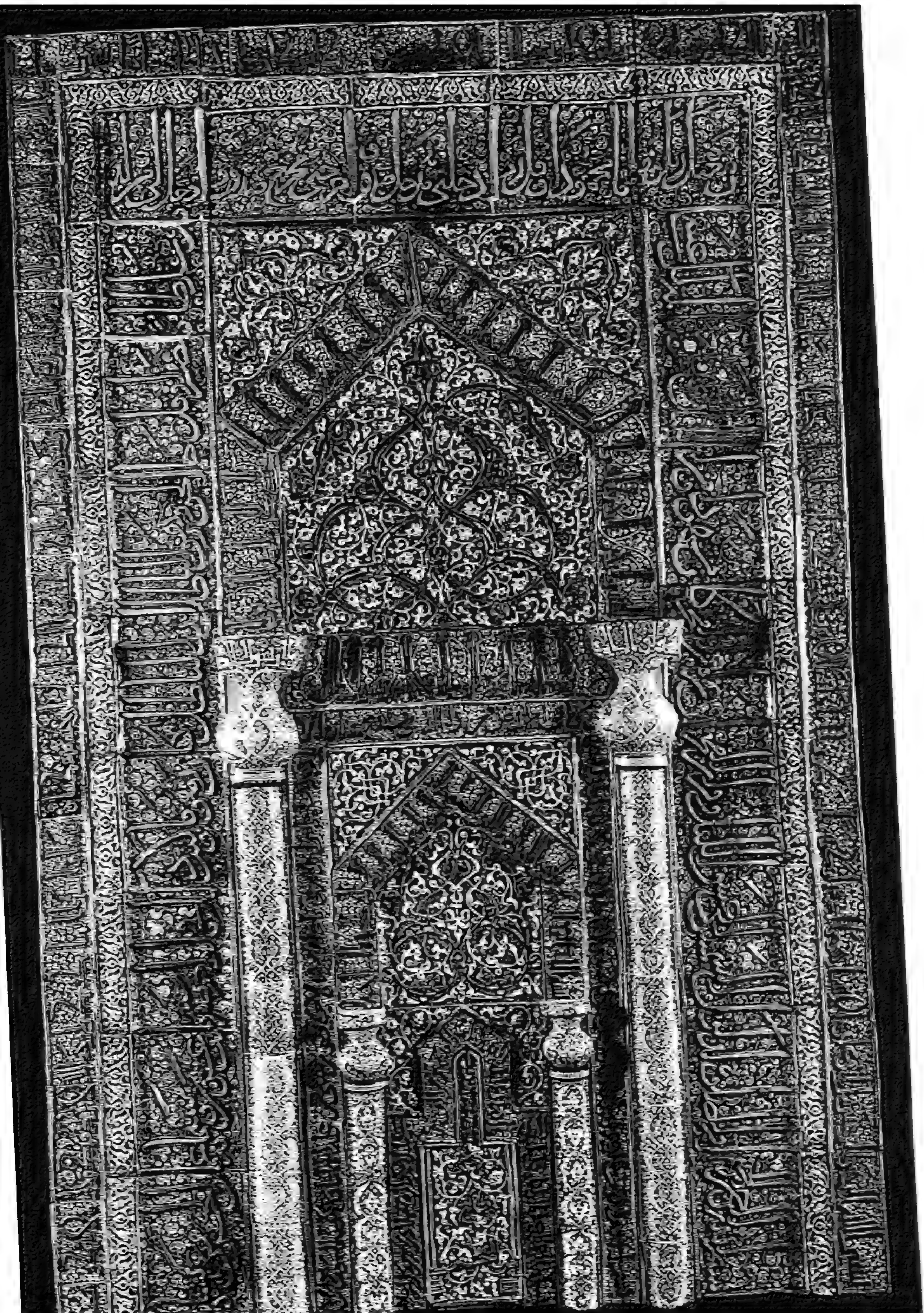
الرقش العزني

رقم الصورة	موضوع الصورة
..... ١٠١	غلاف لمخطوطات نصرت تاسة — تركيا ١٥٨٤ متحف طوب كاي استامبول .
..... ١٠٢	غلاف ديوان سعدي — البستان . رسم بهزاد للسلطان حسين — هراة ١٤٨٨
..... ١٠٣	غلاف لمخطوطة نصرت تاسة — تركيا ١٥٨٤ متحف طوب كاي استامبول .
..... ١٠٤	غلاف لمخطوطة نصرت تاسة — تركيا ١٥٨٤ متحف طوب كاي استامبول . محفظة في المكتبة الوطنية — القاهرة .
..... ١٠٥	محراب جامع ميدان في كاشان — موقع من حسن عرشاه نقاش من القيشاني المزين — ١٢٢٦ — متحف برلين الغربية .
..... ١٠٦	القدس — قبة الصخرة — زخرفة القبة الداخلية ١٥٤٠ — ١٥٥٠ .
..... ١٠٧	اصفهان — مسجد الشيخ لطف الله .

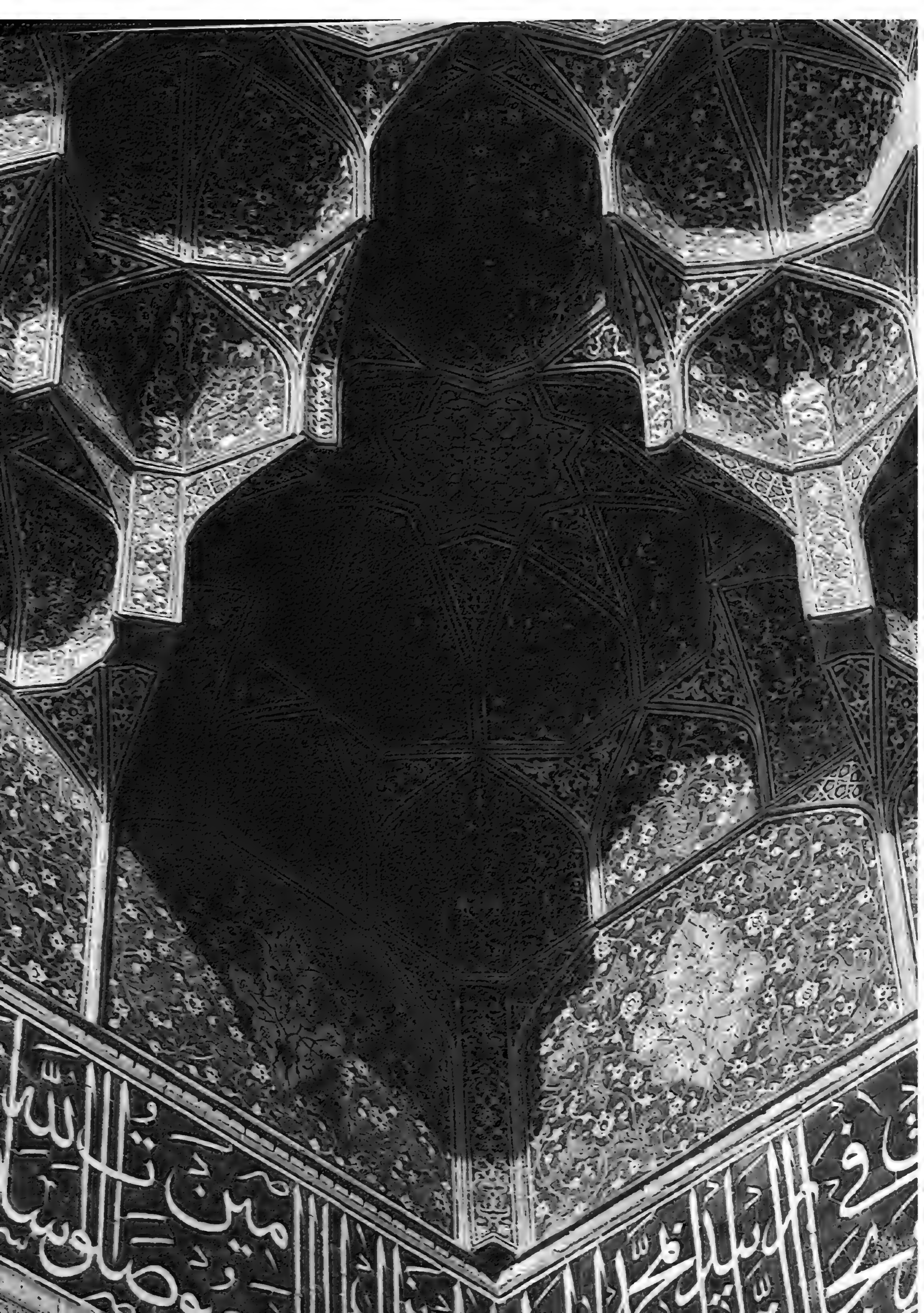






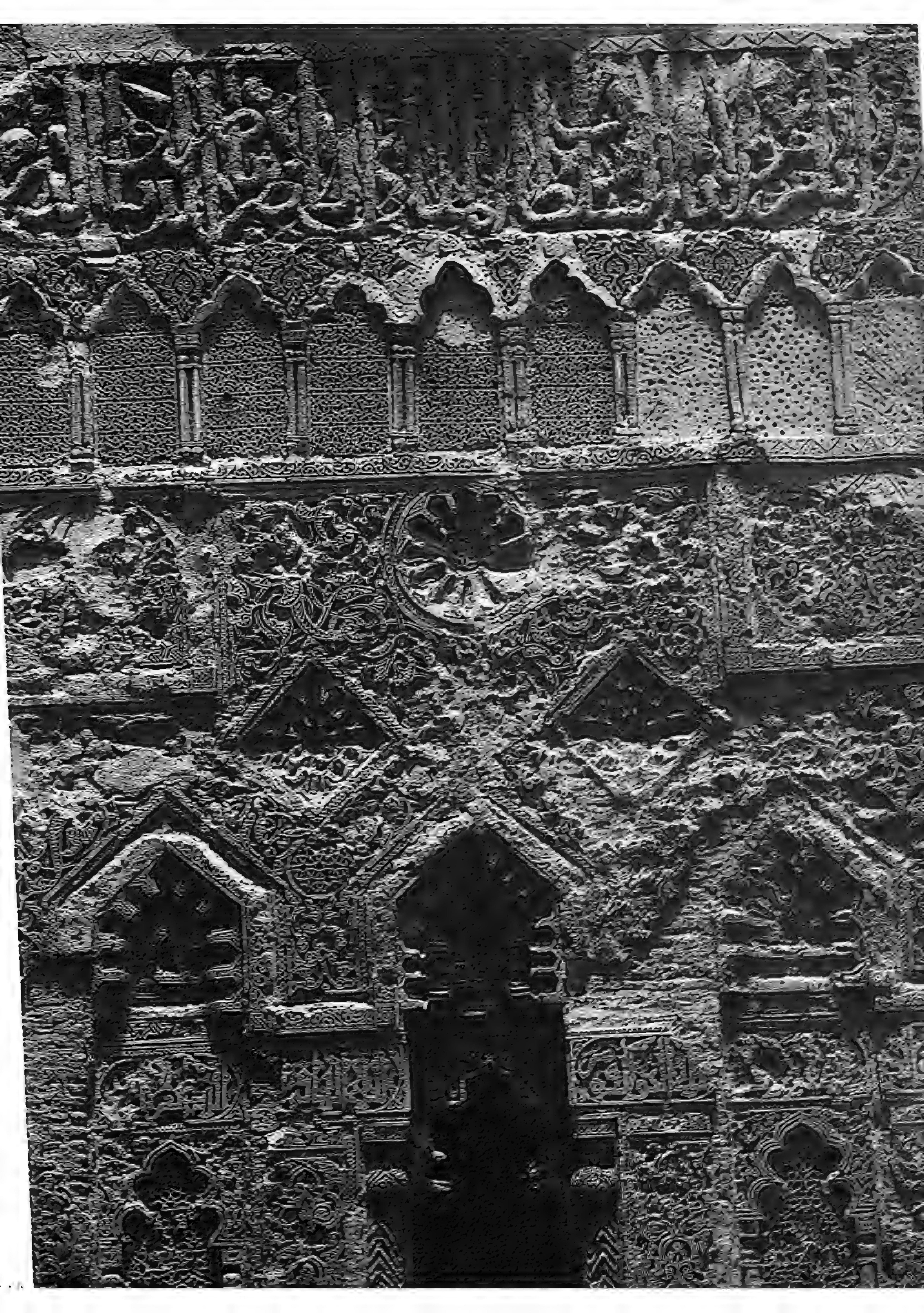


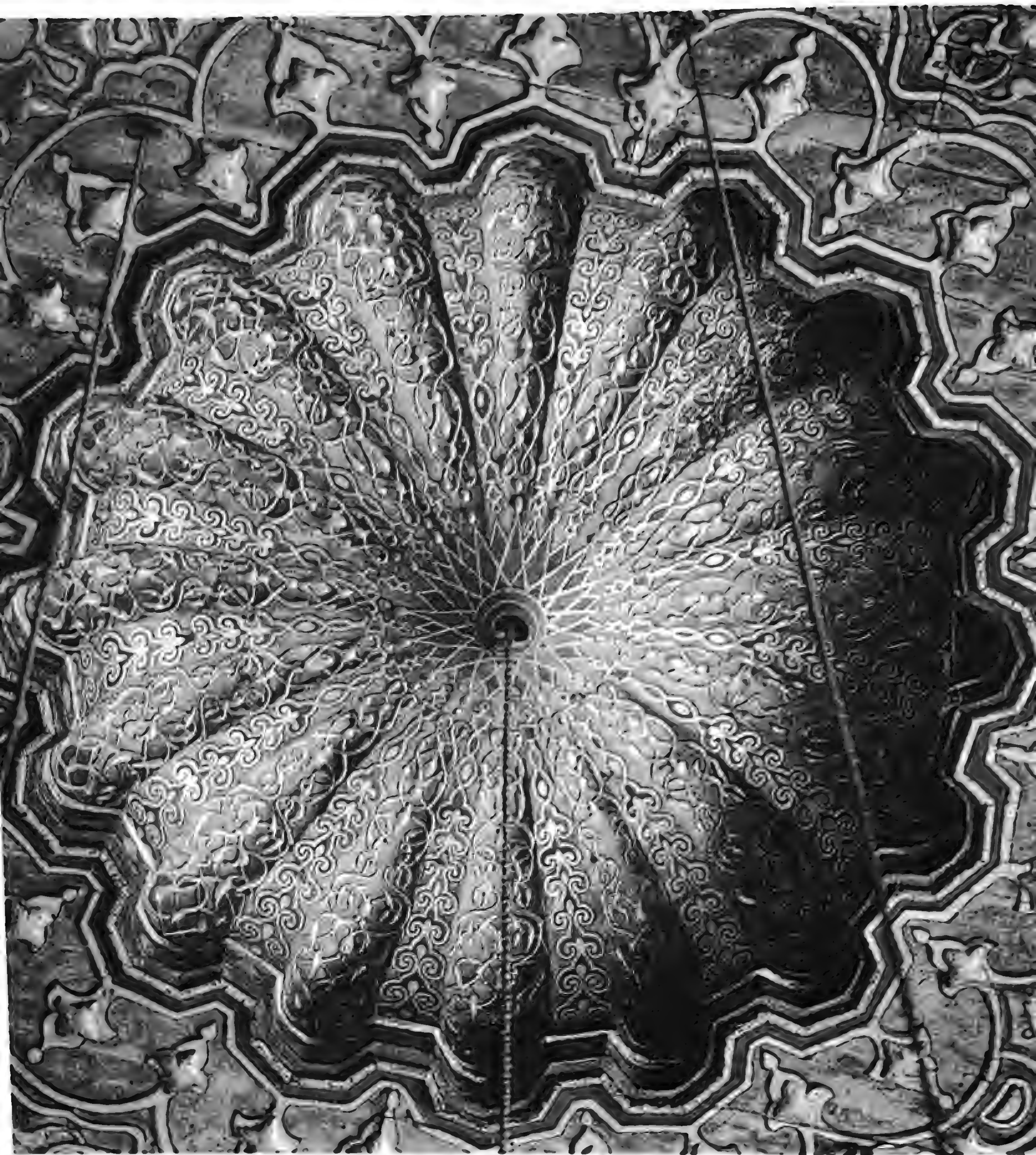




الرقش العزني

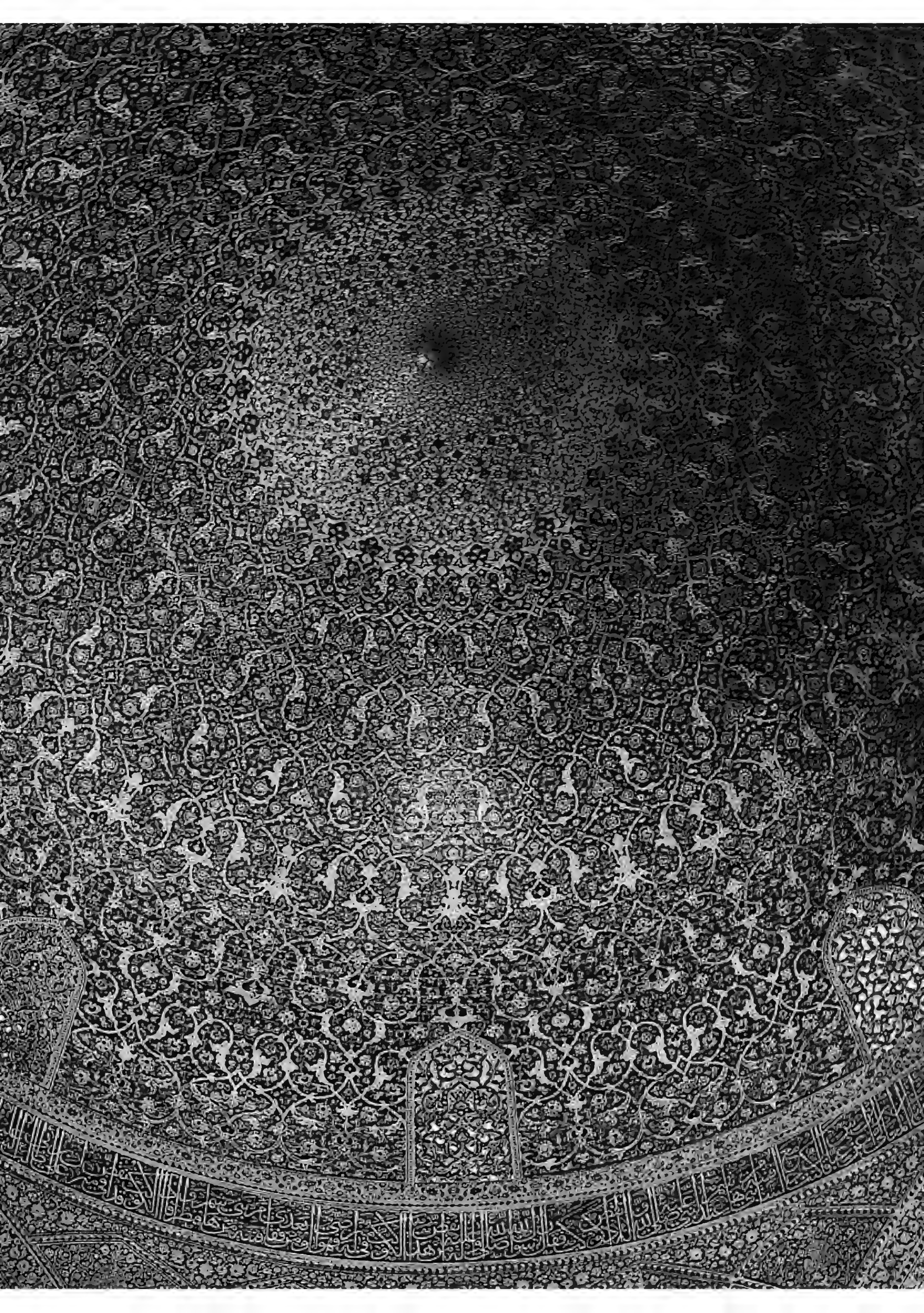
رقم الصورة	موضوع الصورة
..... ١٠٨	القاهرة — مدرسة السلطان محمد ابن قلاوون — الزخرفة النجمية للمئذنة ١٢٩٦ .
..... ١٠٩	القاهرة — مدرسة السلطان برقوق — القبة الداخلية ١٣٨٦ .
..... ١١٠	القاهرة — قبة مدفن السلطان قايتباي ١٤٧٢ — ١٤٧٤ .
..... ١١١	تبريز — المسجد الأزرق — زخرفة الحرم ١٤٦٥ .
..... ١١٢	أصفهان — مسجد الشاه — القبة والحرم ١٦١١ — ١٦٢٦ .
..... ١١٣	أنقره — مسجد أرسلان خانة — المحراب من القيشاني ق ٨ .

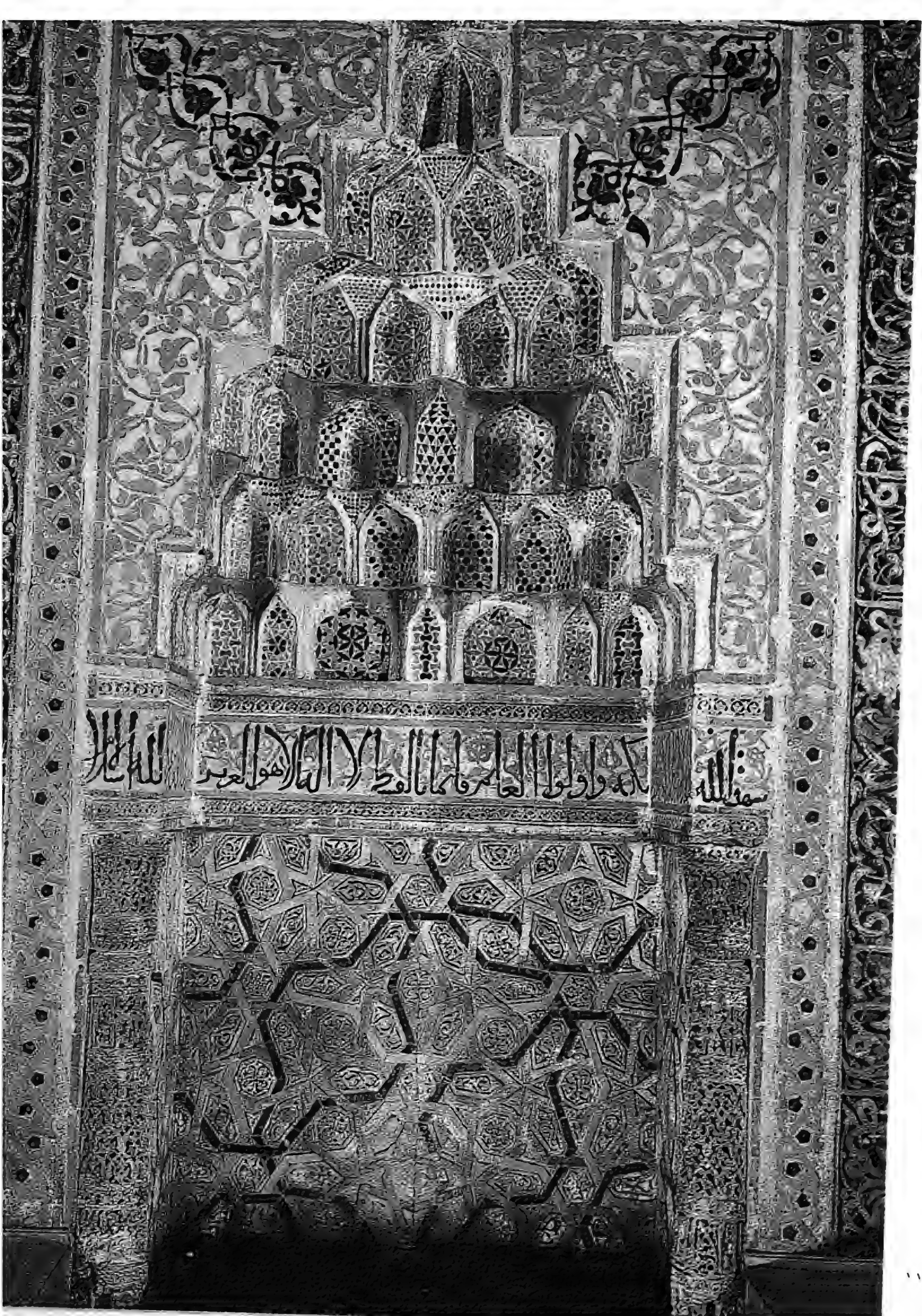




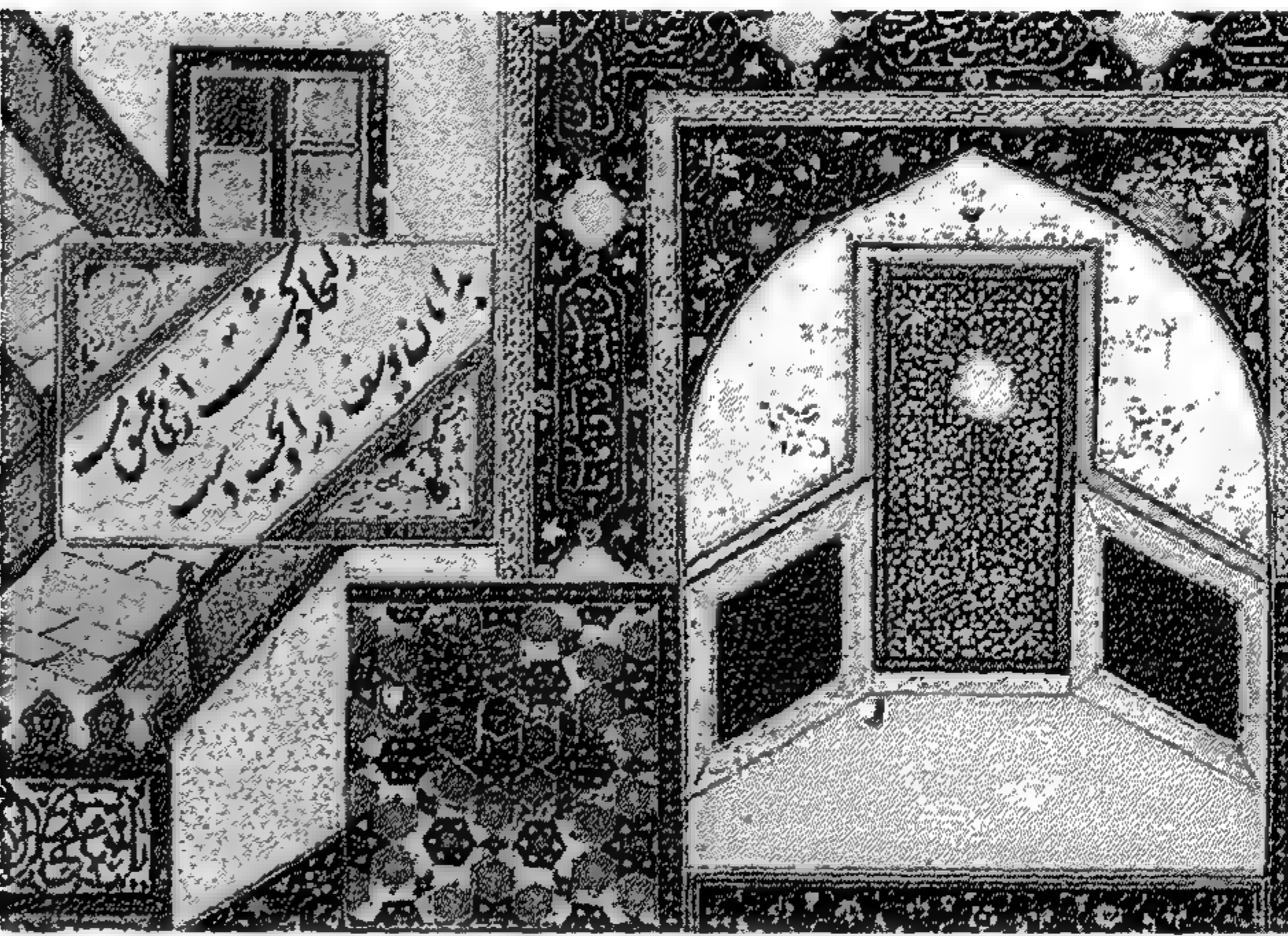
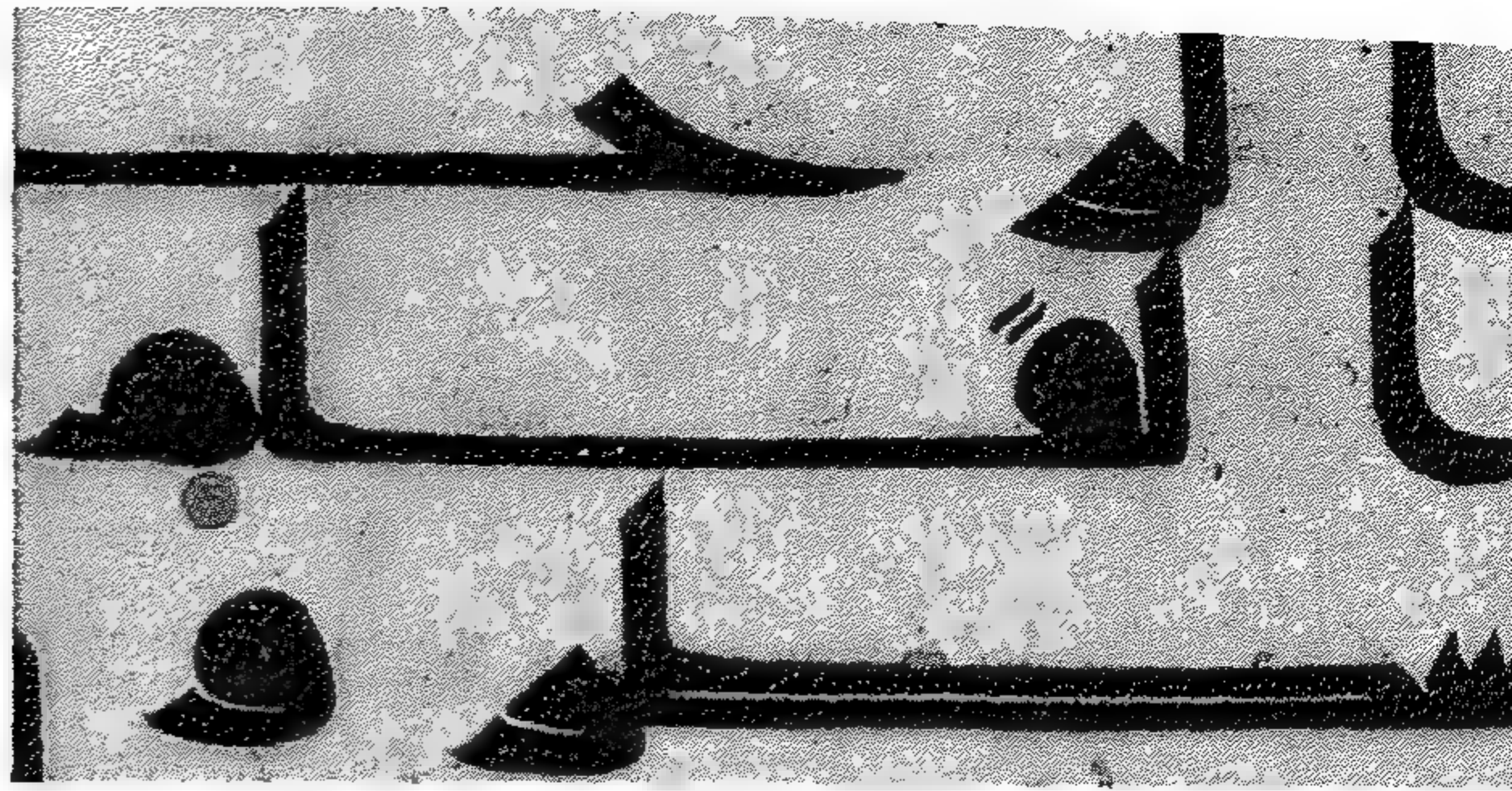








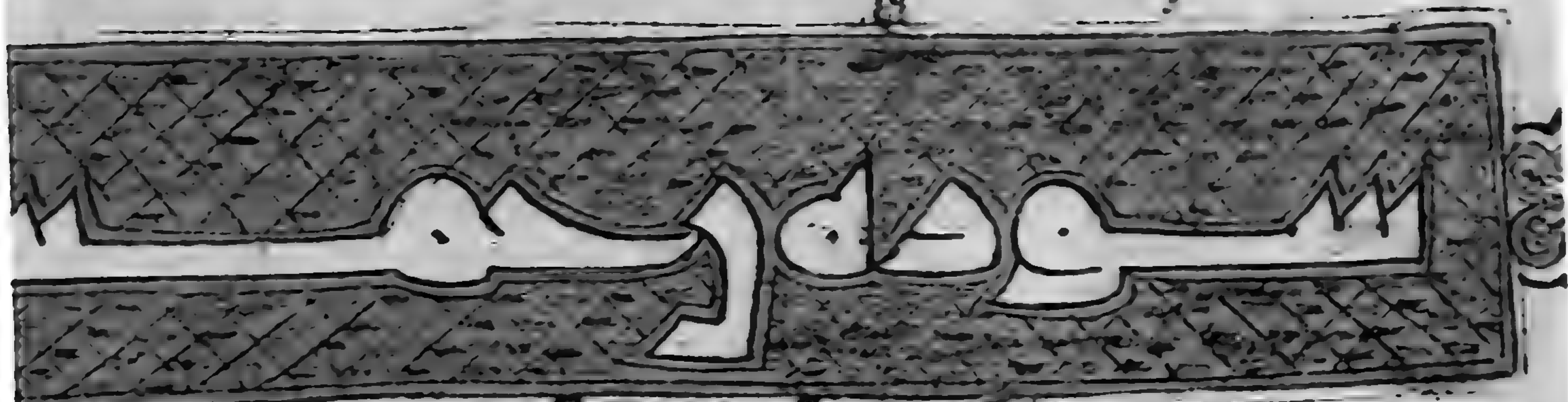
بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله



- ١ — نموذج من الخط الكوفي — ق ٩ — ١٠ — متحف ايران بستان — طهران
- ٢ — مقامات الحريري — بغداد ١٢٣٧ — المكتبة الوطنية — باريس
- ٣ — بستان سعدى . للمصور بهزاد — هراة — ١٤٨٨ — القاهرة
- ٤ — ميرسيد علي — مشهد الخيمة — ايران ١٥٤٠ — متحف فوغ — هارفرد
- ٥ — شاب ويده كأس من الخزف المصور ق ١١ — ١٢ — المتحف الاسلامي - القاهرة

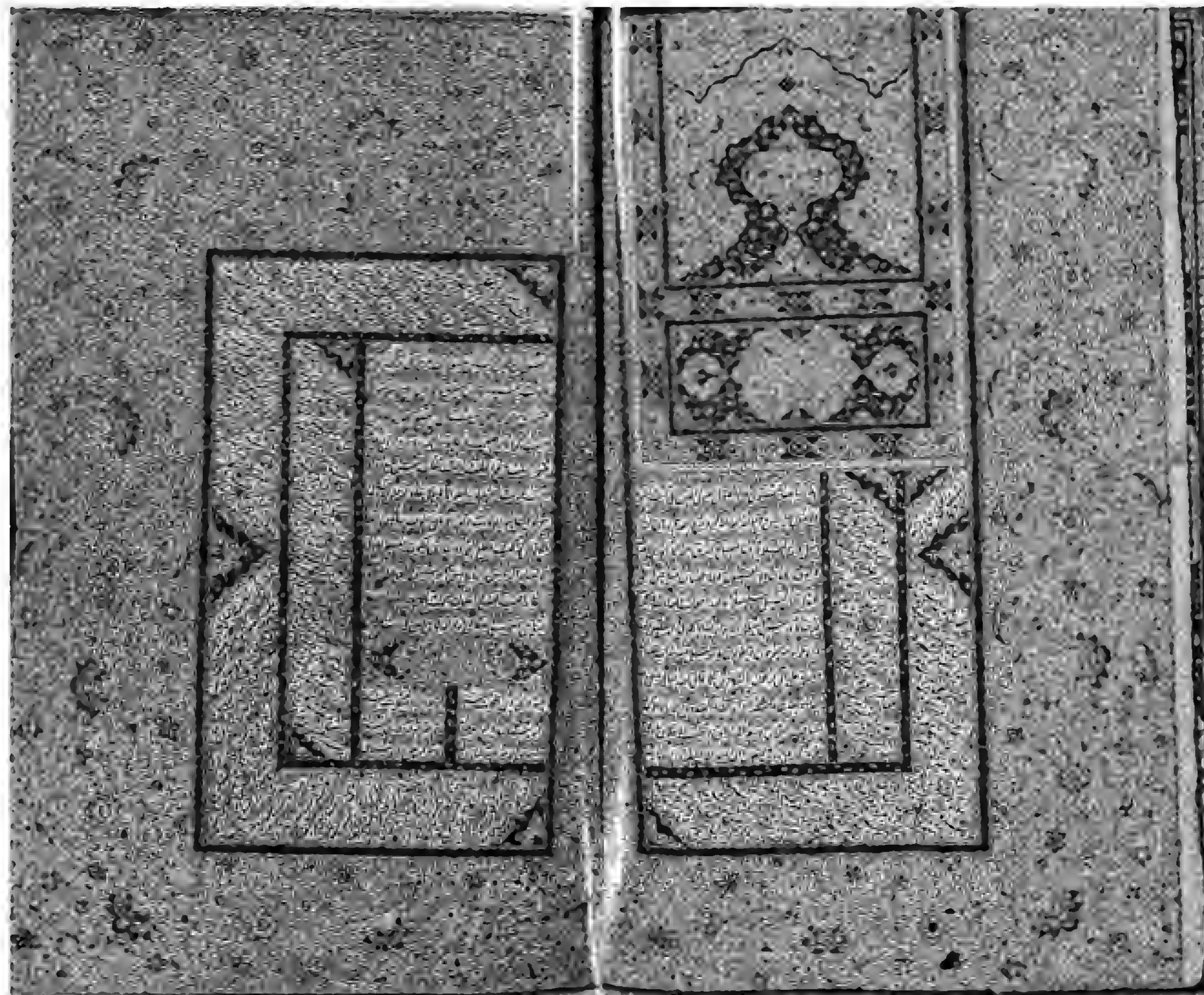
الخط العرني

رقم الصورة	موضوع الصورة
..... ١١٤	صفحة من القرآن — خط كوفي . القرن ٩ — ١٠ — متحف ايران بستان — طهران .
..... ١١٥	ورقة من القرآن — خط نسخي — القرن ١٣ — ١٤ — العصر المملوكي . متحف ميتروبوليتان — نيويورك .
..... ١١٦	١١٧ صفحة مزدوجة منمنمة لكتاب المشوي — نهاية القرن ١٥ — متحف الفن التركي استامبول .
..... ١١٨	١١٩ صفحة مزدوجة — مخط محمد بيك ، من أصل الجامع . القرن ١٨ . المكتبة الوطنية في القاهرة .
..... ١٢٠	القرآن الكريم — خط ثلث وجد في دمشق القرن ١٤ المتحف الوطني بدمشق .



سورة الفاتحة
بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
الملك القدوس
السلام المهيمن
المحيي المميت
الحي القيوم
الغفار الغني
الغني الغني
الغني الغني





الحمد لله رب العالمين

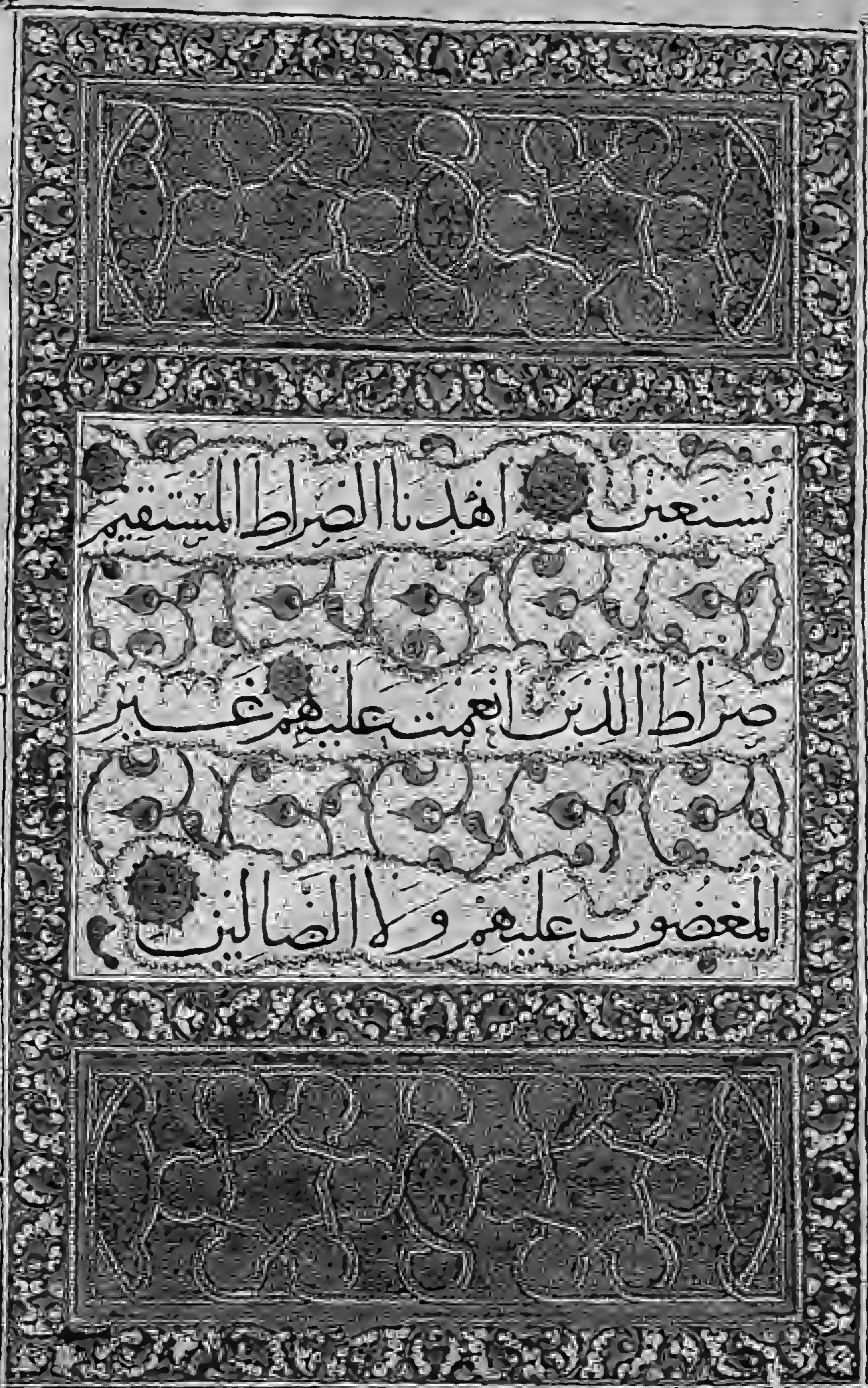
بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
يوم لا ينفعنا
منه كالصخرة
انتم علينا
ولا اله الا الله

الحمد لله رب العالمين

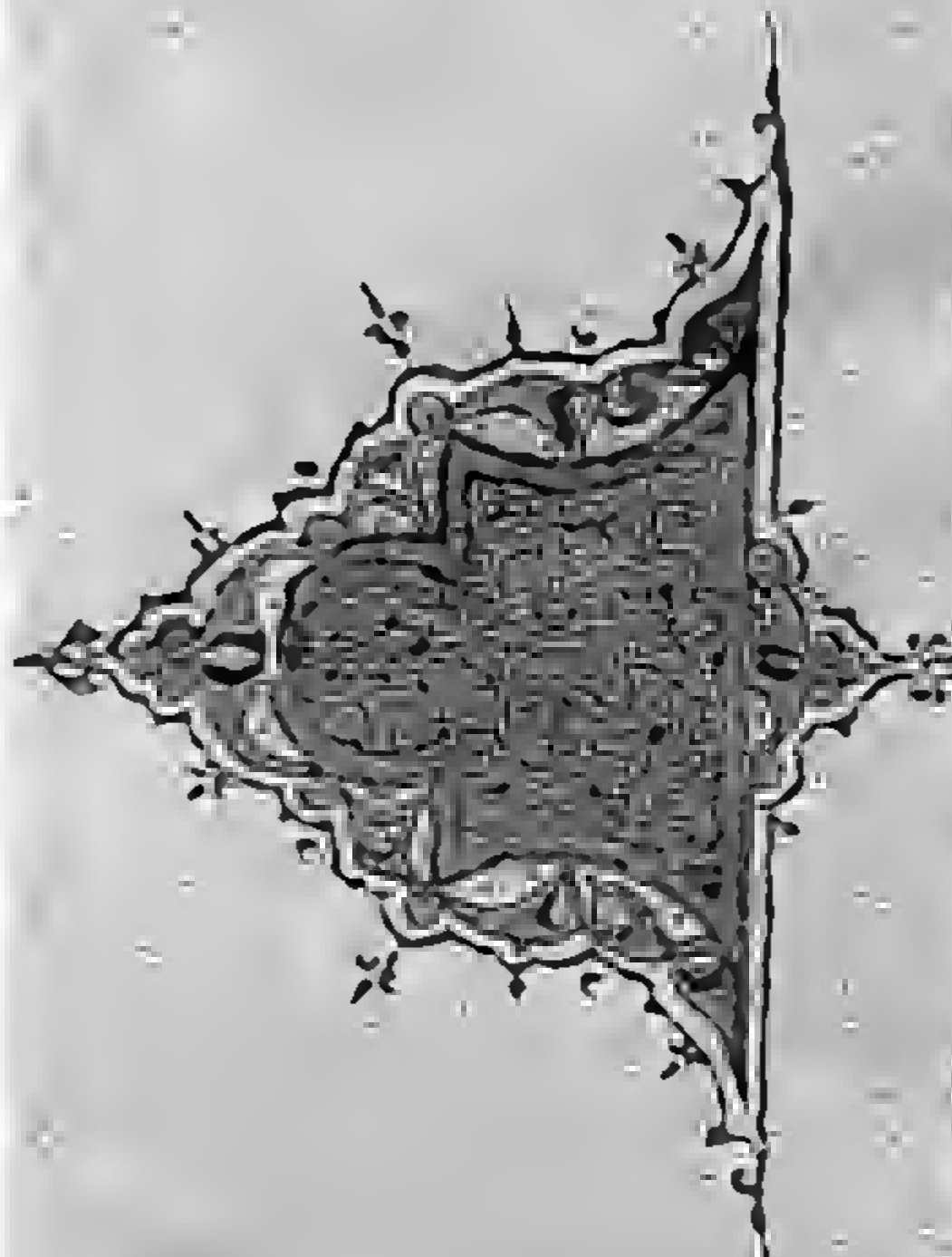
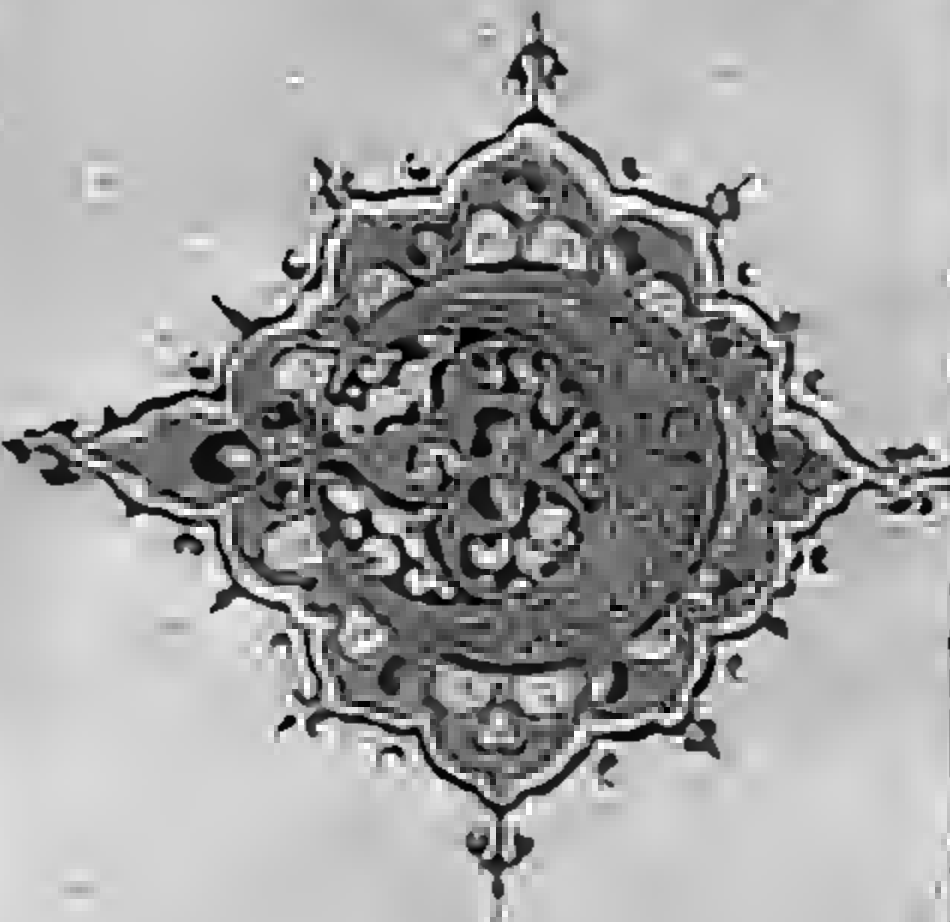
بسم الله الرحمن الرحيم
التم هذا الكتاب لا ريب فيه من يد من التفسير الكبير
يوم موز بالثنية وثمة موز التسلو ومعارفهم
ينفون والذين يوم موز على انزال اللب ومنازل
من قبله وبالاخرة من خوف موز ان لم يعلم من
منهم ولو لم يعلم المفلحون ان النير تفر
هو عليه من انهم من انهم لم تدر من
لا يوم موز من حتم الله على كل من وعمل
لهم من وعمل انهم من عشر وعمل
عنا اباعكم من ومن الناس من قول امنا
بالله وبالنوم والاخرة وما من من
في عور الله والذين امنوا وما عور
الا انفسهم وما تشرون في كل من وعمل
قراء من الله من رضاء ولهم عند الله ما
كافوا بكت في واء اقبل الله من انفسكم
والا زور قالوا انما نحن من موز الا انهم
من انفسكم ووالله لا تشرون في واء
في الله من امنوا كما امر الناس قالوا انهم
كما امر الله انهم من الشبه

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا...

وقف



نَسْتَعِينُ أَفْهَدَنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ
صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ
الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ



الحمد لله الذي هدانا لهذا...

بسم الله الرحمن الرحيم...

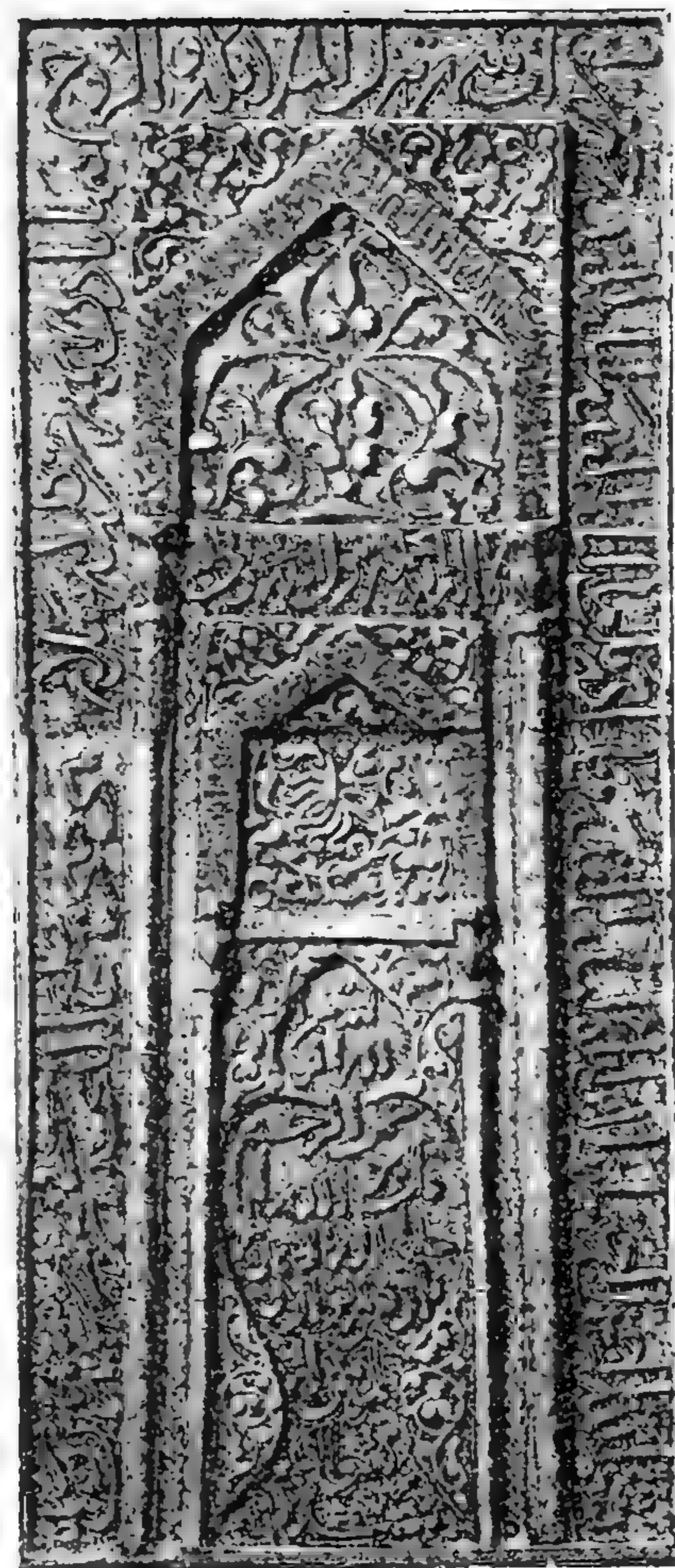
الخط العربي

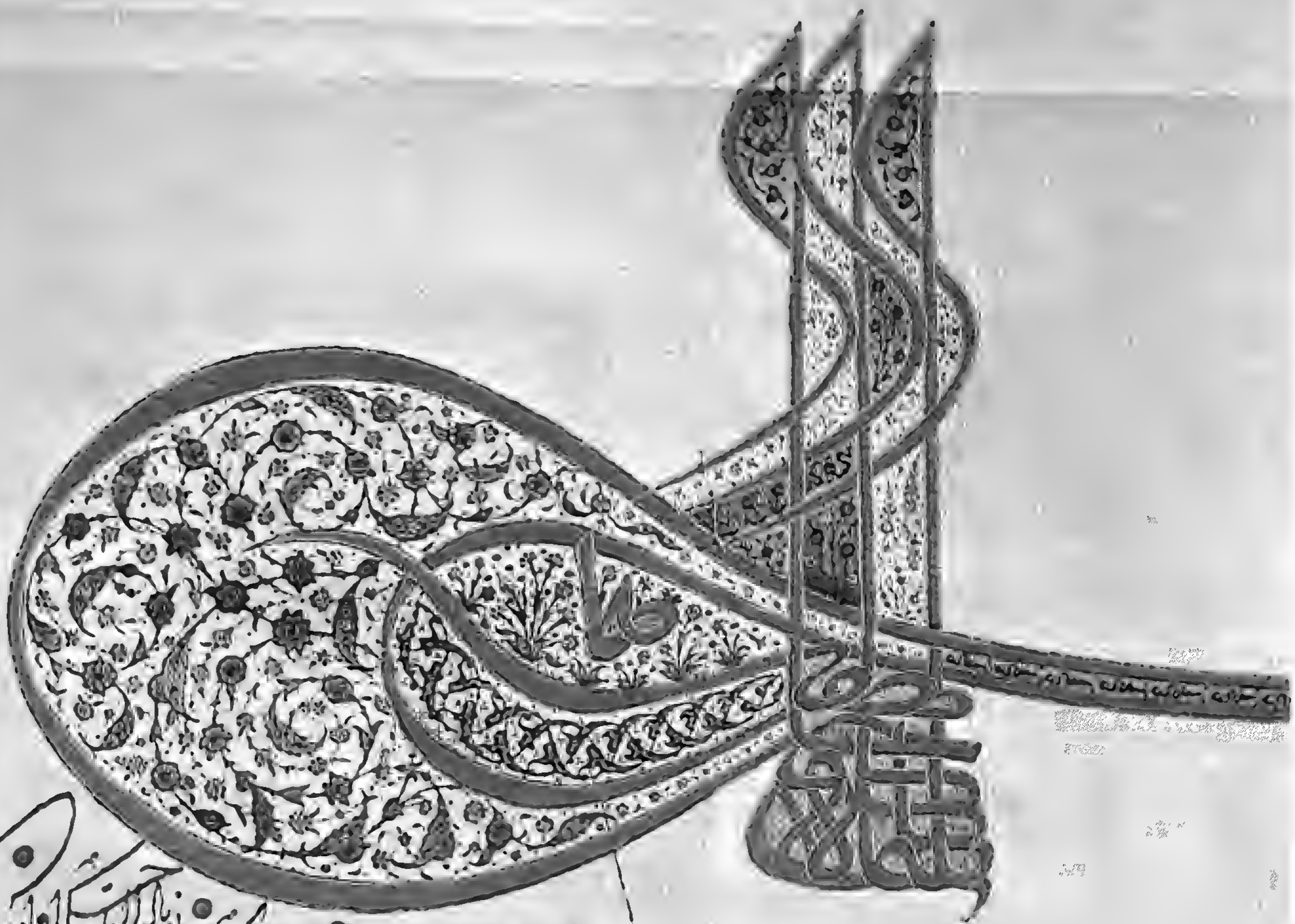
رقم الصورة	موضوع الصورة
..... ١٢١	صفحة من القرآن — الخط النسخي — كتبه محمد ابي بكر ١٧١٥ — المكتبة الوطنية في القاهرة .
..... ١٢٢	خط كوفي على الخشب موجود في أعلى محراب الجامع الأزهر — ٩٧٠ — ٩٧٢ المتحف الاسلامي القاهرة .
..... ١٢٣	سوسة — خط كوفي على الحجر — في الجامع الكبير — القرن ١٠ — ١١ .
..... ١٢٤	يزد — خط كوفي المزخرف على قبة مدفن السيد ركن الدين القرن ١٤ .
..... ١٢٥	قوم — خط نسخي وثلاث على لوحة مدفنية بالخزف القرن ١٤ — متحف ايران بستان — طهران .
..... ١٢٦	طغراء سليمان القانوني القرن ١٦ متحف طوب كابي استامبول .
..... ١٢٧	صفحة من القرآن الكريم القرن ١٠ م مجموعة الصباح .
..... ١٢٧	ابريق برونزي من سورية أو مصر القرن ٨ المتحف الاسلامي — القاهرة .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
الَّذِي هَدَىٰ لِلْبَيْتِ الْكَائِبِ رَبِّهِ
هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ
بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا
رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ وَالَّذِينَ
يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمِمَّا
أُنزِلَ مِن قَبْلِكَ وَيَا آخِرَةَ هُمْ يُوقِنُونَ

سُورَةُ
الْأَنْعَامِ



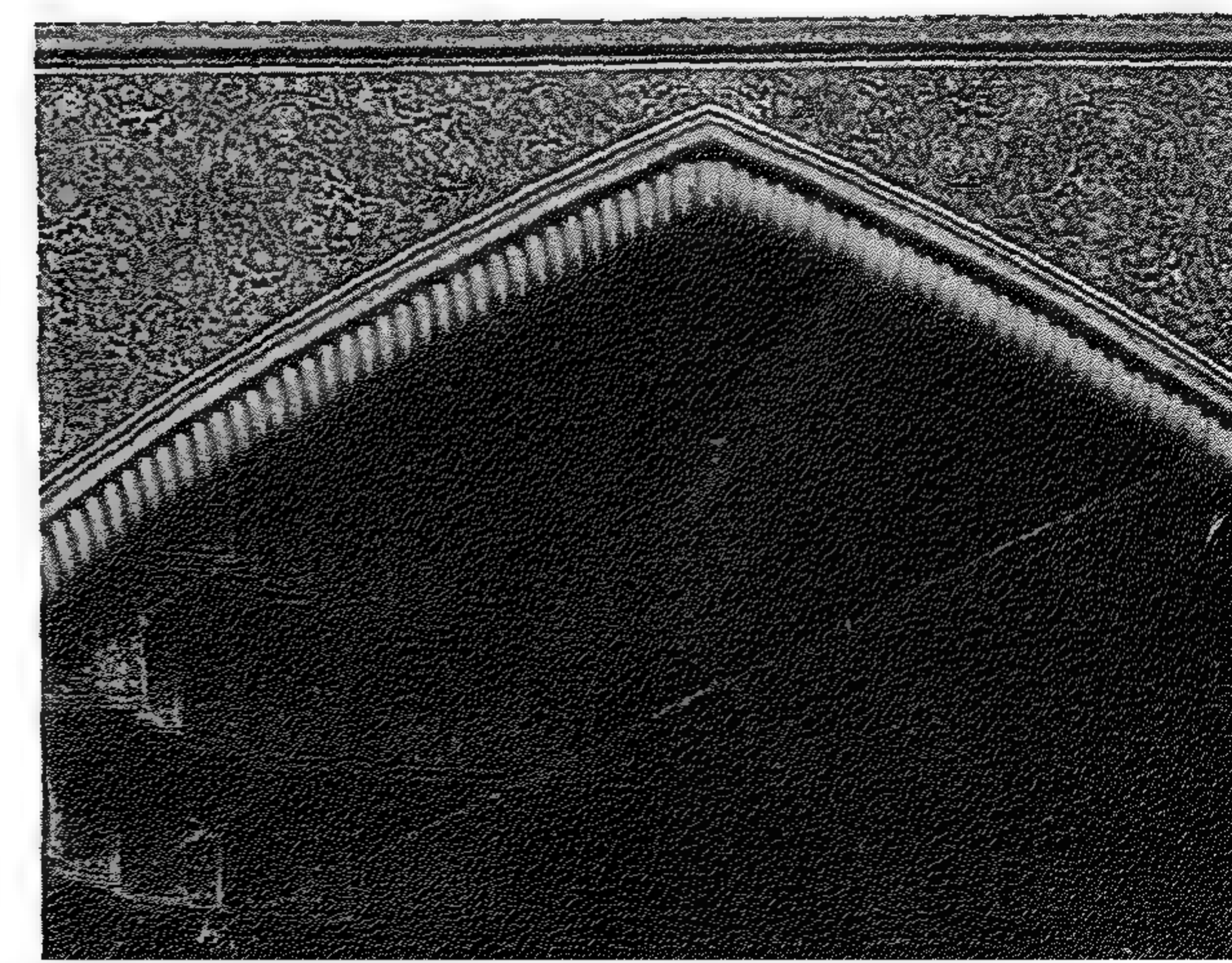
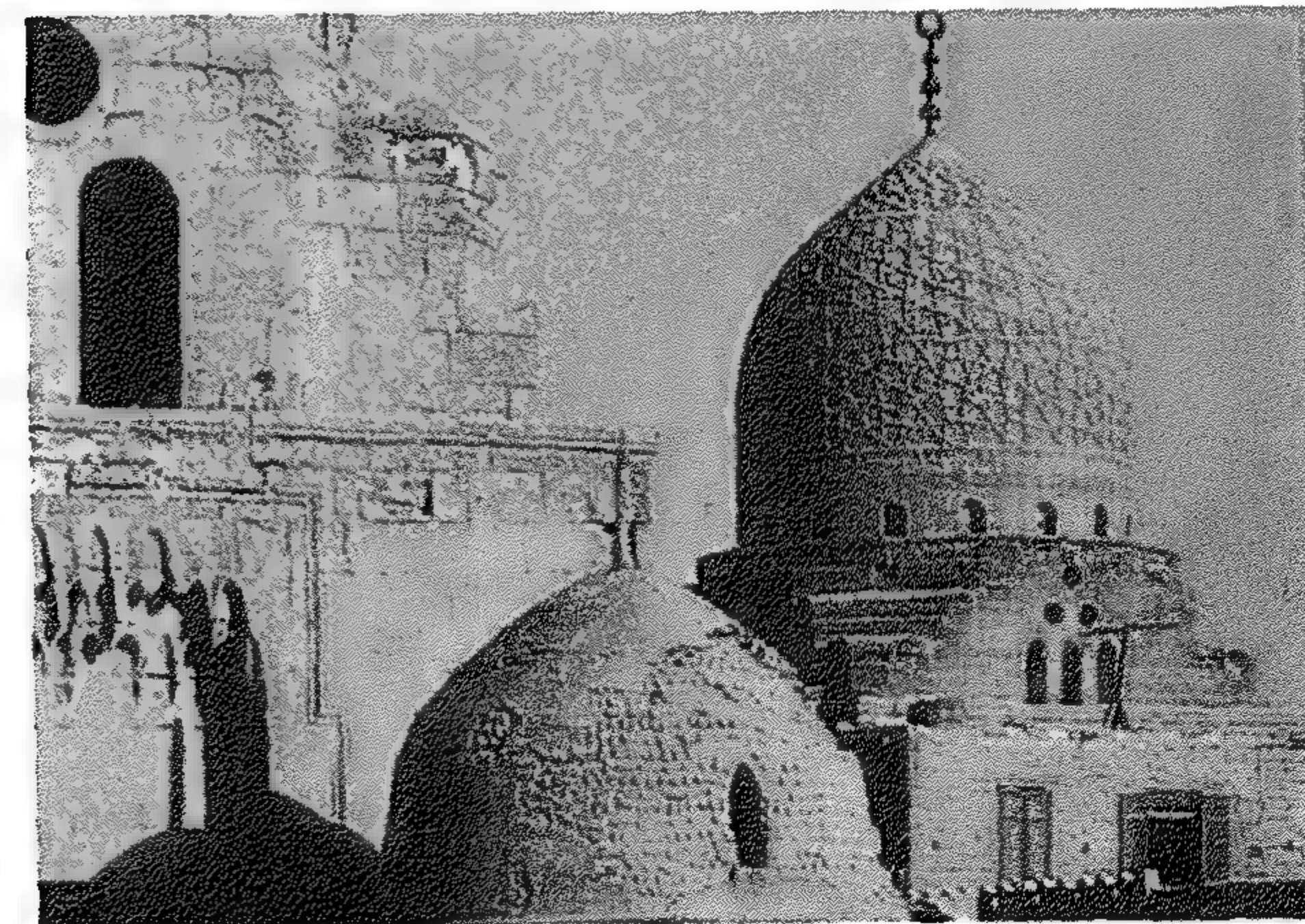
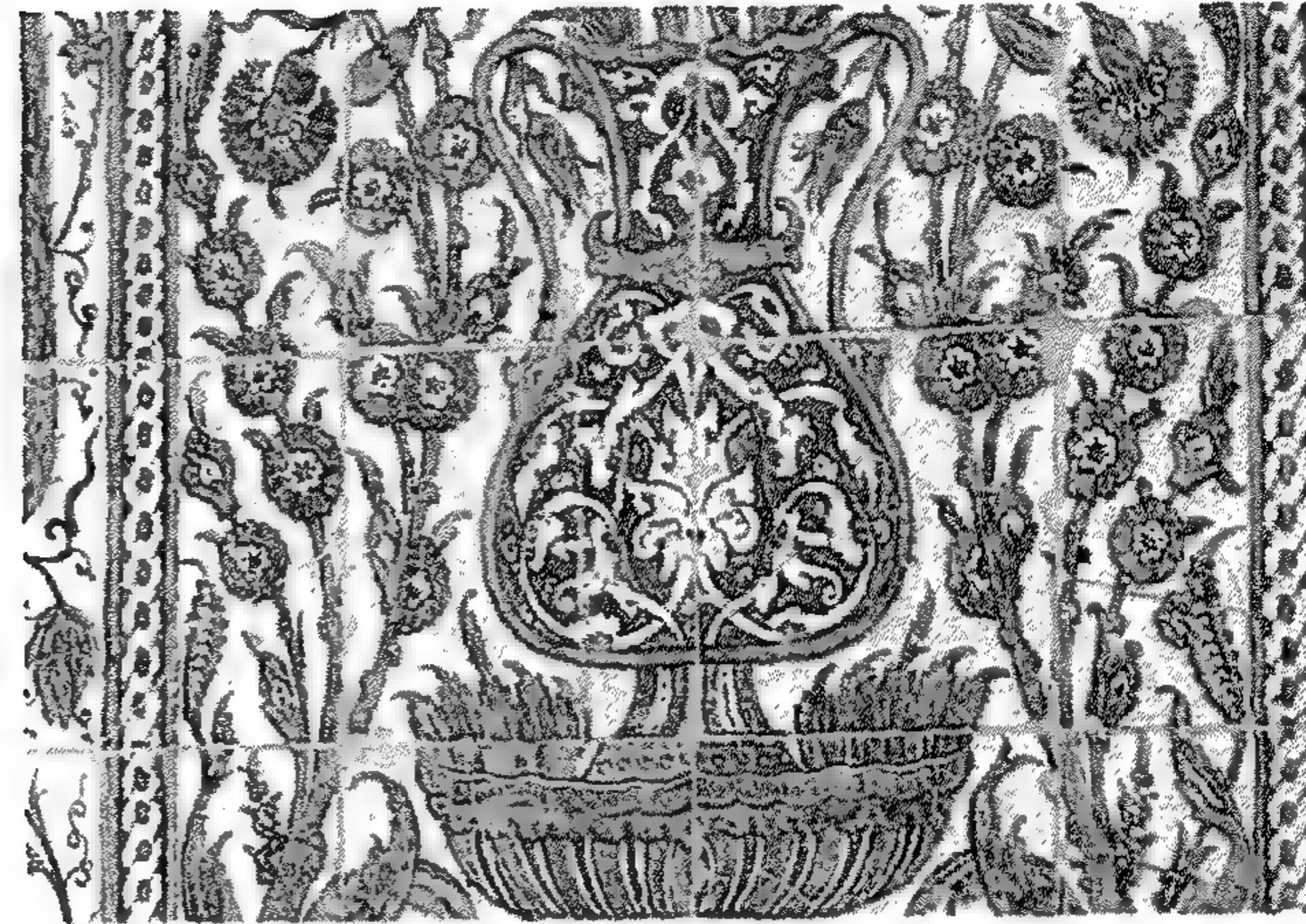
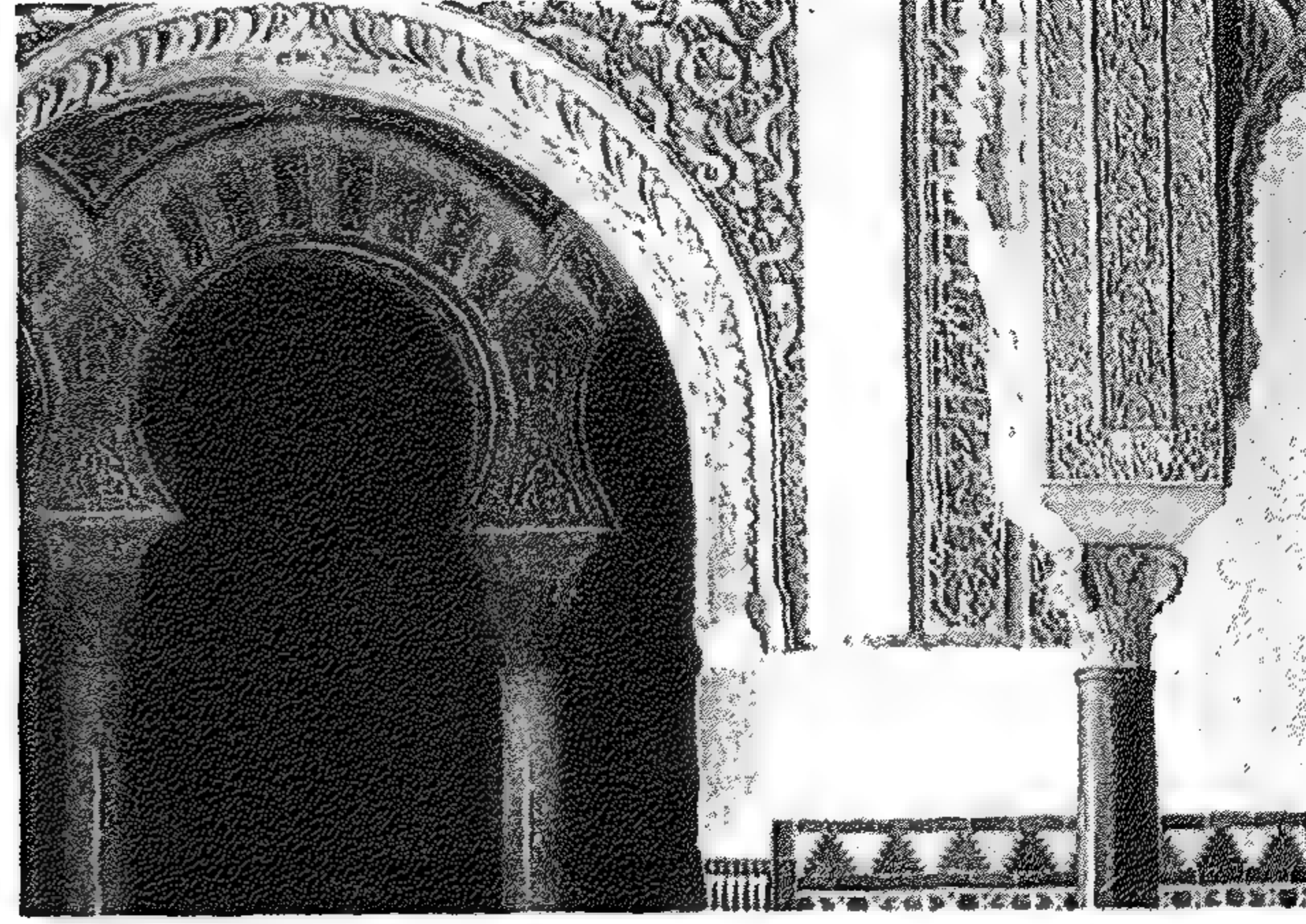
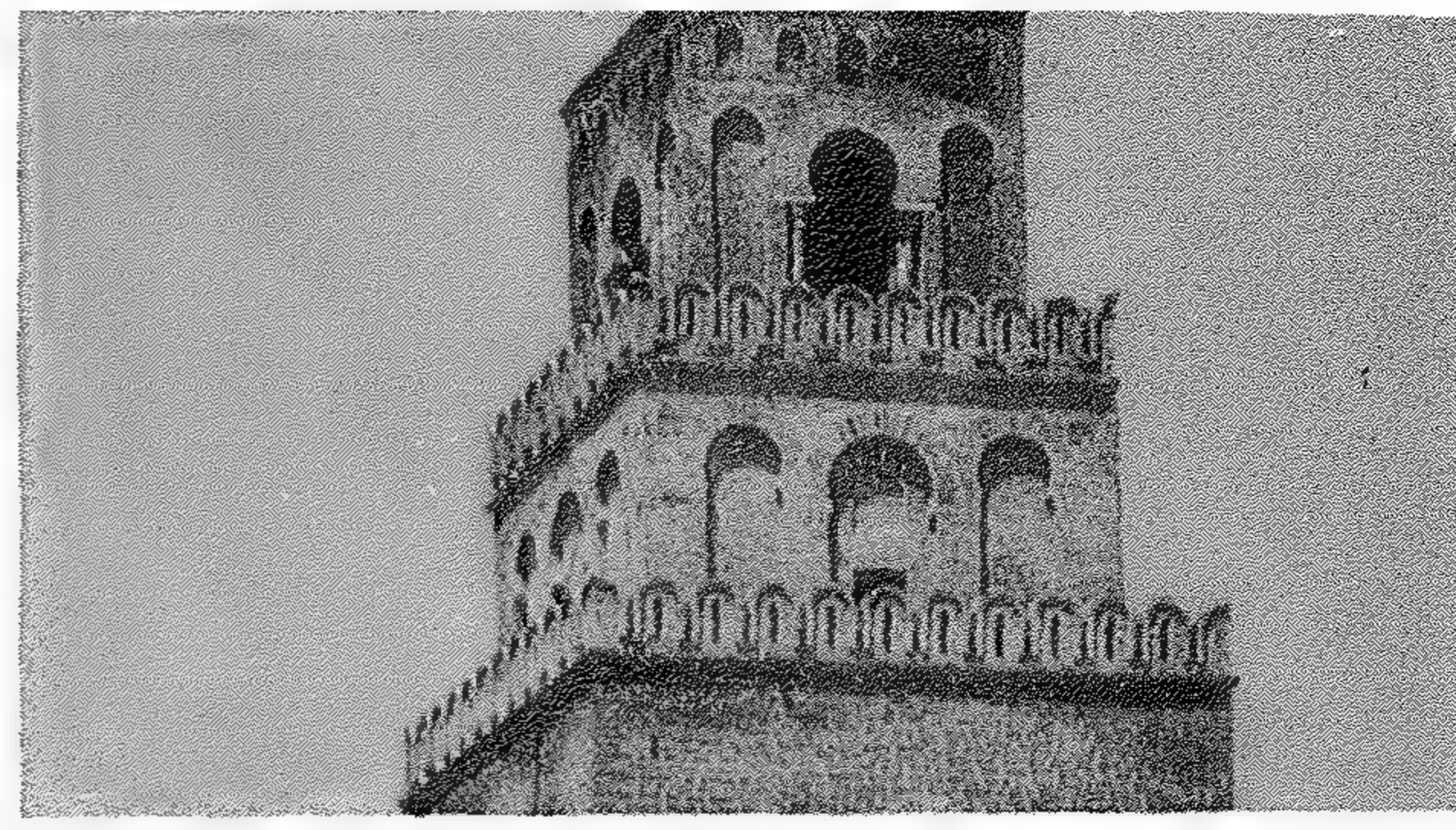




وَمِنْ خَلْقِهِ مَنْ هَدَىٰ اللَّهُ لِنُورِهِ وَكَانَ اللَّهُ بِمَا يَفْعَلُ خَبِيرًا

جَوْشَنُ كَرِيمٌ كَانَ مِنْ خَلْقِ الْمَلَائِكَةِ وَكَانَ مِنْ خَلْقِ الْمَلَائِكَةِ وَكَانَ مِنْ خَلْقِ الْمَلَائِكَةِ



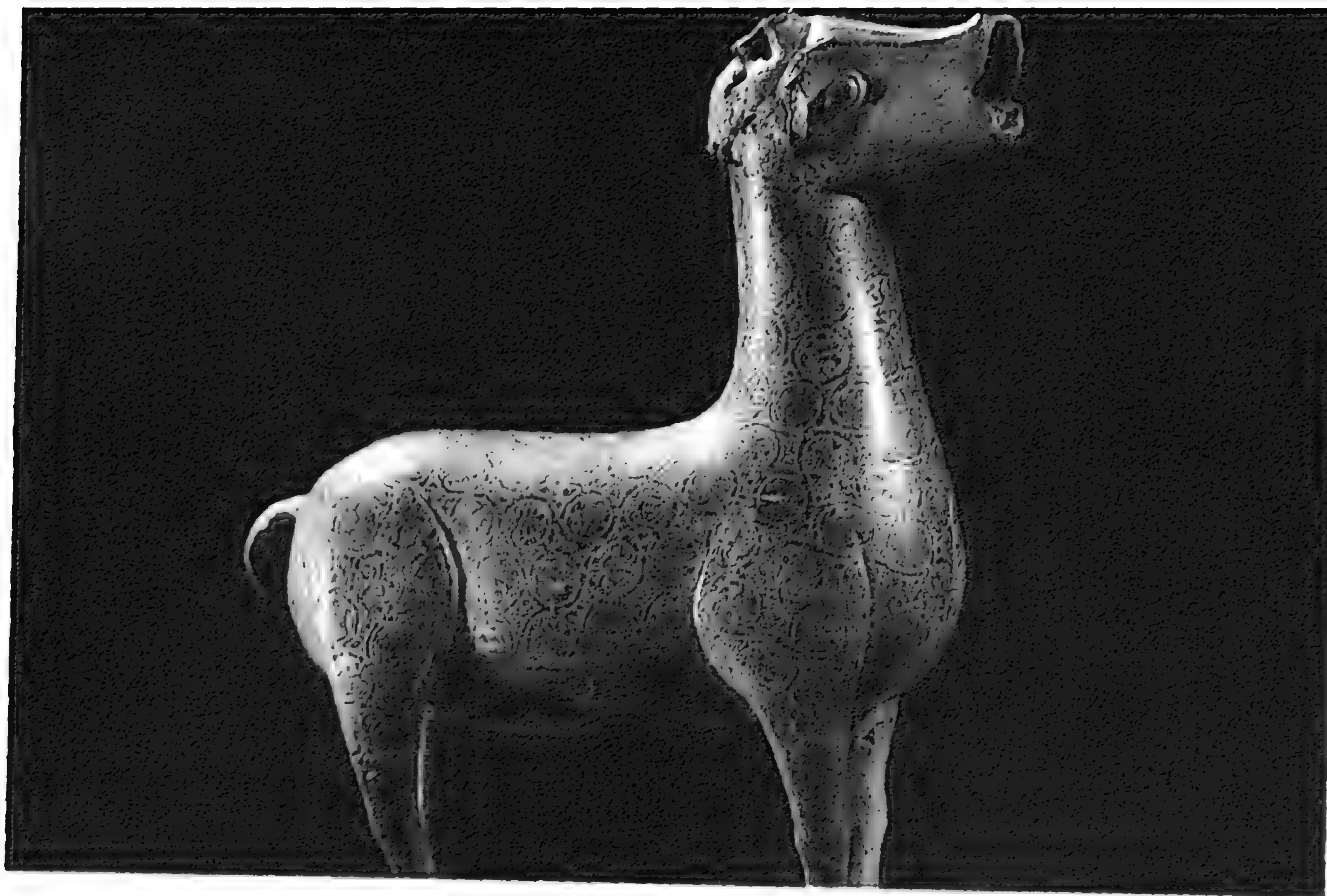


- ٦ — القيروان — المسجد الكبير — المئدة — ٨٣٦
- ٧ — قصر اشبيلية — الفناء الداخلي ق ١٣ — ١٤
- ٨ — القاهرة — المسجد الأزرق — الكسوة القناعية ١٦٥٢
- ٩ — القاهرة — قبور الخلفاء — ق ١٣ — ١٥
- ١٠ — اصفهان — مسجد الشيخ لطف الله — بن المدخل ١٦٠٢ — ٩

الفنون التطبيقية

رقم الصورة	موضوع الصورة
..... ١٢٨	صحن خزفي — من نيسابور — القرن ٩ — مجموعة خاصة — طهران .
..... ١٢٩	وعلى من البرونز من مدينة الزهراء — القرن ١٠ — متحف مدريد .
..... ١٣٠	علبة عاجية — قرطبة القرن ١٠ — متحف اللوفر .
..... ١٣١	زمزمية برونزية — شرقي ايران — ق ١٣ — المتحف البريطاني
..... ١٣٢	بركة — عمل محمد بن الزين — مصر أو سورية القرن ١٤ — اللوفر .
..... ١٣٣	شمعدان برونزي من همدان — القرن ١٢ — متحف ايران — طهران .
..... ١٣٤	صندوق من الخشب المنزل بالعاج — عام ١٢٠٠ — متحف مدريد .
..... ١٣٥	صندوق من الخشب والعاج ١٠٤٩ — متحف مدريد .
..... ١٣٦	صحن مزخرف بشبه كتابة — نيسابور القرن ٩ — متحف اللوفر .
..... ١٣٧	صحن عليه رسم فارس — نيسابور القرن ٩ — ١٠ — متحف إيران .
..... ١٣٨	صحن من نيسابور أو سمرقند من الخزف المموه القرن ١٠ — اللوفر .
..... ١٣٩	صحن عليه عصفور من جورجيا القرن ١٢ — ١٣ — مجموعة خاصة — طهران .
..... ١٤٠	شاب يشرب — خزف ملون من العصر الفاطمي القرن ١١ — ١٢ — المتحف الاسلامي القاهرة .
..... ١٤١	صحن عليه رسم التين من كاشان القرن ١٣ — مجموعة خاصة .
..... ١٤٢	صحن مموه — ايران القرن ١٢ — ١٣ — اللوفر .
..... ١٤٣	صحن مموه — وفيه صورة فارس — الري القرن ١٢ — ١٣ — متحف ايران .
..... ١٤٤	صحن برقش هندسي — من ميليت — القرن ١٥ — اللوفر .
..... ١٤٥	صحن من سلطان اباد القرن ١٤ — متحف ايران .
..... ١٤٦	صحن عليه صورة شجرة صاوه القرن ١٦ — متحف ايران .
..... ١٤٧	صحن بزخرفة مموهة على خلفية — من ايزنيك القرن ١٦ — اللوفر .
..... ١٤٨	جرة — شمالي سورية أو العراق القرنان ٨ — ٩ — متحف بغداد .







۱۳۲



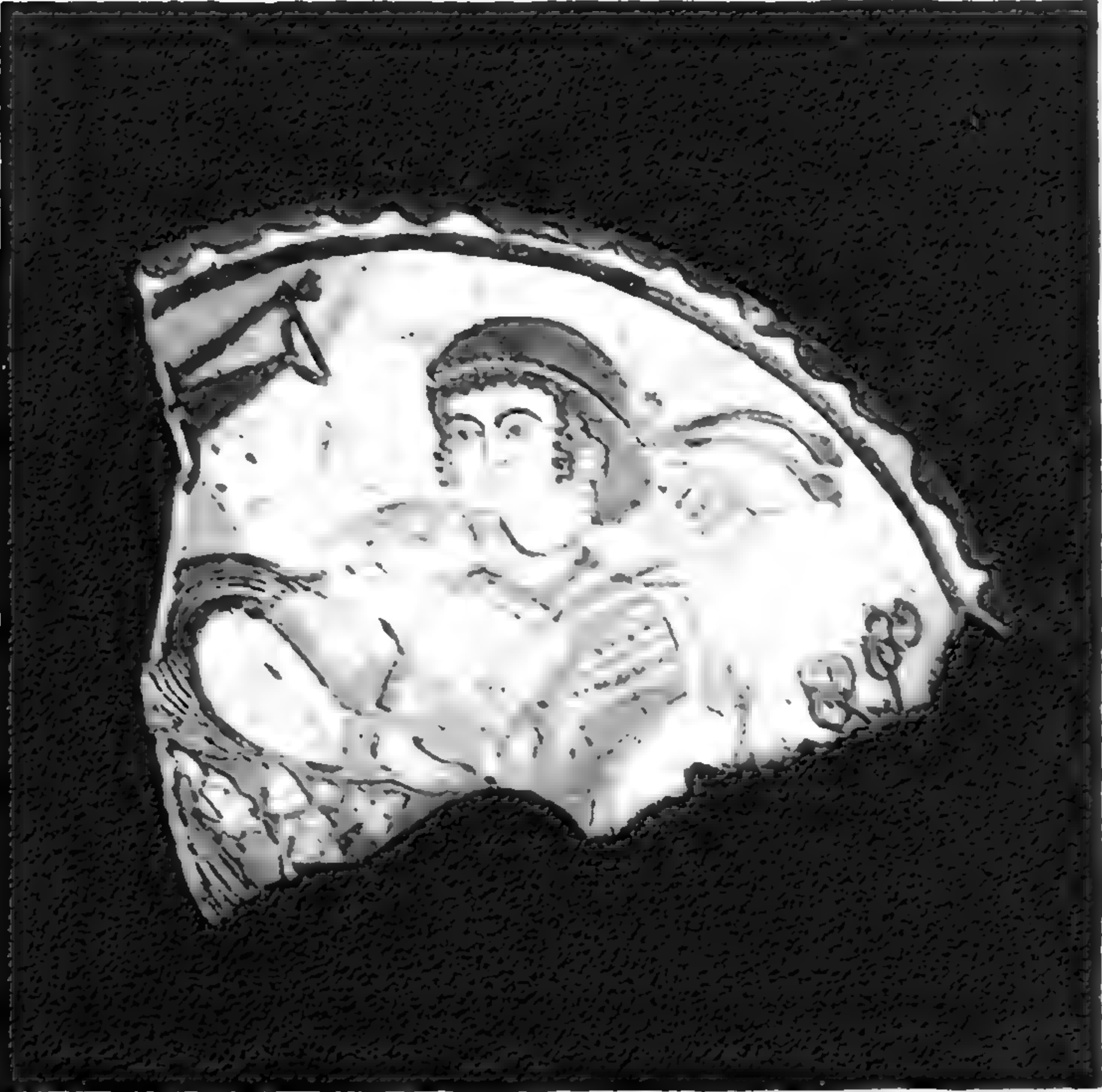
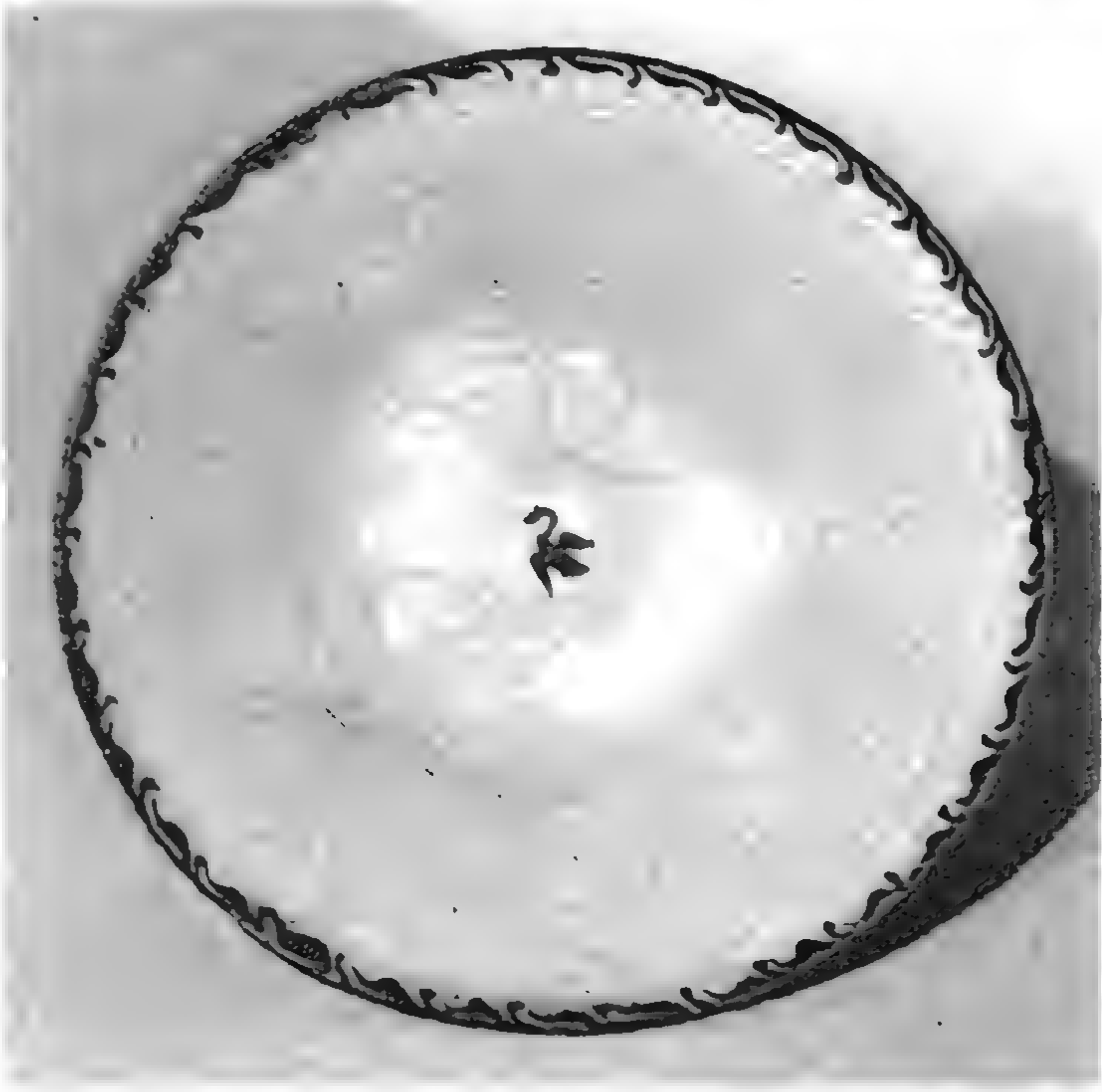
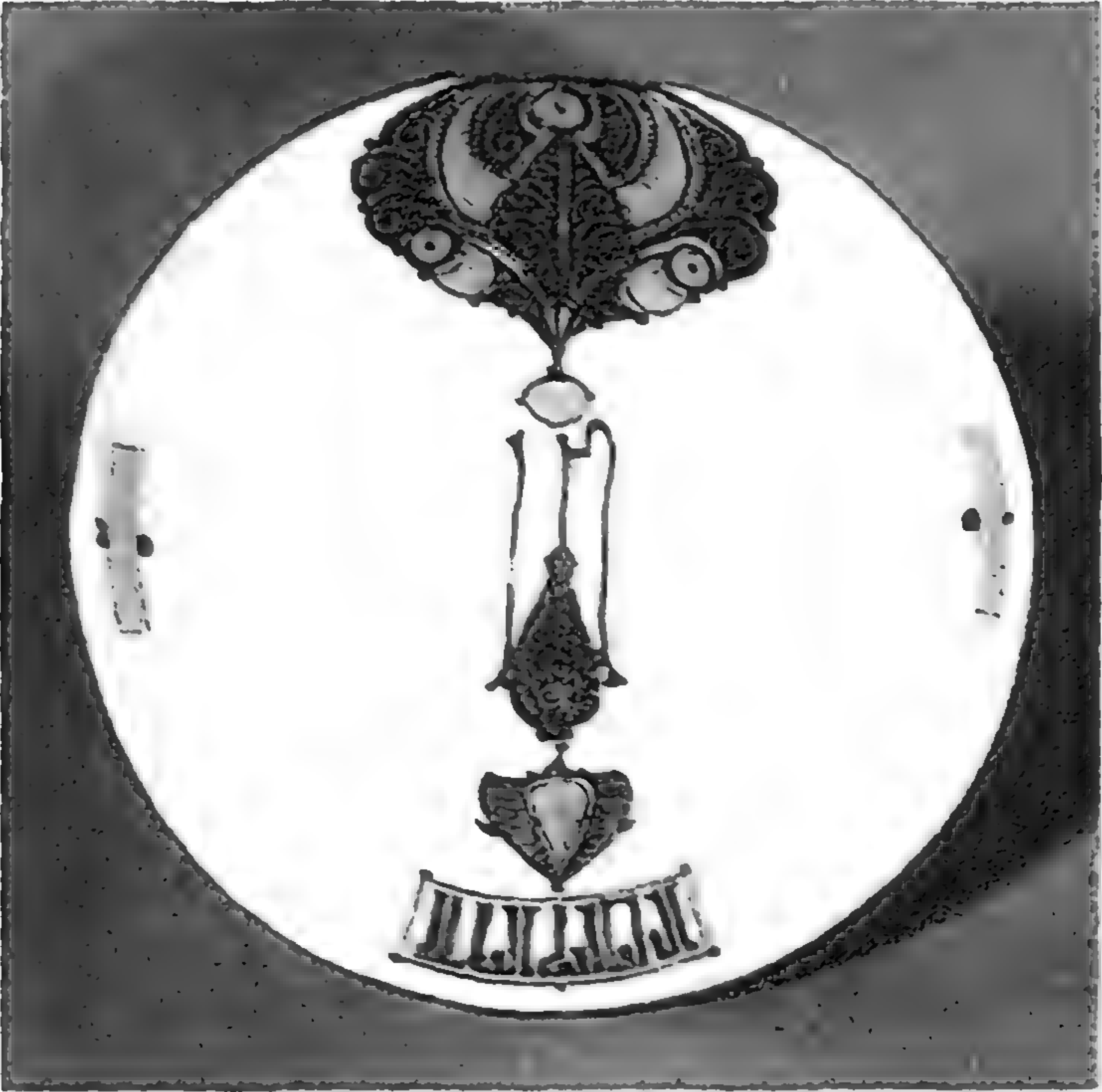
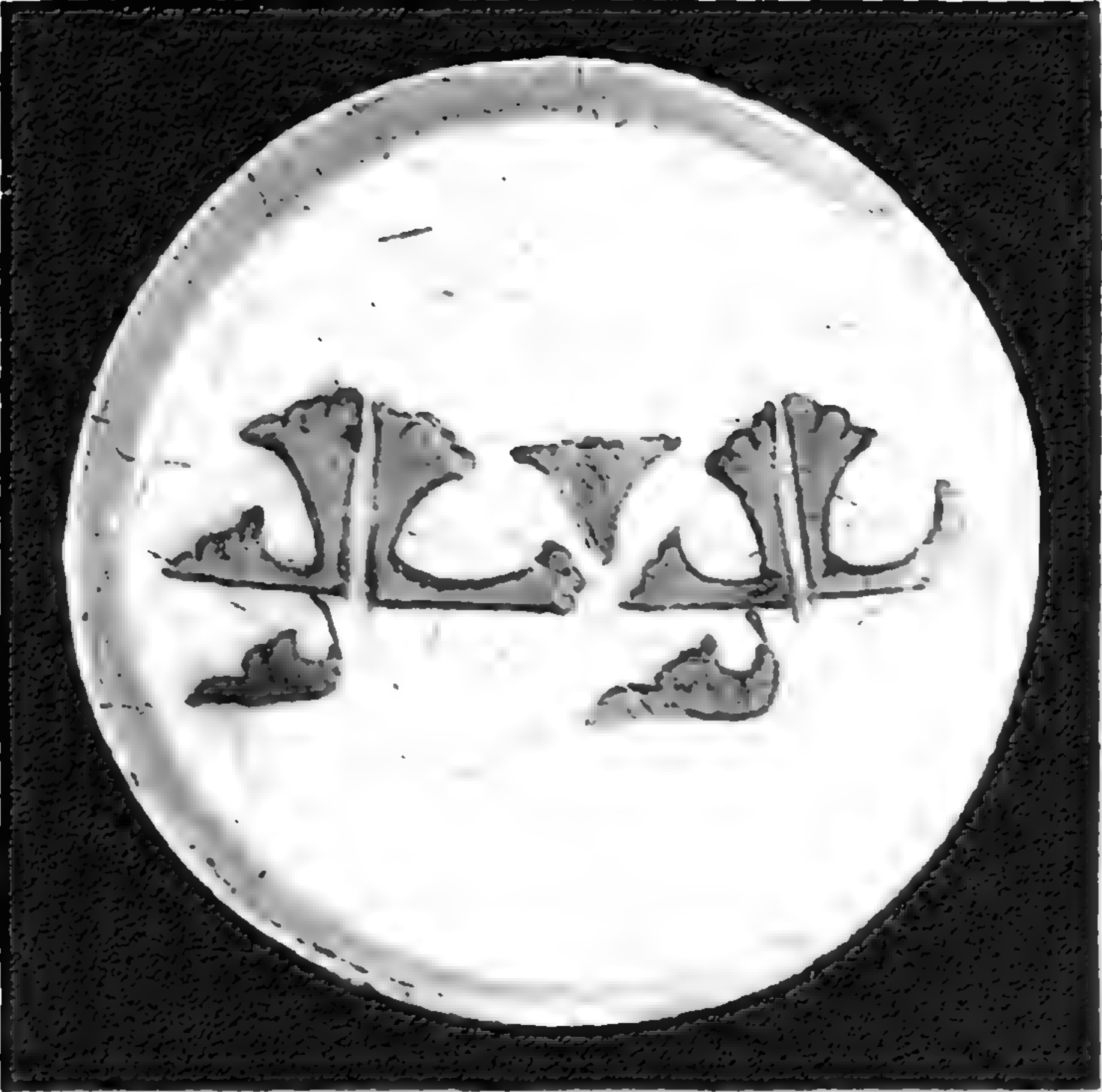
۱۳۳

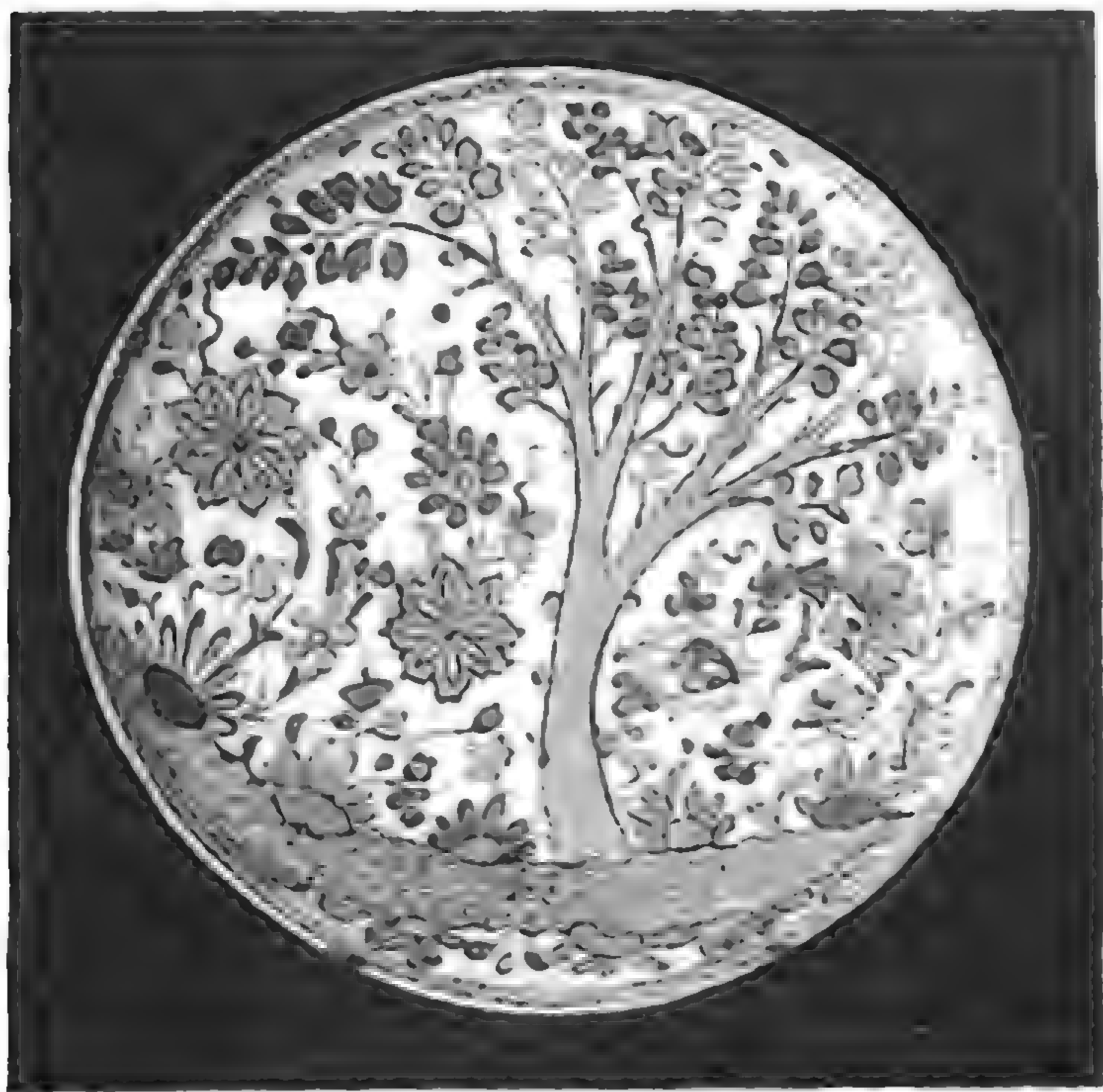
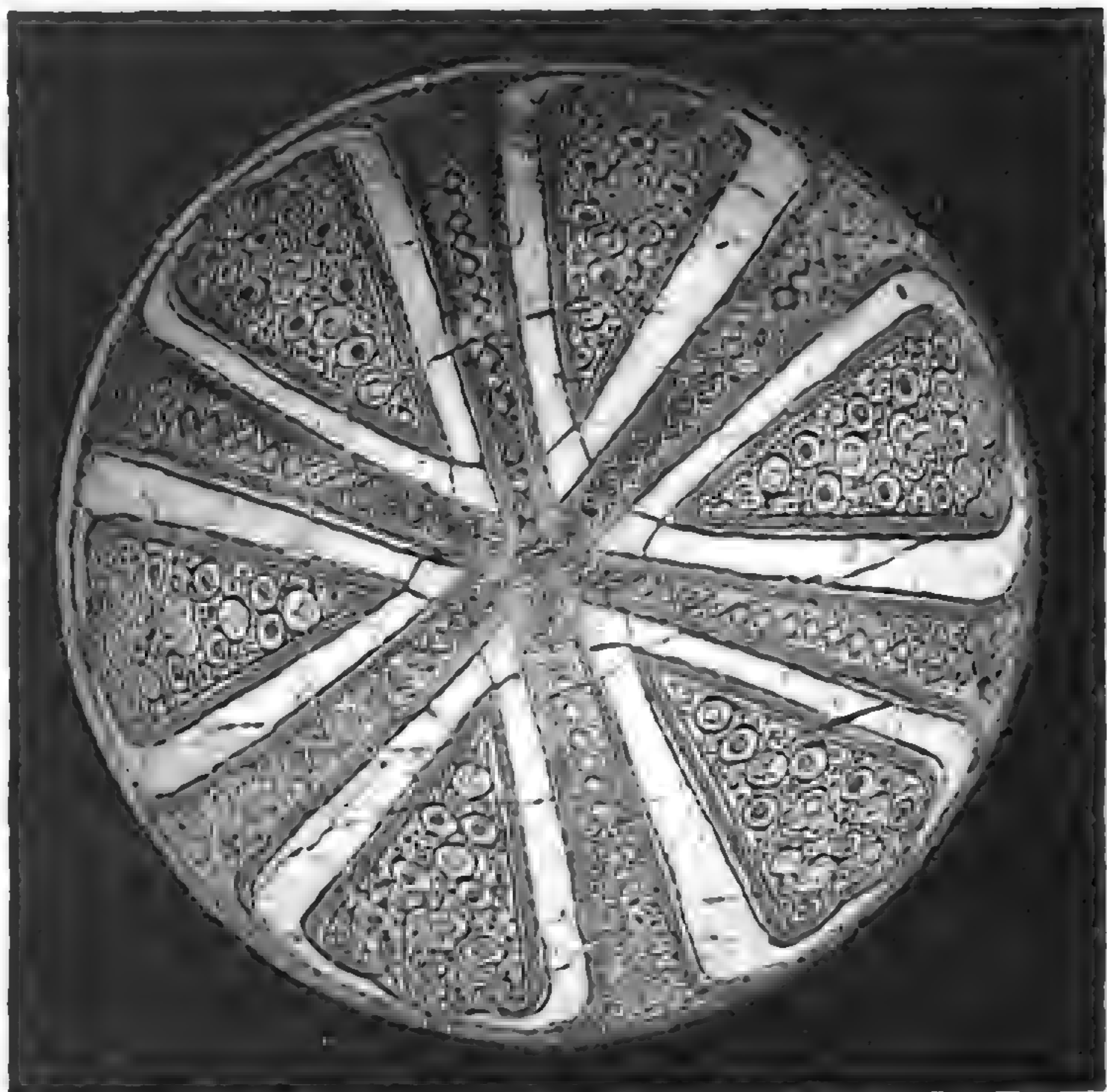


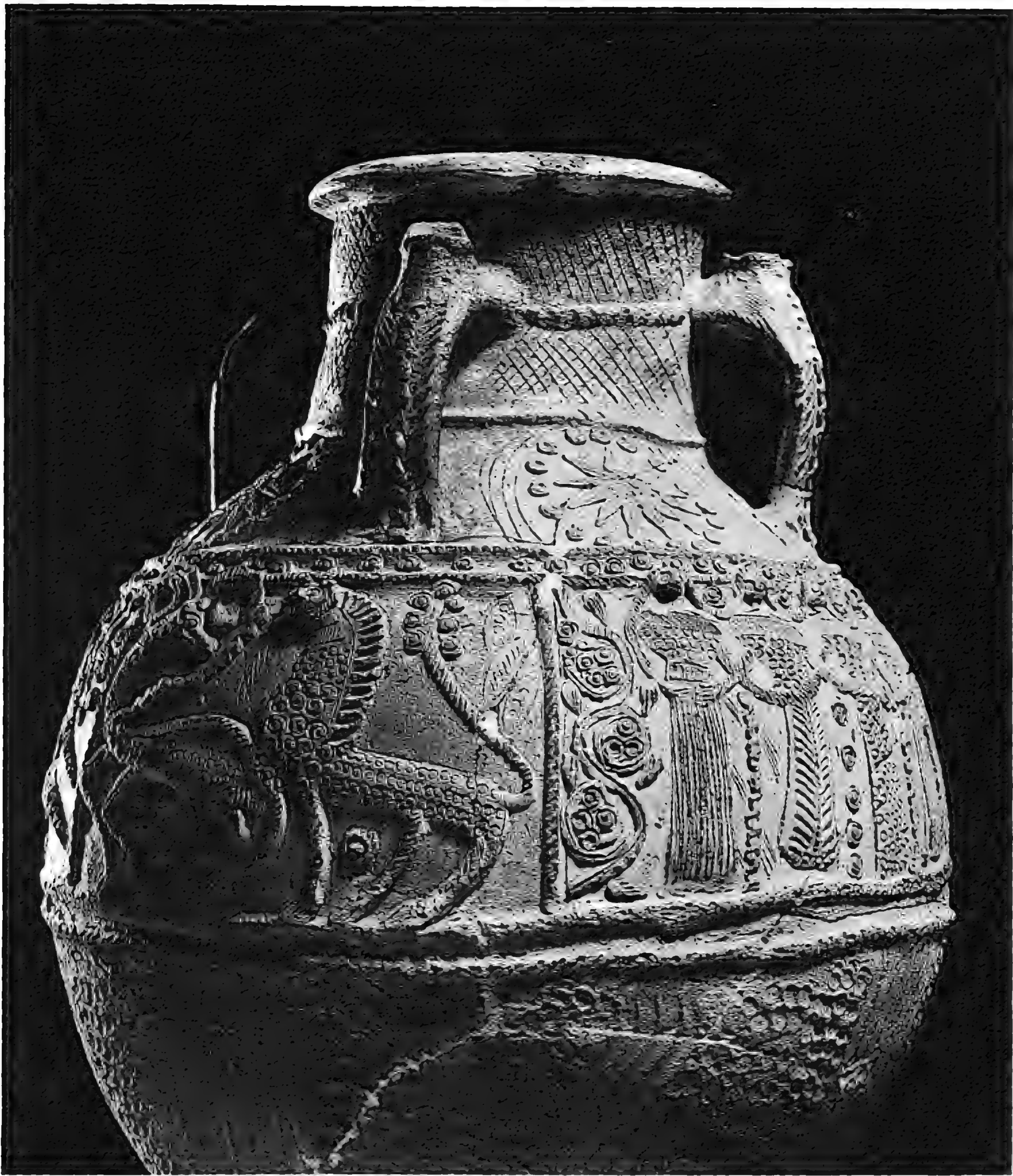
132



133







الفنون التطبيقية

رقم الصورة	موضوع الصورة
..... ١٤٩	ابريق من مالقة — زليج مزين بالأزرق نهاية القرن — ١٤ متحف غرناطة .
..... ١٥٠	ابريق من الزجاج — ايران القرن ٩ — ١٠ — المتحف الاسلامي — برلين الغربية .
..... ١٥١	مشكاة من الزجاج المموه — الموصل ق ١٣ — متحف ايران .
..... ١٥٢	صحن من الزجاج المموه من الرى — ق ١٣ — متحف ايران .
..... ١٥٣	مزهريه من الخزف مزينة بالطاووس والأزهار — صنع في دمشق ق ١٣ — ١٤ المتحف الوطني بدمشق .
..... ١٥٤	فيل يحمل مَحْمَلًا من الخزف الأزرق — من كاشان ق — ١٣ متحف ايران .
..... ١٥٥	زمزمية من الخزف المموه والمزخرف نافراً — جرجان ق ١٢ — ١٣ متحف ايران .
..... ١٥٦	مشكاة خزفية — صنع ايزنيك — متحف طوب كاي — استانبول .
..... ١٥٧	محراب خشبي يعود إلى مدفن السيدة نفيسة — المتحف الاسلامي — القاهرة .
..... ١٥٨	ضريح خشبي محفور مزين بآيات من القرآن بالخط الثلث والكوفي — صنع بأمر الملك الظاهر بيبرس ١٢٦٥ ، لمدفن خالد بن الوليد في حمص — المتحف الوطني بدمشق .
..... ١٥٩	سجادة من بورصة أو من القاهرة متحف الدولة في برلين ق ١٦ .
..... ١٦٠	سجادة من الصوف ق ١٦ متحف الفنون الزخرفية — باريس .





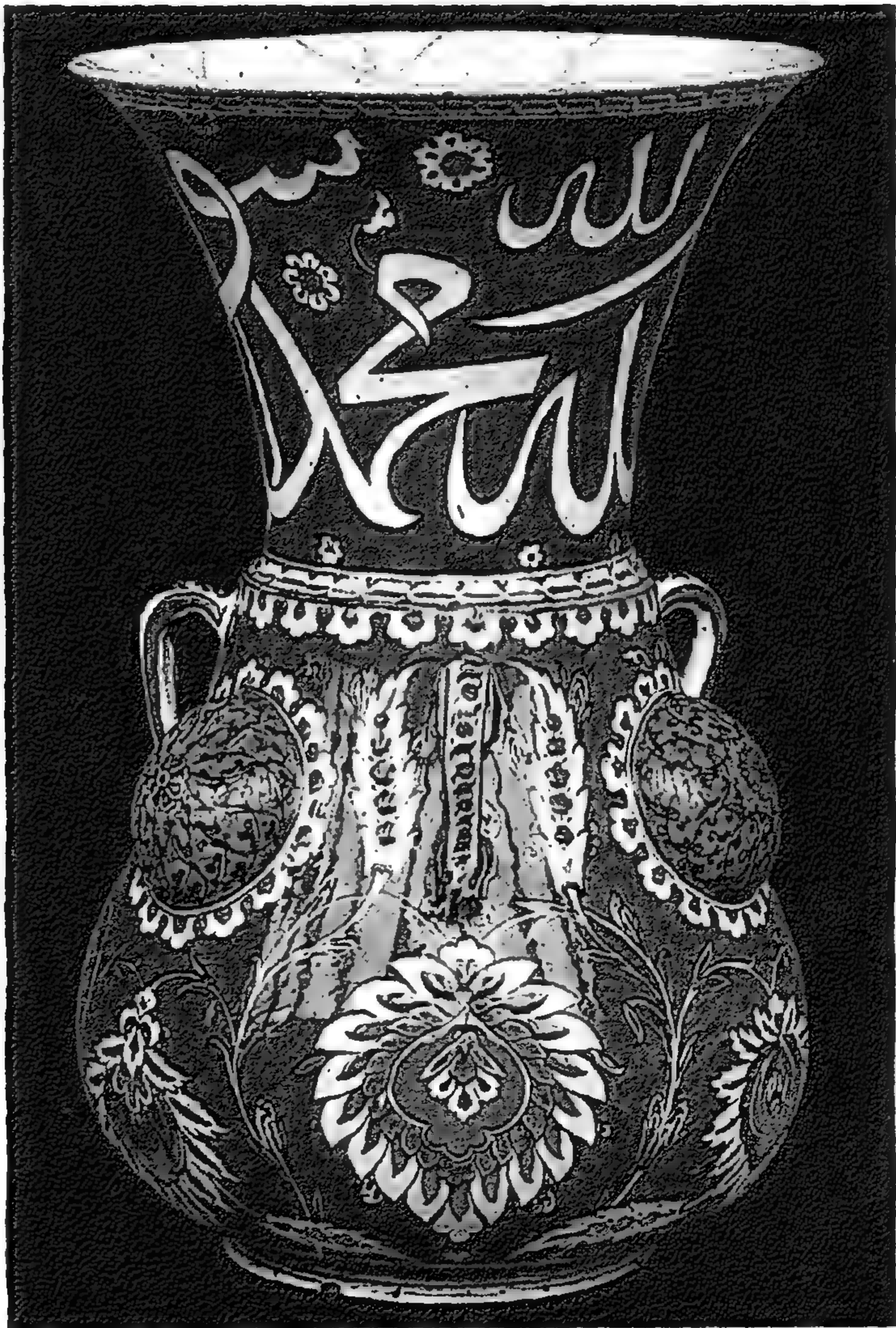
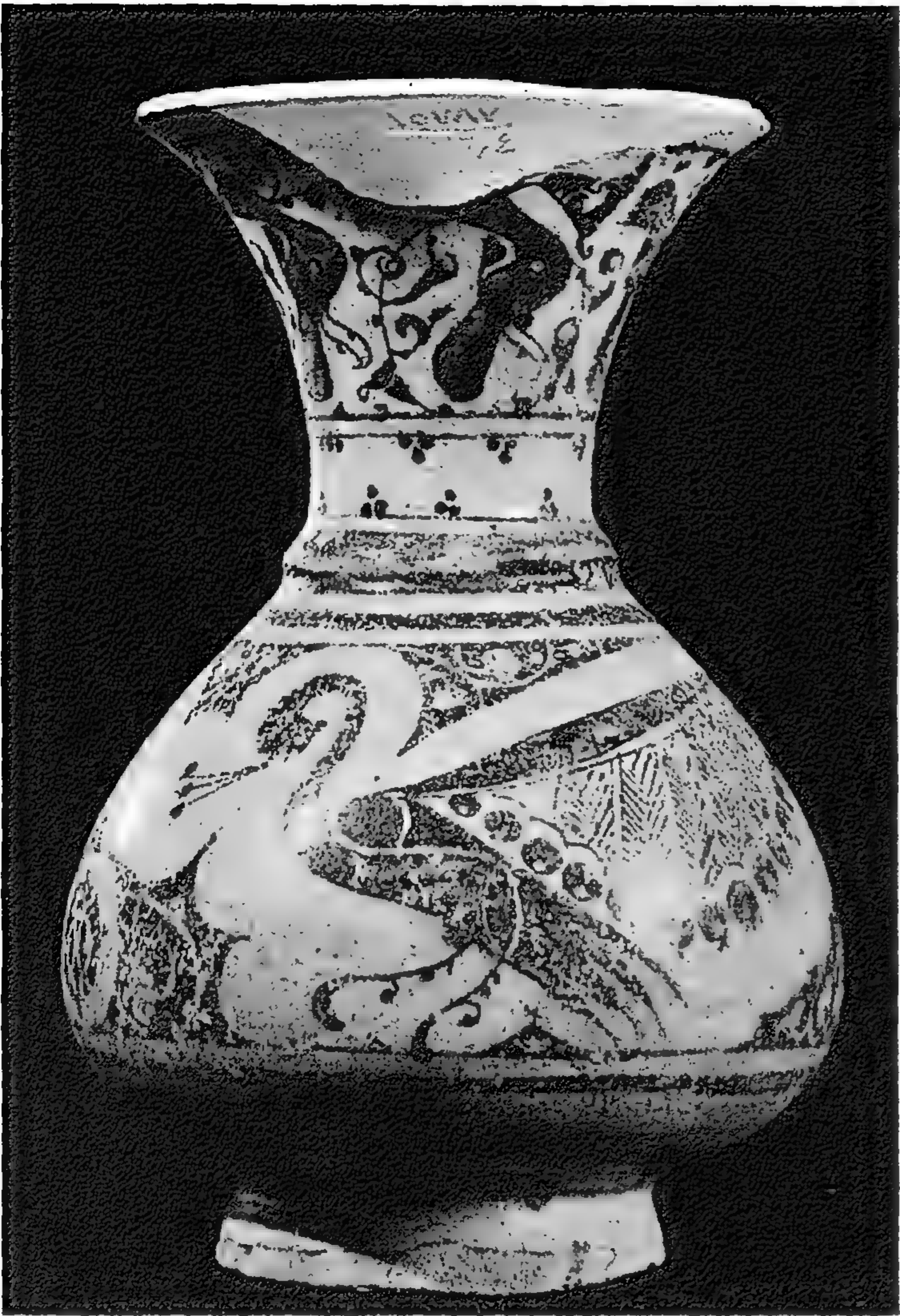
152



153



154





بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ







الملاحق

- الملحق ١ - ملحق تاريخي .
- الملحق ٢ - المراجع .
- الملحق ٣ - قوائم الصور الملونة .
- الملحق ٤ - الكشف .
- الملحق ٥ - المحتوى .

الملحق ١

ملحق تاريخي

العام الميلادي	الأحداث التاريخية	المنشآت المعمارية الهامة
٦١٨	الهجرة النبوية من مكة الى المدينة	
٦١٩		بناء مسجد الرسول في المدينة
٦٣٠	عودة الرسول الى مكة	
٦٣٢	وفاة الرسول	
٦٣٢ — ٦٣٤	ابو بكر الصديق	
٦٣٤ — ٦٤٢	فتح الشام والعراق	
٦٣٤ — ٦٤٤	عمر بن الخطاب	
٦٥٦		إعادة انشاء مسجد الرسول في المدينة
٦٣٧	معركة القادسية	
٦٣٨		بناء البصرة والكوفة
٦٤٢	فتح مصر	إنشاء القسطنطينية
٦٤٤ — ٤٥٦	عثمان بن عفان	
٦٥١	إنهاء فتح ايران	
٦٥٦	علي بن ابي طالب	
٦٦٠	معاوية بن ابي سفيان ودمشق عاصمة الامويين	
٦٦١	وفاة علي	
٦٦٢		بناء جامع البصرة
٦٦٨		انشاء مدينة القيروان
٦٧٠		إعادة بناء جامع الكوفة
٦٨٠	يزيد بن معاوية	
٦٨٠	موت الحسين بن علي في كربلاء	
٦٨٢	عبد الملك بن مروان	
٦٩٠		سك النقود الاسلامية الذهبية
٦٩١		إنشاء قبة الصخرة
٦٩٦		سك النقود العربية وتعريب الدوائر

بناء واسط في العراق	٧٠٠
الوليد بن عبد الملك	٧١٥—٧٠٥
فتح شمالي افريقية والأندلس	٧١٦—٧١٠
انشاء المساجد الكبرى في دمشق وحلب والقدس والمدينة والفسطاط .	٧١٠
المسلمون في اسبانيا	٧١١
المسلمون في الهند	٧١٢
انشاء مدينة الرملة في فلسطين	٧١٧
هشام بن عبد الملك	٧٤٣—٧٢٤
إعادة إنشاء جزئي في المسجد الأقصى في القدس	٧٨٠
بداية إنشاء الجامع الكبير في قرطبة .	٧٨٥
هارون الرشيد	٨٠٩—٧٨٦
الادارة في المغرب الأقصى	٩٢٦—٧٨٩
إنشاء رباط موناستير	٧٩٦
توسيع جامع قرطبة	٧٩٦
إنشاء مدينة فاس	٨٠٠
الأغالبة في افريقية	٨٠٠
مدينة بغداد المنصور	٨١٣
المأمون	٨٣٣—٨١٣
إنشاء رباط سوسة	٨٢١
فتح صقلية	٨٢٧
ترميم المسجد الأقصى	٩٠٢
فتح بلرمو وجنوبي ايطاليا	٨٣١
انشاء بيت الحكمة في بغداد	٨٣٢
الانشاء الأول لجامع القيروان	٨٣٦
إنشاء مدينة سامراء	٨٣٦
بناء الجامع الكبير في سامراء	٨٤٧—٨٦١ المتوكل
بناء الجامع الكبير في سوسة	٨٥٠
بناء الجعفرية في سامراء	٨٦٠
بداية انشاء جامع الزيتونة في تونس	٨٦٤
الطولونيون في مصر	٩٠٥—٨٦٨
فتح نيسابور	٨٧٣
بناء قصر الأغالبة في رقادة	٨٧٦
بناء مسجد ابن طولون في القاهرة	٨٧٦

هجرة سامراء	٨٨٣
الشاه اسماعيل والسامانيون	٨٩٢
إنشاء دولة الزياديين في اليمن	٨٩٣
القرامطة في البحرين	٨٩٤
ثورة القرامطة في الشام	٩٠٢
بناء مدفن اسماعيل في بخارى	٩٠٧
الخليفة المقتدر	٩٠٨
المهدي الفاطمي في تونس (افريقية)	٩٠٩
الخلافة الفاطمية	٩٠٩ — ١١٧١
حكم عبد الرحمن الثالث في قرطبة	٩١٢ — ٩٦١
إنشاء المهديّة	٩١٦
خلافة عبد الرحمن الثالث	٩٢١
الحمدانيون في الجزيرة وسورية	٩٢٩ — ١٠٠٤
البويهيون	٩٣٢ — ٩٣٦
الآخشيديون في مصر	٩٣٥ — ٩٦٩
إنشاء مدينة الزهراء	٩٣٦
سيف الدولة في حلب	٩٤٤ — ٩٦٧
سيطرة البويهيين على العراق وايران	٩٤٥ — ١٠٥٥
جامع ناين	٩٦٠
إنشاء القاهرة	٩٦٩
الفاطميون في مصر	٩٧٣ — ١١٧١
بنو الزير في افريقية	٩٧٢ — ١١٥٢
إنهاء بناء الأزهر في القاهرة	٩٧٢
عضد الدولة البويهي	٩٧٨ — ٩٨٣
الخليفة الفاطمي الحاكم في القاهرة	٩٩٦
محمود الغزنوي	٩٩٨ — ١٠٣٠
الغزنويون	٨٩٨ — ١١٨٦
فتح البنجاب	١٠٠١ — ١٠٠٢
إنهاء بناء جامع الحاكم في القاهرة	٩٩٠ — ١٠٠٣
نهاية الخلافة الأموية في قرطبة	١٠٣١
ظهور الاتراك السلاجقة	١٠٣٢
المرابطون في المغرب	١٠٣٦
السلاجقة في إيران والشرق الأوسط	١٠٣٨ — ١١٥٨
نهاية الغزنويين من قبل السلاجقة	١٠٤١

استيلاء السلاجقة على اصفهان	١٠٥١
بنو هلال في افريقية	١٠٥٢
طغرل بك السلجوقي في بغداد	١٠٥٥
النزوح عن صقلية	١٠٦١—١٠٩١
إنشاء المدرسة النظامية في بغداد	١٠٦٧
إنشاء مدينة مراکش	١٠٧٠
ملكشاه السلجوقي	١٠٧٣
الأسرة السلجوقية في سورية	١٠٧٨—١١١٧
المرابطون في الأندلس	١٠٨٦
إنشاء المسجد الكبير في إصفهان	١٠٨٨
أسوار جديدة في القاهرة	١٠٩١
موت نظام الملك	١٠٩٢
موت بدر الحمالي	١٠٩٤
إنشاء مسجد الجزائر	١٠٩٦
استيلاء الصليبيين على القدس	١٠٩٩
قصر مراکش وبناء المسجد الكبير فيها	١١٠٦
جامع القرويين في تونس	١١١٦
حكم سنجر	١١١٨—١١٥٧
السلجوقيون في العراق	١١٩٤—١١١٨
جامع يزد	١١١٩
أسوار مراکش	١١٢٠
الزنكيون في الجزيرة والشام	١١٢٧—١١٨١
الموحدون في المغرب	١١٢٦
الموحدون في مراکش	١١٣٠—١١٦٩
استيلاء الموحدين على اسبانيا	١١٤٦
المغوريون في إيران الشرقية والهند	١١٤٧
إنشاء جامع الكتبية في مراکش (الموحدون)	١١٥٠—١٢١٥
ومسجد تينمال	١١٥٣
الخليفة عبد المؤمن	١١٦٢
الأيوبيون في مصر وسورية	١١٦٩—١٢٦٠
بناء قلعة دمشق	١٢٠٢
بناء قلعة حلب	١٢٠٣
صلاح الدين الأيوبي	١١٧٤—١١٩٣

معركة حطين واستعادة القدس	١١٧٨
نهاية الغزنويين في الهند	١١٨٧
إنشاء جامع حسان في الرباط (الموحدون)	١١٩٥
سلاطين دلهي ١٢٠٦—١٥٥٥	
بناء المدرسة العادلية في دمشق	١٢٢٣
إنشاء كتب منار في دلهي	١٢٢٦
بنو نصر في غرناطة	١٢٣٠
مدرسة الفردوس في حلب	١٢٣٦
إنشاء المدرسة الصباحية في دمشق	١٤٩٢
الحفصيون في تونس ١٢٣٣—١٤٩٥	
	١٢٤٠
المماليك في مصر ١٢٥٠—١٥١٧	
المغول في العراق وسورية (هولاكو) ١٢٦٠—١٢٥٨	
مسجد بيبرس في القاهرة	١٢٦٦
المدرسة الظاهرية في دمشق	١٢٧٧—١٢٨١
المغول الايلخانيون في العراق والشام وبلاد فارس ١٢٥٨—١٣٣٦	
معركة عين جالوت في فلسطين ضد المغول	١٢٦٠
المرينيون في مراكش	١٢٦٩
مسجد السلطان قلاوون في القاهرة	١٢٨٥
اسلام المغول في غزنة	١٢٩٤
مدفن الجايو في سلطانية قرب قزوين	١٣٠٩
قصر الحمراء	١٣٣٤—١٣٩١
المسجد الكبير في المنصورة	١٣٣٦
بناء القصر في اشبيلية بالطراز المدجن	١٣٥٤
مسجد—مدرسة السلطان حسن	١٣٥٦
مدفن غور في سمرقند	١٤٠٥
إنشاء جامع جوهر شاد في مشهد	١٤١٨
إنهاء مسجد يزد	١٤٤٢
محمد الفاتح في القسطنطينية	١٤٥٣
مسجد بايزيد في استامبول	١٤٨١—١٥١٢
المسجد الأزرق في تبريز	١٤٦٨
سقوط غرناطة	١٤٩٢
تيمور لنك في الهند	١٥٢٦
مسجد الشاه في أصفهان	١٦١٢—١٦٣٠

	الشاه اسماعيل والأسرة الصفوية في ايران	١٥١٤
	العثمانيون في سورية	١٥١٦
		١٥٥٤
التكية السليمانية في دمشق	العثمانيون في مصر	١٥١٧
		١٥٥٠
بدء بناء السليمانية في استامبول للمعمار سنان	الشاه عباس ١٦٢٨—	١٥٧٨
	الأميراطور أكبر في أغرا	١٥٥٦
		١٦٠٥
بناء قصر أكبر	جيهانكير ابن أكبر ١٦٢٧—	١٦٠٥
	شاه جيهان ١٦٦٦—	١٦٢٧
		١٦٣٠—١٦٤٧
بناء تاج محل	أورنجيب ١٧٠٧—	١٦٦٨
	الشريفيون السعديون في مكناس ١٧٢٧—	١٦٧٢
مسجد محمد علي في القاهرة		١٨٥٧—١٨٢٤

الملحق ٢

المراجع

ARNOLD, T.W.: Painting of Islam, A study of the Place of Pictorial Art in Muslim Culture, Clarendon Press, Oxford, 1928.

BARRETT, D.E.: Islamic Metalwork in the British Museum, Londres, British Museum, 1949.

Persian Painting of the XIVth Century, Faber and Faber, Londres, 1952.

BARRETT, I., GRAY, B.: La Peinture indienne, Skira, Genève, 1963.

BINYON, L., WILKINSON, J.V.S., GRAY, B.: Persian Miniature Painting, Oxford University Press, Londres, 1933.

BLOCHET, E.: Les Enluminures des Manuscrits orientaux de la Bibliothèque Nationale, Édit. de la Gazette des Beaux-Arts, Paris, 1926.

BOSCH: The Islamic Bindings and Bookmaking - The University of Chicago 1981.

BOURGOIN J.: Les Arts arabes, A. Morel Paris, 1873.

Éléments de l'Art arabe, Firmin-Didot Paris, 1879.

BRION M.: Art abstract, Ed. Albin Michel, Paris 1956.

BURCKHARDT T.: Art of Islam-World of Islam Festival-London.

BUSSAGLI: La Peinture de l'Asie centrale, Skira, Genève.

CRESWELL, K.A.C.: Early Muslim Architecture, 2 vol. Nouvelle éd. du tome I, Clarendon Press, Oxford, 1932 et 1940.

- Early Muslim Architecture Umayyads (avec la collaboration de Marguerite van Berchem), Oxford, 1969.

- A Bibliography of Muslim Architecture of Egypt, Institut Français d'Archéologie orientale, Le Caire, 1957.

- A Bibliography of Muslim Architecture in North Africa, Larose, Paris, 1957.

- The Lawfulness of Painting in Early Islam, in ARS ISLAMICA. XI-XII, The University of Chicago Press, 1946.

DIMAND, M.S.: A handbook of Muhammedan Art, Metropolitan Museum of art, 2nd éd., New York, 1944-1947. مترجم الى العربية

ETTINGHAUSEN, R.: La Peinture arabe, Skira, Genève, 1962. مترجم الى العربية

FARÈS, N.: Philosophie et Jurisprudence illustrées par les Arabes. La Querelle des images en Islam, in Mélanges Louis Massignon, I.F., Damas, 1957. مترجم الى العربية

GOLVIN, L.: Essai sur l'architecture religieuse musulmane, vol, I, II, III, Klinkseck Paris, 1970-1973.

GOMEZ-MORENO, M.: Arte Arabe Espanol Hasta los Almohades, ARS HISPANIAE, vol. III et IV, Editorial Plus-Ultra, Madrid, 1951. مترجم الى العربية

GRABAR, A.: The Formation of Islamic Art, New Haven et Londres, 1973.

GRAY/B.: The Art of the Book in Central Asia, Serinada-Unesco Persian Painting, Iris colour Books, Londres, 1930.

HAUTECOEUR, L.: WIET, G.: Les Mosquées du Caire, E. Leroux, Paris, 1932.

HOBSON, R.L.: A guide to the Islamic Pottery of the Near East, British Museum, Londres, 1932.

HUART, C.: Les Calligraphes et les Miniaturistes de l'Orient musulman, E. Leroux, Paris, 1908.

KUHNEL, E.: Die Kunst des Islam, Stuttgart, 1962.
Islam Art and Architecture, Ithaque 1966.

LANE, A.: Early Islamic Pottery, 4^e éd. Faber and Faber, Londres, 1958.

LOREY, E. de: Les Mosaïques de la Mosquée des Omeyyades, 1931-1934.

MARÇAIS G.: L'Art Musulman, D.V.F. 1 62. مترجم الى العربية

MARÇAIS, G.: L'Architecture musulmane d'Occident. Arts et Métiers graphiques, Paris, 1955.

MARTIN, F.R.: The Miniature Painting and Painters of Persia, India and Turkey from the 8th to the 18th century, 2 vol., B. Quaritch, Londres, 1912.

MIGEON, G.: Manuel d'Art musulman: Arts plastiques et industriels, 2 vol, 2^e éd. Van Oest, Paris, 1927.

OTTO-DORN: L'Art de l'Islam, Albin Michel-Paris 1967.

PAPADOPOULO A.: L'Islam et l'Art Musulman-Ed. Mazenod, Paris 1976

PAPADOPOULO A.: L'Esthétique de l'Art musulman, La Peinture. 6 vol. Paris, Lile, 1972.

PHILON H.: Early Islamic Ceramics Benaki Museum, Ed. Sotheby.

POUGATCHENKOVA G.A.: Chefs d'œuvres d'architecture de l'Asie Centrale XIV-XV s., Les Presses de l'Unesco.

ROBINSON B.W.: Persian and Mughal Art, Rothschild and Binney Collection Colnaghi's 1976.

The genius of Arab Civilization-Source of renaissance, Ed. Hayer N.Y. University 1975.

ROBINSON F.: Islamic World-since 1500, N.Y. 1983.

ROGERS J.M.: Islamic Art and design 1500-1700, B.M.P. London 1983.
- The Spread of Islam-Phidon-London

EL SAÏD I. & PARMAN A.: Geometric Concepts in Islamic Art, World of Islam Festival Publishing, London.

SAKISSIAN, A.: La Miniature persane du XII^e au XVII^e s., G. Van Oest, Paris et Bruxelles, 1929.

- Turkish Miniatures, BURLINGTON MAGAZINE, vol. LXXXVII, sept. 1945.

SAUVAGET, J.: La Mosquée omeyyade de Médine, G. Van Oest, Paris, 1947.

SCHLUMBERGER, D.: Deux fresques omeyyades, in SYRIA, vol. XXV, 1946-1948.

STCHOUKINE I.: La Peinture Turque Paris 1970.

- TALBOT-RICE, D.: Islamic Art, Thames and Hudson, Londres, 1964. مترجم الى العربية
- TERRASSE, H.: L'Art hispano-mauresque, G. Van Oest, Paris, 1932.
- VAN BERCHEM, M.: Notes d'Archéologie Arabe III, Etude sur les cuivres damasquinés et les verres émaillés, in Journal Asiatique, série 10, vol. III, 1904.
- WIET G.: L'Islam et l'Art Musulman, in René Huyghe, l'Art et l'Homme, vol. II, Larousse, Paris 1958.
- Les Mosquées du Caire, Hachette, Paris 1966.

مصادر الكتاب من مؤلفات الدكتور عفيف البهنسي

١٩٨٣	دار الفكر — دمشق	الفن العربي الاسلامي في بداية تكوينه
١٩٦٥	الثقافة — دمشق	الفن الاسلامي (عن مارسيه)
١٩٨٥	دار الفكر — دمشق	الخط العربي — اصوله — نهضته — انتشاره
١٩٧٩	عالم المعرفة — الكويت	جماليه الفن العربي
١٩٧٥	الحوليات الاثرية — دمشق	القصور الشاميه وزخارفها في عهد الامويين
١٩٧٦	الحوليات الاثرية — دمشق	تكون المدينة العربية
١٩٨٥	دار طلاس — دمشق	العمارة عبر التاريخ
١٩٧٦	دار الكاتب المصري — القاهرة	الاسس النظرية للفن العربي
١٩٨٥	دار طلاس — دمشق	الجامع الاموي

الملحق ٣

قوائم الصور الملونة

رقم الصفحة رقم الصورة	موضوع الصورة
٤١٠..... ١	دمشق الجامع الأموي الكبير ٧١٠-٧١٥ م .
٤١١..... ٢	دمشق - الجامع الأموي الكبير - قبة الخزنة أو بيت المال ٧١٠-٧١٥ .
٤١٢-٤١٣..... ٣	القدس - قبة الصخرة - ٦٩١-٦٩٢ .
٤١٤..... ٤	القيروان - الجامع الكبير - الصحن والمئذنة ٨٣٦ .
٤١٥..... ٥	القيروان - الجامع الكبير - مدخل الصحن ٨٣٦ .
٤١٦..... ٦	القيروان - الجامع الكبير - القبة أمام المحراب ٨٣٦ .
٤١٨..... ٧	سامراء - مسجد أبي دلف - الصحن والمئذنة ٨٦٠-٨٦١ .
٤١٩..... ٨	القاهرة - مسجد ابن طولون - الصحن والمئذنة ٨٧١-٨٧٩ .
٤٢٠-٤٢١..... ٩	القيروان - الحرم ٨٣٦ .
٤٢٢..... ١٠	قرطبة - الجامع الكبير . الحرم ٧٨٦-٧٨٨ .
٤٢٣..... ١١	سامراء . الجامع الكبير . المئذنة الملوية ٨٤٨-٨٥٢ .
٤٢٤..... ١٢	تلمسان الجامع الكبير - الحرم . ١١٣٦ .
٤٢٦..... ١٣	القيروان - الجامع الكبير - المحراب - ٨٣٦ .
٤٢٧..... ١٤	الرباط مئذنة حسان ١١٩٥ - ١١٩٦ .
٤٢٨-٤٢٩..... ١٥	قرطبة ، صالة المحراب ٩٦١ - ٩٦٦ .
٤٣٠..... ١٦	القاهرة . جامع الأزهر . الصحن ٩٧ - ٩٧٢ .
٤٣١..... ١٧	القاهرة ومسجد الصالح طلائع - الزخرفة النجمية ١١٦٠ .
٤٣٢..... ١٨	القاهرة . مسجد السلطان محمد بن قلاوون - الصحن ١٣٣٥ .
٤٣٤..... ١٩	غزنة - برج مسعود الثاني - ١١١٤ - ١١١٥ .
٤٣٥..... ٢٠	الموصل - الحدياء مئذنة الجامع النوري ١١٧٢ .
٤٣٦..... ٢١	بخارى - مسجد كيلاان - المئذنة ١١٢٧ - ١١٢٩ .
٤٣٧..... ٢٢	هراة - مسجد الجمعة المدخل - نهاية ق ١٥ .
٤٣٨..... ٢٣	بلخ - مسجد أبو نصر برصة نهاية ق ١٥ .
٤٣٩..... ٢٤	أصفهان - مسجد الجمعة - الأيوان ١٠٨٨ - من الخزف - مرم .

رقم الصفحة	رقم الصورة	موضوع الصورة
٤٤٠	٢٥	مسجد جوهرشاد والمئذنة ١٤١٠ .
٤٤٢	٢٦	لاهور — مسجد باد شاهي ١٦٧٤ .
٤٤٣	٢٧	أصفهان — مسجد الشيخ لطف الله — الايوان ١٦٠٢ — ١٦١٩ .
٤٤٤ — ٤٤٥	٢٨	أصفهان — مسجد الشاه — الايوان الشمالي والغربي ١٦١١ — ١٦٢٦ .
٤٤٦	٢٩	استامبول السليمانية ١٥٥٠ — ١٥٥٧ .
٤٤٧	٣٠	ادرنة — مسجد السليمية — الحرم ١٥٦٩ — ١٥٧٥ .
٤٤٨	٣١	استامبول — المسجد الأزرق (السلطان أحمد) الحرم ١٦٠٩ — ١٦١٦ .
٤٥٠	٣٢	سوسة ، الزاوية الشمالي الشرقية من الصحن — ٨٥١ .
٤٥١	٣٣	سوسة . الرباط الصحن البرج القرن — ٩ .
٤٥٢ — ٤٥٣	٣٤	حلب القلعة — القرن ١٣ .
٤٥٤	٣٥	سرقسطة — قصر الجعفرية . محراب المسجد النصف الثاني ق (١١) .
٤٥٥	٣٦	بغداد القصر العباسي — الواجهة على الصحن ١١٧٩ .
٤٥٦	٣٧	بغداد القصر العباسي — النحت المقرنص ١١٧٩ .
٤٥٨	٣٨	بغداد مدفن عمر السهروردي ١٢٣٤ .
٤٥٩	٣٩	فاس . جامع القرويين — الصحن والمئذنة ١١٣٥ — ١١٤٣ .
٤٦٠ — ٤٦١	٤٠	فاس . مدرسة بو عنانية — الصحن . ١٣٥٠ — ١٣٥٧ .
٤٦٢	٤١	غرناطة — الحمراء ، فناء الأسود ، النصف الثاني من ق (١٤) .
٤٦٣	٤٢	اشبيلية — القصر صالة السفراء ١٢٦٤ — ١٣٦٦ .
٤٦٤	٤٣	القاهرة مدرسة السلطان حسن ، واجهة ومدخل ١٣٦٣ .
٤٦٦	٤٤	غرناطة — الحمراء الصحن وخلفه برج القمارين النصف الأول من ق (١٤) .
٤٦٧	٤٥	القاهرة — مدفن السلطان برقوق — الصحن . ١٣٩٩ — ١٤٩ .
٤٦٨	٤٦	القاهرة — مدفن السلطان قايتباي — القبوة ١٤٧٢ — ١٤٧٤ .
٤٦٩	٤٧	القاهرة — مدرسة السلطان برقوق — القبوة الداخلية ١٣٨٦ .
٤٧٠	٤٨	القاهرة — مدفن الأمير خايريبيك وإلى يسارها مئذنة الجامع الأزرق ١٥٠٢ .
٤٧١	٤٩	سمرقند — بيبي هانم — المدخل ١٣٩٩ — ١٤٠٤ .
٤٧٢	٥٠	سمرقند — مدرسة شيردور — ١٦٤٦ — ١٦٤٧ .
٤٧٤	٥١	أصفهان — مدرسة مادر الشاه ١٧٠٤ — ١٧١٤ .
٤٧٥	٥٢	بخارى — مدخل مدينة الأمراء المحصنة .
٤٧٦	٥٣	سمرقند — مدفن تيمورلنك (غورامير) المدخل ١٤٠٤ .
٤٧٧	٥٤	سمرقند — مدفن تيمورلنك (غورامير) المدفن ١٤٠٤ .
٤٧٨	٥٥	دهلي — ديواني خاص ق ١٧ .
٤٧٩	٥٦	دهلي — مدفن همايوني ١٦٦٥ .

رقم الصفحة رقم الصورة	موضوع الصورة
..... ٥٧ ٤٨٠	اغرا — تاج محل — ق ١٧ .
..... ٥٨ ٤٨٢	القدس — قبة الصخرة . الفسيفساء ٦٩١ — ٦٩٢ .
..... ٥٩ ٤٨٣	دمشق الجامع الأموي الكبير — فسيفساء الأروقة ٧١٠ — ٧١٥ .
..... ٦٠ ٤٨٤	قصر الحير الغربي — تصوير أرضي . الربع الثاني من القرن السابع — المتحف الوطني بدمشق .
..... ٦١ ٤٨٥	شاب ويده كأس ، صورة جدارية في بيت عريق في القاهرة القديمة ، القرن ١١ .
..... ٦٢ ٤٨٦	قصير عمره — تصوير جداري — دبية تعزف على آلات موسيقية وحيوانات أخرى . الربع الثاني القرن السابع .
..... ٦٣ ٤٨٧	قصر خربة المفجر — الفسيفساء الأرضي لصالة العرش . الربع الثاني للقرن السابع .
..... ٦٤ ٤٨٨	قرطبة ، الجامع الكبير . القبة أمام المحراب ٩٦١ — ٩٦٦ .
..... ٦٥ ٤٩٠	كتاب الترياق — الغلاف الداخلي — شمالي الرافدين — ١١٩٩ — محفوظ في المكتبة الوطنية بباريس رقم (٢٩٦٤ — ٣٧) .
..... ٦٦ ٤٩١	كتاب الأغاني ، ملك متوج محاط بأتباعه — غلاف داخلي — الموصل ١٢٢٠ محفوظ في استامبول — مكتبة ميللت .
..... ٦٧ ٤٩٢	مقامات الحريري — واسط — الحان . بغداد ١٢٣٥ — محفوظ في لينغراد في المعهد الشرقي لأكاديمية العلوم .
..... ٦٨	مختار الحكم ومحاسن الكلم ، سولون والتلاميذ — سورية — النصف الأول للقرن ١٣ مكتبة متحف طوب كالي — استامبول .
..... ٦٩ ٤٩٣	مقامات الحريري — الحارث وأصدقائه قبل انفصالهم — رسم الواسطي — بغداد — ١٢٣٧ المكتبة الوطنية في باريس .
..... ٧٠	مقامات الحريري — طيبة — وداع أبي زيد والحارث — ٥٨٤٧ — ٤٦ المكتبة الوطنية في باريس ١٢٢/٢٩٢٩ .
..... ٧١ ٤٩٤	مقامات الحريري — رملة ، قافلة باتجاه مكة — رسم الواسطي — بغداد ١٢٣٧ باريس ٥٨٤٧ — ٩٤ .
..... ٧٢ ٤٩٥	مقامات الحريري — أبو زيد والحارث — مصر ١٣٣٧ — موجود في مكتبة بولدون ٨٥/٤٥٨ .
..... ٧٣	مقامات الحريري . أوب زيد وأبنه . مصر ١٣٣٤ — المكتبة الوطنية في فيينا ٦/٩ .
..... ٧٤ ٤٩٦	مقامات الحريري ، أمير وكأس في يده — مصر ١٣٣٤ — المكتبة الوطنية في فيينا .
..... ٧٥ ٤٩٨	ابن ينجيشوع — منافع الحيوان . مجموعة من الفيلة — مراغة — إيران ١٢٩٤ — ١٢٩٩ — مكتبة مورغان نيويورك — ١٣/٥٠٠ .
..... ٧٦	بيدبا — كليلة ودمنة . الغريان تسكب النار على اليوم . سورية ١٣٢٥ — ١٣٥٠ باريس ٧٨/٣٤٦٧ .

رقم الصفحة	رقم الصورة	موضوع الصورة
٤٩٩	٧٧	الفردوسي . الشاهنامه . الاسكندر الأكبر . تبريز ١٣٢٠ متحف فريير واشنطن .
٥٠٠	٧٨	مختارات الاسكندرية — شيراز ١٤١ — لشبونة — غولبنكيان .
٥٠١	٧٩	الفردوسي (الشاهنامه) في جبال البروز — تبريز ١٣٧٠ ، موجودة في متحف طوب كابي — استامبول .
٥٠٢	٨٠	خواجه كيرماني — شعر . هومي وهمايون في بستان . إيران القرن ١٥ متحف الفنون الزخرفية في باريس .
٥٠٣	٨١	كليلة ودمنة قصة القرد والسلحفاة — المدرسة التيمورية ١٤١٠ مكتبة غوليستان ، طهران .
٢/٨١	كليلة ودمنة — الثور في البرية — المدرسة التيمورية ١٤١٠ مكتبة غوليستان — طهران .
٥٠٤	٨٢	الفردوسي (الشاهنامه) — هراة — ١٤٤٠ . محفوظ في الجمعية الآسيوية الملكية — لندن ١٦٥/٢٣٩ .
٥٠٦	٨٣	فارس مطارد — صورة جدارية ساسانية . نيسابور — قصر بوشان . متحف ايران بستان — طهران .
٥٠٧	٨٤	الفردوسي (الشاهنامه) رسم يرفع افرزياب — شيراز ١٤٣٥ مكتبة بولدان — اكسفورد ٦٣/١٧٦ .
٥٠٨	٨٥	ابن حسام — خورنامة — الخليفة يقاوم الشياطين — شيراز ١٤٨٠ ، متحف الفنون الزخرفية — طهران .
٥٠٩	٨٦	ابن حسام — خورنامة — الخليفة يقاوم التنين — شيراز ١٤٨٠ متحف الفنون الزخرفية — طهران .
٥١٠	٨٧	سعدى — البستان . تصوير بهزاد — دارا ملك الفرس — هراة ١٤٨٨ — المكتبة الوطنية — القاهرة .
٥١١	٨٨	سعدى — البستان — تصوير بهزاد — يوسف وامرأة .
٥١٢	٨٩	نظامي — الخماسية شيرين وصورة خسرو .
٥١٤	٩٠	هراة ١٤٩٤ — المكتبة البريطانية — لندن ٣٩/٦٨١٠ .
٥١٥	٩١	الفردوسي (الشاهنامه) البستان — شيراز ١٤٧٠ — لندن .
٥١٦	٩٢	نظامي — خسرو وشيرين . ايران ١٥٤٠ المتحف الملكي الاسكتلندي ادنبره .
		ميرسيد علي — مشاهد من المعسكر — ايران ١٥٤٠ — متحف فوغ كمبردج .
		مير علي شير ناواي — سبع سيارة . بخارى ١٥٥٣ — مكتبة بولدوين اكسفورد ٣٤/٣١٨ .

رقم الصفحة	رقم الصورة	موضوع الصورة
..... ٩٣	٥١٧	جامي — التيجان السبعة — قزوین وهراة — ١٥٥٦ — متحف فريير واشنطن . ٢/٤٦
..... ٩٤	٥١٨	دار بارجا هنغير . الهند القرن ١٧ — متحف الارميتاج — ليننغراد .
..... ٩٥	٥١٩	الشاهنامه . ولادة رسم — الهند نهاية القرن ٦١ متحف نيودلهي .
..... ٩٦	٥٢٠	محمدي — العشاق ١٩٧٥ — متحف بوسطن .
..... ٩٧	٥٢١	عاشقان . رسم رضا عباسي — العهد الصفوي ١٦٢٠ متحف سياتل .
..... ٩٨	٥٢٢	الفردوسي — الشاهنامه . البستان/ايران ١٦٤٨ مكتبة وندسور .
..... ٩٩	٥٢٣	لقاء جاهنغير — رسم رضا عباسي — الهند بداية القرن ١٧ — متحف طهران . ١٥٢
..... ١٠٠	٥٢٤	الشاب والقهوة — رسم رضا عباسي — اصفهان القرن ١٧ — متحف الفنون الزخرفية — طهران .
..... ١٠١	٥٢٦	غلاف لمخطوطة نصرت تاسة — تركيا ١٥٨٤ متحف طوب كابي استامبول .
..... ١٠٢	٥٢٧	غلاف لمخطوطة نصرت تاسة — تركيا ١٥٨٤ متحف طوب كابي استامبول .
..... ١٠٣	٥٢٨	غلاف لمخطوطات نصرت تاسة — تركيا ١٥٨٤ متحف طوب كابي استامبول .
..... ١٠٤	٥٢٩	غلاف ديوان سعدي — البستان . رسم بهزاد للسلطان حسين — هراة ١٤٨٨ محفظة في المكتبة الوطنية — القاهرة .
..... ١٠٥	٥٣٠	محراب جامع ميدان في كاشان — موقع من حسن عرشاه نقاش من القيشاني المزين — ١٢٢٦ — متحف برلين الغربية .
..... ١٠٦	٥٣١	القدس — قبة الصخرة — زخرفة القبة الداخلية ١٥٤٠ — ١٥٥٠ .
..... ١٠٧	٥٣٢	اصفهان — مسجد الشيخ لطف الله .
..... ١٠٨	٥٣٤	القاهرة — مدرسة السلطان محمد ابن قلاوون — الزخرفة النجمية للمئذنة ١٢٩٦ .
..... ١٠٩	٥٣٥	القاهرة — مدفن الخلفاء ، قبة السلطان برسباي ١٤٣٢ .
..... ١١٠	٥٣٦	القاهرة — قبة مدفن السلطان قايتباي ١٤٧٢ — ١٤٧٤ .
..... ١١١	٥٣٧	تبريز — المسجد الأزرق — زخرفة الحرم ١٤٦٥ .
..... ١١٢	٥٣٨	أصفهان — مسجد الشاه — القبة والحرم ١٦١١ — ١٦٢٦ .
..... ١١٣	٥٣٩	أنقره — مسجد أرسلان خانة — المحراب من القيشاني ق ٨ .
..... ١١٤	٥٤٢	صفحة من القرآن . خط كوفي . القرن ٩ — ١٠ — متحف ايران بستان — طهران .
..... ١١٥	٥٤٣	ورقة من القرآن . خط نسخي — القرن ١٣ — ١٤ العصر المملوكي . متحف ميثروبوليتان — نيويورك .
..... ١١٦	٥٤٤ — ٥٤٥	١١٧ صفحة مزدوجة منمنمة لكتاب المثنوي — نهاية القرن ١٥ — متحف الفن التركي استامبول .

رقم الصفحة رقم الصورة	موضوع الصورة
..... ١١٨..... ٥٤٧—٥٤٦	١١٩ صفحة مزدوجة — مخط محمد بيك ، من أصل الجامع . القرن . ١٨ المكتبة الوطنية في القاهرة .
..... ١٢٠..... ٥٤٨	القرآن الكريم . خط ثلث وجد في دمشق القرن ١٤ المتحف الوطني بدمشق .
..... ١٢١..... ٥٥٠	صفحة من القرآن — الخط النسخي — كتبه محمد ابى بكر ١٧١٥ — المكتبة الوطنية في القاهرة .
..... ١٢٢..... ٥٥١	خط كوفي على الخشب موجود في أعلى محراب الجامع الأزهر — ٩٧٠ — ٩٧٢ المتحف الاسلامي القاهرة .
..... ١٢٣..... ٥٥٣—٥٥٢	سوسة — خط كوفي على الحجر — في الجامع الكبير — القرن ١٠ — ١١ .
..... ١٢٤	يزد — خط كوفي المزخرف على قبة مدفن السيد ركن الدين القرن ١٤ .
..... ١٢٥	قوم — خط نسخي وثلث على لوحة مدفنية بالخزف القرن ١٤ — متحف ايرانستان — طهران .
..... ١٢٦..... ٥٥٤	طغراء سليمان القانوني القرن ١٦ متحف طوب كابي استانبول .
..... ٥٥٥	صفحة من القرآن الكريم القرن ١٠ م مجموعة الصباح .
..... ١٢٧..... ٥٥٦	ابريق برونزي من سورية أو مصر القرن ٨ المتحف الاسلامي — القاهرة .
..... ١٢٨..... ٥٥٨	صحن خزفي — من نيسابور — القرن ٩ — مجموعة خاصة — طهران .
..... ١٢٩..... ٥٥٩	وعل من البرونز من مدينة الزهراء — القرن ١٠ متحف مدريد .
..... ١٣٠	علبة عاجية — قرطبة القرن ١٠ — متحف اللوفر .
..... ١٣١	زمزية برونزية — شرقي ايران — ق ١٣ — المتحف البريطاني
..... ١٣٢..... ٥٦٠	بركة — عمل محمد بن الزين — مصر أو سورية القرن ١٤ — اللوفر .
..... ١٣٣	شمعدان برونزي من همدان — القرن ١٢ متحف ايران — طهران .
..... ١٣٤..... ٥٦١	صندوق من الخشب المنزل بالعاج — عام ١٢٠٠ متحف مدريد .
..... ١٣٥	صندوق من الخشب والعاج ١٠٤٩ — متحف مدريد .
..... ١٣٦..... ٥٦٢	صحن مزخرف بشبه كتابة — نيسابور القرن ٩ متحف اللوفر .
..... ١٣٧	صحن عليه رسم فارس — نيسابور القرن ٩ — ١٠ متحف إيران .
..... ١٣٨	صحن من نيسابور أو سمرقند من الخزف المموه القرن ١٠ — اللوفر .
..... ١٣٩	صحن عليه عصفور من جورجاني القرن ١٢ — ١٣ — مجموعة خاصة — طهران .
..... ١٤٠	شاب يشرب — خزف ملون من العصر الفاطمي القرن ١١ — ١٢ المتحف الاسلامي القاهرة .
..... ١٤١	صحن عليه رسم التنين من كاشان القرن ١٣ — مجموعة خاصة .
..... ١٤٢..... ٥٦٣	صحن مموه — ايران القرن ١٢ — ١٣ — اللوفر .
..... ١٤٣	صحن مموه — وفيه صورة فارس — الري القرن ١٢ — ١٣ متحف ايران .
..... ١٤٤	صحن برقش هندسي — من ميليت — القرن ١٥ — اللوفر .

رقم الصفحة	رقم الصورة	موضوع الصورة
..... ١٤٥ ١٤٥	صحن من سلطان اباد القرن ١٤ — متحف ايران .
..... ١٤٦ ١٤٦	صحن عليه صورة شجرة صاوه القرن ١٦ — متحف ايران .
..... ١٤٧ ١٤٧	صحن بزخرفة مموهة على خلفية — من ايزنيك القرن ١٦ — المتحف .
..... ١٤٨..... ٥٦٤ ١٤٨..... ٥٦٤	جرة — شمالي سورية أو العراق القرنان ٨ — ٩ — متحف بغداد .
..... ١٤٩..... ٥٦٦ ١٤٩..... ٥٦٦	ابريق من مالقة — زليج مزين بالأزرق نهاية القرن — ١٤ — متحف غرناطة .
..... ١٥٠..... ٥٦٧ ١٥٠..... ٥٦٧	ابريق من الزجاج — ايران القرن ٩ — ١٠ — المتحف الاسلامي — برلين الغربية
..... ١٥١ ١٥١	مشكاة من الزجاج المموه — الموصل ق ١٣ — متحف ايران .
..... ١٥٢ ١٥٢	صحن من الزجاج المموه من الري — ق ١٣ — متحف ايران .
..... ١٥٣..... ٥٦٨ ١٥٣..... ٥٦٨	مزهريه من الخزف مزينة بالطاووس والأزهار — صنع في دمشق ق ١٢ — ١٤ — المتحف الوطني بدمشق .
..... ١٥٤ ١٥٤	فيل يحمل مَحْمَلًا من الخزف الأزرق — من كاشان ق — ١٣ — متحف ايران .
..... ١٥٥ ١٥٥	زمزمية من الخزف المموه والمزخرف نافرًا . جرجان ق ١٢ — ١٣ — متحف ايران .
..... ١٥٦ ١٥٦	مشكاة خزفية — صنع ايزنيك — متحف طوب كاني — استانبول .
..... ١٥٧..... ٥٦٩ ١٥٧..... ٥٦٩	محراب خشبي يعود إلى مدفن السيدة نفيسة — المتحف الاسلامي — القاهرة .
..... ١٥٨..... ٥٧٠ ١٥٨..... ٥٧٠	ضريح خشبي محفور مزين بآيات من القرآن بالخط الثلث والكوفي — صنع بأمر الملك الظاهر بيبرس ١٢٦٥ ، لمدفن خالد بن الوليد في حمص — المتحف الوطني بدمشق .
..... ١٥٩..... ٥٧١ ١٥٩..... ٥٧١	سجادة من بورصة أومس القاهرة متحف الدولة في برلين ق ١٦ .
..... ١٦٠..... ٥٧١ ١٦٠..... ٥٧١	سجادة من الصوف ق ١٦ — متحف الفنون الزخرفية — باريس .

الملحق ٤

كشاف أسماء المنشآت والفنانين والمؤرخين.

أ	أسعد باشا / خان / ٢٩٣
	اسماعيل / مدفن / ٢١٤
	اسنيك (ازنيك) / ٣٩٣
	اسيس / ق / ٢٥٣ / ٢٥٥
	اشبيليا / ق / ١٩٩
	اصفهان / ج / ١٨٤ / ٢١٠ / ٢١٢
	اصفهان / م / ١٣١
	اطروش / ج / ١٩٣ / ١٩٢
	اغاميرك / ٣٤٧ / ٣٥٠
	اقارضا / ٣٤٨
	الجاييتو / ٢١٧
	التميش / قبر / ٢٢٤
	اياصوفيا / ٣٨ / ٧٨ / ٢٣٦
	ايتنغهاوسن / ١٩ / ٣٢٧
	الايكونوكلازم / ١٥
ب	
	بابا دويولو / ٧٣ / ٧٤ / ٩٣ / ٧١ / ٦٩ / ٢٠
	باب البريد / ٥٦
	باب الفتوح / ١٨٦
	باب زويله / ١٨٦
	باب النصر / ١٨٦
	بارياروس / ٢٤٨
	بارللو / ٣٨٧
	الباشوره / ١٢٢
	باشيا / ٢٤٩
	بالرمو / ٥٠ / ٣٣٣
	آبادانا / ٣١٥
	الابلق / ق / ٢٤٢ / ٢٩٧
	الاحول المحرر / ٣٧١
	الاخضر / ق / ٢٦٣ / ٢٦٥
	الازرق / ج / ٢١٧ / ٢٣٤ / ٢٦٧
	الازهر / ج / ١٧٩
	الاقصى / ١٤٢ / ١٤٩ / ١٥٠
	الاقمر / ج / ١٨٣
	الاكليل / ٢٥
	الاموي / ج / ٣٨ / ١٥١ / ١٥٥ / ٣٢٥ / ١٢٥
	١٣٦ /
	ابن اسد / ٣٧١
	ابن البواب / ٣٧١ / ٣٧٢
	ابن جبير / ١٤٠ / ١٥٢
	ابن طولون / ج / ١٧٦ / ١٨١ / ٧٨
	ابن الفوطي / ٣٧١
	ابن مقله / ٣٧١
	ابن تغري بردي / ١٥٤
	أبو الدرداء / ج / ٢٨٤
	أبو دلف / ج / ١٧٣
	أبو الحسن / ج / ٢٠٣ / ٣٥٠
	أبو للدور الدمشقي / ٧٧
	أخوة يوسف / ١٨٤
	ارمييال / ٣٨٠
	أستاذ منصور / ٣٥٠

يشينينو / ٢٤٨
 يمارستان / ١٢٤
 يمارستان ارغون / ٢٩٣
 يمارستان القيمري / ٢٩٢
 يمارستان المنصوري / ٢٩٢
 يمارستان نور الدين / ٢٩٢

ت

تاج محل / ٥٥ / ٢٣٠ / ٢٣١
 تازة / ج / ٢٠٢
 تالار / ٣١٣
 تبهيز / ج / ٢١٧ / ٣١٥
 التبهيزي / محمد قاسم / ٣٤٦
 التبهيزي / محمد علي / ٣٤٦
 التبهيزي / مير علي / ٣٤٦
 التبهيزي / سيد أحمد / ٣٤٧
 الترياق / ٣٤٢
 الترانزيتو / ٥٣
 التكيه السليمانيه / ٢٤٢ / ٢٩٧
 تلمسان / ج / ١٩٤ / ١٩٦
 تلمسان / باب / ٣٠٨
 التوحيد / ٨٥ / ٨٦
 التيروزي / ١٩٢ / ١٩٣
 تينال / ج / ١٩٩ / ٣٦٣

ج

جابر — غيفر / ٢٠٠
 الجايية / ٢٥٣
 الجاليزي / زاوية / ٢٥٠
 جامع التواريخ / ٣٤٩
 الجزائر / ج / ١٩٦ / ١٩٤
 الجعفري / مشهد / ١٨٤
 الجقمقية / م / ٢٩٢

باوهاوس / ١٩
 بايزيد / ج / ٢٣٤ / ٢٣١
 البتراء / ق / ٢٩
 البخاري / ٢٦
 البديع / ق / ٣١١
 البحيرة / ق / ٣٧
 البديعين / قبة / ١٩٦
 البرطل / ق / ٣٠١
 برغسون / ٧٦
 البريق المعدني / ٣٨٦ / ٣٨٧ / ٣٨٨ / ٣٨٩
 ٣٩٣ / ٣٩٤

بزوان / ٣٥٠
 بساط / ٤٠٠
 بصرى / ق / ٢٨٧ / ٢٨٩
 بغداد / مدرسة / ٣٥٤
 بغداد / مدينة / ١٢٧
 بلد كان / ١٤٨
 بلكوارا / ق / ٢٦٥
 بن يوسف / م / ٣٠٩
 بن حماد / ق / ٢٧٣ / ٣٩١
 بني سراج / قاعة / ٣٠١
 بهزاد / ٣٤٦ / ٣٤٧ / ٣٥٠
 بوبا تشاد / ٦٢
 بو عبد الله / ٣٨٠
 بوغنانية / ٣٠٧
 بوزار / ١٧
 بومدين / م / ٢٠٣ / ٣٧٩
 بومغارتن / ٦٣
 بولكليت / ١٠٧
 بياض ورياض / ٩٩
 بيرس / ج / ١٩٨
 بيرابن / ٧٨
 ييجان / ٢٨
 ييزومب / ٢٠

جنه العريف / ٣٠٢

الجنة باب / ٤٦

جنيد / ٣٤٦

الجوسق الخاقاني / ٢٦٤ / ٢٢٨ / ٣٣٣

الجيوشي / ٢٥٩

جوهر شاد / ٢١٥

الجوشي / ج / ٨٣

الجيرالدا / ٢٠٠

جيرون باب / ١٥٦

ح

الحافظ عثمان / ٣٧٢

الحاكم / ج / ١٨١

حرانه / ق / ٢٦١

حران / ق / ٢٥٥

الحريري — مقامات / ٣٤٢ / ٣٤٥ / ٣٤١

٧٣ / ٩٩ — ٣٤٣ /

حسان الرومي / ج / ٢٤٥

حسان / ج / ٢٠٠

الحسين — مشهد / ٢٩٣

حصن الغراب / ٢٧

الحلابات / ق / ٢٥٥

حلب / قلعة / ٢٨٥ / ٢٨٧

الحلوي / سيدي / ٢٠٣

الحمام / ١٢٢

الحمراء / ٧٦ / ٣٠١ / ٣٠٢ / ٣٦٤ / ٣٨٠

٣٨٧ /

حموده باك / ٢٤٩

الحنابله / ج / ١٨٥ / ٣٣٢

حوارين / ق / ٢٨٣

الحير الغربي / ٢١ / ٢٥٣ / ٢٥٨ / ٣٣١ / ٩٠

الحير الشرقي / ٢١ / ٢٥٥ / ٢٥٦ / ٢٥٩

الحيوان للجاحظ / ٩٨

خ

الخانقاه / ١٢٤

خاير بك / خان / ٢٩٣

الخان / ١٢٢

الخضرء / ق / ٢٥٣ / ١٢٥

خريقة / سد / ٢٥٨

خسرو وشيرين / ٣٤٦

الخسروية / ج / ٢٤٢

الخوارزمي / ٣٧٢

خوجة سنان / ج / ٢٤٧

د

دار البحر / ق / ٢٧٣

دار الحكمة / ١٢٣

دار العلم / ١٢٣

دار العامة / ١٢٨

دار رضوان / ٢٨٤

دار المسرة / ٢٨٤

دا فين / ٠٤ / ١٩

دامسكو / ٤٨

داوود / باب / ١٤٦

دمشق / ق / ٢٨١ / ٢٨٣ / ٢٨٤

دمشق / سور / ٣٢ / ٢٨٤

دمشق / ٤٩

درمنغهايم / ٨٦

درويشية / ٢٤٣

دلهي / ٢٢٤

دوفيلارد / ٩١ / ٥١

ديوسقوريدس / ٣٣٩

دولوري / ٨٠ / ١٩

ديودور / ٣٢

ديدان / ٢٩

ر

ربع رشيدى / ٣٤٩
رضا عباسى / ٣٤٨
الرصافة / ق / ٢٥٣
الرقعة / مدينة / ١٢٨
رقية / مدفن / ٣٦٠
الروح باب / ٣٠٧
الروضة / دار / ١٣١

ز

زاوية مولانا ادرىس / ١٢٩
الزيتونة / ج / ١٦٠
الزهر / ج / ٢٠٣
الزهراء / م / ١٣١ / ٣٦٣ / ٣٨٤ / ٣٨٨
زواره / ج / ٢١٠
زويله / ١٢٩
زويله باب / ١٨٦

س

الساعات / باب / ١٥٦
الساعات / قبة / ١٥٤
سامراء / ج / ١٧٣ / ٧٨ / ٣٥٥ / ٣٣٢
سان فرناندو / كنيسة / ٥٢
السجاد / ٤٠٠ / ٤٠١ / ٤٠٣
السبع بنات / ١٨٤
السعديين / قبور / ٣١١
السفراء / قاعة / ٣٠١ / ٣٠٢
السلام / باب / ٢٨٥
سلطان أحمد / ج / ٢٣٨
سلطان على مشهدى / ٣٧٢
السلطان مؤيد / ج / ١٨٦
السلطان حسن / ج / ١٨٦
سلطان محمد / ٣٤٨ / ٣٤٧ / ٣٥٠ / ٣٧٢
السليمانية / ٢٤٩ / ٢٣٦

السلسلة / قبة / ١٤٦
سليمان باشا / ٢٤٥
سنان / ٢٤٧
السنانية / ج / ٢٤٣
سنجر / مدفن / ٢١٤
سوسه — رباط / ٢٧١
سوفاجيه / ١٤٠
السوق / ١٢٢
سوليدوس / ٣٨٢
السويقة / ١٢٢
سوفور / ١٠٩
سياح قلم / ٣٥٢
سيكله / ج / ٢٣٨

ش

الشاه / ج / ٢٢١
شاه زاده / ج / ٢٣٨
شاه جيهان / ضريح / ٢٣٠
الشاميه / م / ٢٩١
الشاهنامه / ٣٤٩
شليي حمد الله / ٣٥٢
الشرابيلين / ج / ٢٠٣
شهرباغ / ١٣١
شيخ لطف الله / ج / ١٣٢
الشيرازي / ٣٥٠
شيله / حصن / ٣٠٨

ص

الصابون / خ / ٢٩٣
الصاحب / زاوية / ٢٥٠
الصاحبة / م / ٢٨٩ / ٢٩٢
الصالح طلائع / ج / ١٨٣
الصباح / ٣٨٢ / ٣٨٣
الصرح / ح / ٢٥٣

صفاقس / ج / ١٧٩
صلاح الدين / ق / ٢٧٥
صور الكواكب / ٣٤٩

ض

ضريح الشيخ صفي الدين / ٤٠٠

ط

الطارمه / ٢٨٣
طراز / ٣٩٦
طريق خانه / ٢٠٧
طهماسب / ٣٤١ / ٣٥٢
طوب كالي / ٣١٨
طوبه / قصر / ٢٥٥ / ٢٦١
طوس / مدفن / ٢١٧

ظ

الظاهرية / م / ٢٩٢

ع

عاتكة / مشهد / ١٨٤
العادلية / ج / ٢٩١
علي كالي / ٣١٣ / ١٣٢ / ٣١٥
عباسيه / مقر / ٣٨٧
العاشق / ق / ٢٦٥
عثمان كتنخدا / ج / ٢٤٥
عطارين / م / ٣٧٩
العظم / ق / ٢٤٣
العروس / ق / ١٥٥ / ١٦٤
العزيزة / ق / ٢٧٤
العزيزة / م / ٢٩١
عمر حجو / ق / ٣٠٧
عمره / ق / ٣٣١ / ٢٥٣ / ٣٢٧ / ٣٣٠ / ٣٥٧
٩٠ / ٢١ /

العمري / ١٥٦
عنجر / ٢٥٦ / ٣٥٩

غ

غاية / ١٩
غبري / ٣٨٩
غرابار / ٢٥٩ / ٨٩ / ٨٨
غرونالدين / ٤٨
غورامير / ٣١٢ / ٢١٨
غلاوزر / ٢٨
غمدان / ٢٧ / ٢٦
غبيبي / ٣٨٧ / ٣٩١
غوري / ج / ٢٤٥

ف

فاس / مدينة / ١٢٩
فاس / ج / ٢٠٢
فارس / بشر / ٨٦ / ١٩ / ٨٧
فان برشيم / م / ١٤٦
الفاو / ٣٣
الفراديس الثانية / ٣١٥
الفراديس — باب / ١٠٦
الفردوس / م / ٢٩١ / ٢٩٠
الفرج — باب / ٢٨٥
القصر اشبيليا / ٥٢
الفسطاط / مدينة / ١٢٩ / ١٢٦
الفرافره / خانقاه / ٢٩٣
الفيدا / ٦٢
فيرامين / ج / ٢١٩
فيليس / ٢٧

ق

قانون الدنيا وعجائبها / ٩٩
قاسم علي / ٣٤٧

الكتامى / ٢٦
 كاشان / ١٩٣ / ٣٨٧ / ٣٩١ / ٢٤٣ / ٢٣٩
 كامو / ٨١
 كامبو سانتو / ٣٧٩
 الكتاني / ج / ٢٥٠
 كتب / منار / ٢٢٤
 الكتبية / ٢٠١ / ٢٠٠ / ١٩٦
 كتشاهو / ٢٤٩
 كرمان / ج / ٢١٠
 الكعبة / ١٤٢ / ١٣٧ / ١٣٥
 كروتشه / ٧٦
 كروين / باب / ٣٠٧
 كشف الأسرار / ٩٩٠
 كلية / ٢١٤
 كلية ودمنة / ٣٤٢ / ٩٩ / ٩٨ / ٣٣٩
 الكونفو شيوخيه / ٦٢
 كويردا سيكا / ٣٨٨ / ٣٨٩
 كوتاهيه / ٣٩٣
 الكوفة / مدينة / ١٢٦
 ل
 لالارويا / ٢٤٩
 لامنس / ٩١
 لحيان / ٢٩
 لوبون / ٧٧
 لؤلؤة / قصر / ١٢٨
 لؤلؤة / ج / ٢٣١
 م
 مارسيه / ١٩ / ٧٧ / ٨١ / ٣٥٩ / ١٦ / ٥٦
 مأرب / ٢٨ / ٢٩ / ٣٢
 المال / قبة / ١٥٤
 مادرشاه / م / ٢٢٣
 ماسينيون / ٧٩
 متروبوليتان / ٤٠٠ / ٤٠١
 المتوكليه / ١٢٨

قاشان انظر كاشان
 القاهرة / ق / ٢٧٥
 القاهرة / سور / ٢٧٥
 القاهرة / مدينة / ١٢٩
 القبة / قصر / ٢٧٤
 قايتباي / ٤٠٧ / ١٨٨ / ١٨٩
 القائم / ق / ٢٧
 قبة النسر / ١٥٢
 قبة الصخرة / ٣٢٣ / ١٥٠ / ١٤٢ / ١٤٧ / ٣٨
 قباء / مسجد / ١٣٧
 قرطبة / ج / ٣٧٩ / ٣٦٣ / ١٩٤ / ١٩٩ / ٢٠١
 ٣٠١ /
 قره سراي / ق / ١٦٧
 القصبة / ج / ٢٤٩ / ٢٠٣
 القصبة / باب / ٣٠٧
 قصبة المحرر / ٣٧١
 قصر المحرر / ٣٧١
 قصر الأربعين عموداً / ٣١٣
 القصبة / ج / ٣١١
 القطنين — باب / ١٤٦
 القرويين / ج / ٤٠٨ / ١٢٩
 قلاوون / ضريح / ٤٠٥
 قلاوون / ج / ١٨٦
 قلعة صلاح الدين / ٢٧٧
 قمارش / ج / ٣٠١
 القيروان / ج / ٤٠٦ / ٣٧٩ / ٣٨٦ / ٢٣٨
 ٣٦٠ / ١٦٩ / ١٨١ / ١٦٥ / ١٥٩
 ١٦٣ / ١٦٠ / ٤٠٥
 القيروان / مدينة / ١٢٩
 القيصريّة / ١٢٢
 ك
 كايلا بلاتينا / ٥٠
 كارفاجيوزية / ١٦
 كاشق / ٣١٢

المجنون وليلى / ٣٤٦

مختار الحكم / ٣٣٩ / ٣٤١

مراد باشا / ج / ٢٣٤

مزیدا / ق / ٣٠٤

المدينة / ١١٦

المستنصرية / م / ٢٦٨ / ٢٦٩

مسجد الرسول / ١٣٧ / ١٣٨ / ١٣٩

مسجد الشاه / ١٣١

المسكن / ١١٦

المشتى / ق / ٨٩٠ / ٨٨ / ٧٩ / ٢٥٥ / ٢٦١

٢٦٥ / ٣٥٦ / ٣٣٨ / ٣٣٤ /

محمد علي / ج / ٢٤٧

محمد أبو الذهب / ج / ٢٤٧

محمدى / ٣٤٨

محمد الأول / ج / ٢٣٤

محمد باشا / ج / ٢٣٤

المفجر / ٢١ / ٢٥٥ / ٢٥٨ / ٢٦٠ / ٣٢٨

٩٠ / ٣٣٦ / ٣٣٤ /

المقدسي / ١٤٩ / ٣٢٧

المقري / ٨١

المقريزي / ١١١

الملويه / ١٧٣

الملوك / قاعة / ٣٠١

المنصوره / ٢٠٢ / ٢٠٨

المنصورة / ٣٠٨ / ٢٠٢

النية / ق / ٢٥٣

المهدية / ٢٧٠ / ٢٧١ / ١٢٩

المهلبى / ٣٢٦

الموقر / ق / ٢٥٣

الموناستير / رباط / ٢٧١

الموناستير / باب / ٣٠٨

ميدان شاه / ١٣١

ميرك / ٣٥٠

ميرزا علي / ٣٥٠

ميرسيد علي / ٣٧٢

ن

الناصرى / حمام / ٢٩٣

الناطقيين / باب / ١٥٦

نايين / ج / ٢٠٨

نجم الدين / ق / ٢٧٩

النجمة / ١٠١

ندروما / ج / ١٩٤

نصر / باب / ٢٨٥

النسر / قبة / ١٥٤

نفيسه / مدفن / ٣٦٠

النقد / ٣٨٤

نقب الهجر / ٢٧

النظاميه / ١٢٣

نور الدين / حمام / ٢٩٣

التورية / م / ٢٩١

هـ

هجر كحلان / ٢٨

هزارستون / ١٣١

هشت بهشت / ١٣١

الهمداني / ٢٧ / ٢٢ / ٢٥ / ٢٦

الهواء / ق / ٢٧٩

هيغل / ٦٣

و

واردستان / ج / ٢١٠

واسط / مدينة / ١٢٦

الواسطي / ٣٤٤ / ٣٤٥ / ٣٤١ / ٣٤٣ / ٩٩ / ٧٣

وداية / باب / ٣٠٧

ولي جان / ٣٥٢

وهران / ج / ٢٤٩

وهبي — حسين / ٣٥٢

ي

ياقوت / ٢٦

يزد / ج / ١٨٤ / ٢١٥

بنى والده / ج / ٢٣٨

يوسف داي / ٢٤٩

الملحق هـ

المحتوى

مقدمة..... ٧

○ الفصل الأول

﴿ تكوين الفن الاسلامي ﴾

مكانة الفن الاسلامي بين الفنون ١٣

الفن التشكيلي في الغرب ليس الصورة الوحيدة المشروعة للفن ١٩

هل الفن العربي والاسلامي فن زخرفي متخلف عن مفهوم الفن التشكيلي؟ ١٩

هل منع الاسلام التصوير أم حافظ على الشخصية الفنية القومية ٢٠

الفن العربي قبل الاسلام في اليمن والجزيرة ٢٥

ظهور الاسلام على يد العرب ٣٥

تكوين الفن الاسلامي ٣٨

التحولات السياسية وتطور الفن الاسلامي ٤١

الانتقال الفن الاسلامي ٤٧

○ الفصل الثاني

﴿ شخصية الفن الاسلامي وجماليته ﴾

فلسفة الفن الاسلامي ٥٩

المنظور في الفن الاسلامي ٦١

انواع المنظور ٦١

علم المنظور الرياضي ٦٣

المنظور الروحي ٦٥

املاء الفراغ ٧٠

٧١	المنمنات والمنظور اللولبي
٧٥	الصورة والتجريد في التصوير الاسلامي
٧٥	الفن معرفة حدسية
٧٦	الوحدة في الفن
٧٨	اسباب التحوير والتجريد
٨٥	تفسير الرقش
٨٥	شكلا الرقش العربي
٨٧	علاقة الفن بالدين
٩٠	مسألة منع التصوير التشبيهي
٩٦	الرقش العربي
١٠١	النجوم في الرقش العربي
١٠٦	بين الرقش العربي والتجريدية

○ الفصل الثالث

﴿ العمران ﴾

١١٥	عوامل تكوين المدينة العربية والاسلامية
١١٥	العامل الجغرافي
١١٨	العامل الروحي
١٢١	العامل الحضري
١٢٥	العامل العسكري والأمني
١٢٧	أشهر المدن الاسلامية
١٢٧	بغداد أودار السلام
١٢٨	سامراء

○ الفصل الرابع

﴿ عمارة المساجد الاولى ﴾

١٣٥	البيت العتيق وأول مسجد في الاسلام
١٣٥	بناء الكعبة والمسجد الحرام

١٣٧.....	مسجد الرسول في المدينة
١٣٨.....	اعادة بناء مسجد المدينة في عهد الامويين
١٤٠.....	زخرفة مسجد المدينة
١٤١.....	مسجد قبة الصخرة
١٤٤.....	المخطط ووصف المسجد
١٤٦.....	قبة السلسلة
١٤٩.....	المسجد الاقصى
١٥٠.....	الزخارف الاموية في المسجد الاقصى
١٥١.....	الجامع الاموي الكبير في دمشق
١٥٢.....	القباب والمآذن
١٥٥.....	اقسام الجامع
١٥٦.....	زخارف الجامع الاموي
١٥٩.....	جامع القيروان
١٦٣.....	المئذنة والقباب
١٦٥.....	الزخرفة في جامع القيروان
١٦٧.....	مسجد قرطبة

الفصل الخامس

﴿ عمارة المساجد في البلاد العربية ﴾

١٧٣.....	المساجد في العهد العباسي
١٧٣.....	مسجد سامراء
١٧٥.....	مسجد أبي دلف
١٧٥.....	مسجد ابن طولون في القاهرة
١٧٩.....	المساجد في العهد الفاطمي والمملوكي والأضرحة
١٧٩.....	مسجد الكبير في صفاقس
١٧٩.....	الجامع الازهر في القاهرة الفاطمية

١٨١.....	مسجد الحاكم
١٨٣.....	مسجد الصالح طلائع
١٨٣.....	مسجد الجيوشي
١٨٤.....	المدافن والأضرحة
١٨٤.....	الجامع الكبير في حلب
١٨٥.....	مسجد بيبرس
١٨٦.....	مسجد قلاوون
١٨٦.....	مدرسة السلطان حسن
١٨٨.....	مسجد قايتباي
١٩٠.....	المدافن المملوكية في القاهرة
١٩٢.....	المساجد المملوكية في سورية
١٩٤.....	المساجد المغربية الاندلسية
١٩٤.....	مساجد المرابطين
١٩٤.....	مسجد تلمسان
١٩٦.....	جامع القرويين في فاس
١٩٦.....	مساجد الموحدين
١٩٦.....	مسجد تينال ومسجد الكتبية
٢٠٠.....	مسجد حسان
٢٠٠.....	المآذن الكبرى الموحدية
٢٠٢.....	المساجد المرينية
٢٠٢.....	المسجد الكبير في المنصورة

○ الفصل السادس

﴿ المساجد الايرانية والتركية ﴾

٢٠٧.....	المساجد الايرانية الاولى والمدافن
٢٠٨.....	مسجد ناين
٢١٠.....	المسجد الكبير في اصفهان

٢١٢.....	المدافن السلجوقية في ايران
٢١٤.....	المساجد المغولية في ايران والمدافن
٢١٥.....	جامع جواهر شاد في مشهد
٢١٥.....	المسجد الكبير في يزد
٢١٧.....	المسجد الازرق في تبريز
٢١٧.....	مدفن الجايتو في سلطانية ومدفن طوس
٢١٨.....	مدفن غور في سمرقند
٢٢١.....	العمارة الصفوية ومسجد الشاه في ايران
٢٢٤.....	المساجد الاسلامية في الهند
٢٢٦.....	منشآت السلطان أكبر
٢٣٠.....	مدفن اعتماد الدولة وتاج محل
٢٣٤.....	المساجد العثمانية في تركيا
٢٣٦.....	مسجد بايزيد
٢٣٦.....	السليمانية والمعمار سنان
٢٤٢.....	المساجد العثمانية في سورية
٢٤٥.....	المساجد العثمانية في مصر
٢٤٧.....	جامع محمد علي
٢٤٨.....	المساجد العثمانية في المغرب العربي

○ الفصل السابع

﴿ العمارة المدنية والعسكرية ﴾

٢٥٣.....	القصور الاموية في الشام
٢٥٥.....	قصر عمرة
٢٥٥.....	قصر أسيس
٢٥٦.....	مدينة عنجر والقصر
٢٥٨.....	قصر الحير الغربي
٢٥٩.....	قصر الحير الشرقي

٢٦٠	خربة المفجر
٢٦١	قصر المشتى
٢٦١	قصر الطوبة
٢٦٣	القصور العباسية
٢٦٣	قصر الاخضر العباسي
٢٦٤	الجوسق الخاقاني
٢٦٥	قصر بلكوارا
٢٦٥	قصر العاشق
٢٦٨	الزخرفة المعمارية العباسية
٢٦٨	المدرسة المستنصرية
٢٧٠	العمارة المدنية التونسية
٢٧١	الرباط
٢٧٣	قلعة بني حماد في الجزائر
٢٧٤	منشآت باليرمو
٢٧٥	العمارة الفاطمية
٢٧٥	القاهرة وابوابها
٢٧٧	قلعة صلاح الدين في القاهرة
٢٧٩	العمارة المدنية المملوكية في مصر
٢٨١	العمارة السورية في القرون الوسطى
٢٨١	قلعة دمشق
٢٨٥	قلعة حلب
٢٨٧	قلعة بصرى
٢٨٩	المدارس السورية
٢٩٠	مدرسة الفردوس في حلب
٢٩١	المدرسة العادلية في دمشق
٢٩٧	الزخرفة المعمارية المملوكية

العمارة الاندلسية	٢٩٨
قصر الحمراء في غرناطة	٣٠١
القلاع العسكرية في الاندلس والمغرب	٣٠٤
العمارة المراكشية في عهد الأسرات الشريفة	٣٠٩
العمارة المدنية المغولية	٣١٢
قصر تيمورلنك في كاش	٣١٢
استراحة عالي كابي	٣١٣
○ الفصل الثامن	

﴿ فن التصوير الاسلامي ﴾

فن التصوير الفسيفسائي	٣٢١
فسيفساء قبة الصخرة	٣٢٣
الفسيفساء في الجامع الكبير بدمشق	٣٢٥
الفسيفساء في قصر المفجر	٣٢٨
الرسوم الجدارية	٣٣٠
التصوير في قصر عمرة	٣٣٠
التصوير والزخارف في قصر الحير الغربي	٣٣١
التصوير في سامراء	٣٣٢
النحت في بداية الاسلام	٣٣٤

فن تصوير المخطوطات (الترقين)	٣٣٩
الواسطي في مقامات الحريري	٣٤١

فن المنمنمات	٣٤٦
بهزاد ومدرسته	٣٤٦
مدرسة التصوير المغولية في ايران	٣٤٩
التصوير الهندي المغولي والتصوير التركي	٣٥٠

○ الفصل التاسع

﴿ الرقش العربي ﴾

مقدمة.....	٣٥٥
انواع الرقش في سامراء.....	٣٥٥
الرقش الهندسي.....	٣٥٩
الرقش اللين النباقي.....	٣٦٢
الرقش بالصور التشبيهية الرمزية.....	٣٦٥
الزخرفة الخزفية.....	٣٦٧
الخط العربي.....	٣٧٠

○ الفصل العاشر

﴿ الفنون التطبيقية ﴾

الصناعات المعدنية.....	٣٧٥
النقد الاسلامي المعدني.....	٣٨٤
الخزف.....	٣٨٦
النسيج والسجاد.....	٣٩٦
السجاد.....	٣٩٩
السجاد المملوكي.....	٤٠١
الصناعات الخشبية.....	٤٠٥
ملحق تاريخي.....	٥٧٥
المراجع.....	٥٨١
ملحق الصور الملونة.....	٥٨٥

الناشر..... دار طلائع للدراسات والترجمة والنشر
دمشق - سورية.
التضيد الضوئي..... دار طلائع
الطباعة..... مطبعة الصباح - دمشق
الإخراج والتنفيذ..... دار طلائع - هدى الفرا
الخطوط..... سمير مولوي
الغلاف..... طه عثمان
كمية الطبع..... (٣٠٠٠ نسخة)
الطبعة الأولى..... ١٩٨٦
رقم الإيداع بمكتبة الأسد..... ١٩٨٥/٠٢٤٦

